



# فتاویٰ محسوسہ

فتیہ لائٹ حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی نور اللہ مرقدہ

تبویب، تخریج اور تعلق

زیر سرپتی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب زید مجید

زیر نگرانی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## فہرست عنوانات

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
	<b>کتاب الایمان والعقائد</b>	
	مايتعلق بالایمان	
	(ایمان کا بیان)	
۲۸	ایمان باللہ مقدم ہے یا نماز؟	۱
۲۹	جنت میں جانے کا وعدہ کس کے لئے ہے؟	۲
	مايتعلق بالتقدير	
	(تقدیر کا بیان)	
۳۱	کافر امیر اور غریب دونوں جہنم میں کیوں؟	۳
	مايتعلق بالسعادة والنحوسة	
	(نیک شگونی اور بد شگونی کا بیان)	
۳۳	کیا سفید پیر والی بھینس منحوس ہے؟	۴

## باب العقائد

ما يتعلق بالله تعالى وصفاته

(اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا بیان)

- ..... کیا اللہ تعالیٰ ہر جگہ حاضر و ناظر ہے؟ ..... ۵
- ..... دلوں پر اللہ تعالیٰ کا اختیار ..... ۶
- ..... اللہ کے لئے واحد کا لفظ استعمال کیا جائے یا جمع کا؟ ..... ۷

ما يتعلق بالإشراك بالله تعالى وصفاته

(اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں شرک کا بیان)

- ..... غیر اللہ کے سامنے سر جھکانے اور خدا کے سامنے نہ جھکانے والے کا حکم ..... ۸
- ..... کیا وفات کے بعد بزرگ اپنے مزار پر چادر چڑھانے کا حکم دیتے ہیں؟ ..... ۹
- ..... مرادیں مانگنے کے لئے مزاروں کا چکر لگانا ..... ۱۰
- ..... غیر اللہ کے نام نذر و نیاز و فاتحہ کا حکم ..... ۱۱

ما يتعلق بالاستمداد بغير الله تعالى

(غیر اللہ سے مدد مانگنا)

- ..... یا حضور، یا غوث وغیرہ کہنے کا حکم ..... ۱۲
- ..... کیا اولیائے کرام دوسروں کی مدد کر سکتے ہیں؟ ..... ۱۳

ما يتعلق بالأنبياء عليهم السلام وأتباعهم

(انبیائے کرام اور ان کے متبعین)

- ..... قرآن میں مذکور پیغمبروں کی تعداد ..... ۱۴
- ..... کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا درجہ بڑے بھائی کا ہے؟ ..... ۱۵

۲۸	..... کیا حضرت مریم علیہا السلام کا نکاح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہوگا؟	۱۶
۴۹	..... حضرت ماریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی لونڈی تھیں یا زوجہ؟	۱۷
۵۴	..... نبوت آدم علیہ السلام و خلافت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۱۸
۵۵	..... تورات پھینکنے سے آیت کے اڑنے کا عقیدہ رکھنا	۱۹
۵۶	..... حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علیہما السلام کا امت محمدیہ میں ہونے کی دعا و خواہش کرنا	۲۰
۵۶	..... حضرت عیسیٰ نبی ہوں گے یا امتی اور ان پر وحی آئے گی یا نہیں؟	۲۱
۶۳	..... کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام امت محمدیہ میں شامل ہوں گے؟	۲۲
۶۶	..... نبوت اور حیات خضر علیہ السلام	۲۳
۶۷	..... حضرت عائشہ و فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے درمیان تفاضل کا حکم	۲۴
۶۸	..... کیا امام مہدی پہلے سے موجود ہیں؟	۲۵
۶۹	..... حضرت میکائیل علیہ السلام کے شانہ کی مسافت	۲۶

### ما يتعلق بعلم الغیب (علم غیب کا بیان)

۷۱	..... ہاتھ دیکھ کر قسمت بتانا	۲۷
۷۱	..... تعمیر مکان سے پہلے نجومی کو زمین دکھانا	۲۸

### ما يتعلق بالحاضر والناظر والنور والبشر (حاضر و ناظر اور نور و بشر کا بیان)

۷۳	..... حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر جاننا	۲۹
۷۵	..... کیا ”یا“ کے معنی حاضر و ناظر کے ہیں؟	۳۰
۷۶	..... تشہد میں بوقت سلام حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر سمجھنا	۳۱

### ما يتعلق بحياة الأنبياء وسماع الموتى (حیات انبیاء اور سماع موتی کا بیان)

۸۱	..... مسئلہ حیات النبی	۳۲
----	------------------------	----



۸۴	..... انبیاء کی خدمت میں ازواج مطہرات کا پیش کیا جانا	۳۳
۸۵	..... میت کا قبر میں نماز اور قرآن کریم کی تلاوت کرنا	۳۴
<p>مايتعلق بالتوسل في الدعاء (دعا میں توسل کا بیان)</p>		
۸۷	..... دعا میں توسل	۳۵
۸۸	..... قبولیت دعا کے لئے ضعفاء کا وسیلہ	۳۶
<p>مايتعلق بأحوال القبور والأرواح (روح اور قبر کے احوال کا بیان)</p>		
۸۹	..... مرنے کے بعد عذاب و ثواب کا محل اور روح کا جسم سے تعلق	۳۷
۹۳	..... عذاب قبر روح کو ہوتا ہے یا جسم کو؟	۳۸
<p>مايتعلق بالجزاء والعقوبة (جزاء اور سزا کا بیان)</p>		
۹۶	..... قیامت کا ایک دن دنیا کے اعتبار سے کتنے دنوں کا ہے؟	۳۹
۹۷	..... میدان حشر میں باپ کے نام سے پکارا جائے گا یا ماں کے نام سے؟	۴۰
۹۸	..... کیا گنہگار جہنمیوں کی خلاصی ایک ہی وقت میں ہوگی؟	۴۱
<p>باب الفرق</p>		
<p>مايتعلق بالروافض (شیعوں کے عقائد کا بیان)</p>		
۱۰۰	..... خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کو منافق کہنے والے روافض کا حکم	۴۲
۱۰۱	..... کیا تعزیر شعائر اسلام میں سے ہے؟	۴۳

۱۰۴	..... شیعہ کے سنی ہونے کا طریقہ	۴۴
۱۰۵	..... تعزیہ کے سامنے تلووار چلانا و کھیلنا	۴۵
	(حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور یزید کے اختلافات)	
۱۰۹	..... کر بلا کی لڑائی کو دنیوی معاملہ قرار دینا	۴۶
	مايتعلق بالقاديانية	
	(قادیانی فرقے کا بیان)	
۱۱۱	..... قادیانی کا دعوائے نبوت	۴۷
	مايتعلق بالبريلوية	
	(بریلوی فرقے کا بیان)	
۱۱۳	..... رضا خانی مذہب	۴۸
۱۱۳	..... بریلی اور دیوبند کے علماء میں امتیاز کی صورت	۴۹
۱۱۴	..... کیا اہل بدعت کو مناظرہ کا چیلنج دینا چاہیے	۵۰
	متفرقات الفرق	
۱۱۶	..... بہتر فرقے	۵۱
	باب الکفریات	
	(کفریات کا بیان)	
۱۱۷	..... کافر، مجاہر و غیر مجاہر کی تعریف	۵۲
۱۱۷	..... قرآن کریم کو جلادینا	۵۳
	مايتعلق بألفاظ الکفر	
	(الفاظ کفر کا بیان)	
۱۱۹	..... شریعت کے منکر کا حکم	۵۴



۱۲۰	..... غصہ میں کلمہ کفر کہنا	۵۵
۱۲۱	..... شرع محمدی کو نہ ماننے والے کا حکم	۵۶
۱۲۲	..... ”اگر ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبر بھی ایک بات کہیں گے تو نہیں مانوں گا“ کا حکم	۵۷
۱۲۳	..... ”نحن عباد محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)“ کا مطلب	۵۸
۱۲۴	..... داڑھی کو زیر ناف کے بالوں سے تشبیہ دینا	۵۹
۱۲۵	..... غیر عالم باپ کا عالم بیٹوں کو گالیاں دینا	۶۰
۱۲۸	..... خلاف شرع کلمات سے رجوع کرنا	۶۱
۱۲۹	..... پیر کو مولا اور ہادی کہنا	۶۲
۱۲۹	..... ”ہم بے شرع ہی رہیں گے“ اور ”ہم فتویٰ کو نہیں مانتے“ کہنے والے کا حکم	۶۳
<b>ما يتعلق بتکفیر المسلم</b> <b>(تکفیر مسلم کا بیان)</b>		
۱۳۱	..... علمائے دیوبند پر کفر کا فتویٰ لگانے والے کا حکم	۶۴
۱۳۱	..... ازواج مطہرات کو انبیائے کرام کی قبروں میں پیش کرنے اور ان سے شب باشی کرنے کا عقیدہ رکھنا	۶۵
۱۳۲	..... کیا عبدالوہاب نجدی پر فتویٰ کفر ہے؟	۶۶
<b>ما يتعلق بالاستخفاف بالله تعالى وشعائره</b> <b>(اللہ تعالیٰ کی شان میں گستاخی اور شعائر کی توہین)</b>		
۱۳۶	..... نبوت اور وحی کا مذاق بنانا	۶۷
۱۳۷	..... حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے لفظ ”ملا“ کا استعمال	۶۸
۱۳۸	..... حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قدم مبارک حضرت پیران پیر کے کندھے پر	۶۹
۱۳۹	..... قرآن پاک قصد از مین پر پھینکنے کا حکم	۷۰
۱۴۰	..... نماز پڑھنے سے انکار کرنے والے شخص کا حکم	۷۱

۱۴۱	..... ”مجھے تو نماز پڑھنی ہی نہیں“ کہنے والے کا حکم	۷۲
۱۴۲	..... کسی مسئلہ پر اہل علم کی توہین کرنا	۷۳
۱۴۳	..... ڈرامہ کے ذریعہ علماء کی توہین کرنے والوں کا حکم	۷۴
۱۴۷	..... دینی مسائل کا مذاق اڑانا	۷۵
۱۴۸	..... مسئلہ پر عمل کرنے والے کو ذلیل و حقیر سمجھنا	۷۶

## باب التقليد

(تقلید کا بیان)

۱۴۹	..... تقلید کا مطلب	۷۷
۱۵۱	..... ثبوت تقلید	۷۸
۱۵۱	..... ایضاً	۷۹
۱۵۱	..... غیر مقلد کی امامت	۸۰
۱۵۱	..... ائمہ اربعہ کی سن ولادت و وفات اور ان کے مذاہب کی ترویج	۸۱
۱۵۱	..... ائمہ اربعہ کی تقلید کرنا	۸۲
۱۵۱	..... ائمہ اربعہ کو گالی دینے والے کی امامت	۸۳
۱۵۷	..... ائمہ اربعہ کو حق تسلیم کرنا کہاں سے ثابت ہے؟	۸۴
۱۵۸	..... ائمہ اربعہ کے مذاہب کی وجہ	۸۵
۱۶۱	..... جو شخص فقہ کو نہ مانے، اس کا حکم	۸۶

## باب البدعات والرسوم

(مروجہ فاتحہ خوانی اور ختم کا بیان)

۱۶۳	..... قرآن کی سالگرہ کے موقع پر ختم کا اہتمام کرنا	۸۷
۱۶۳	..... فجر کی نماز کے بعد سورہ یسین شریف کا اہتمام	۸۸



۱۶۵	تیجہ و چہلم کا کھانا .....	۸۹
۱۶۶	کیا نیاز و فاتحہ کا کھانا مردہ کو پہنچتا ہے؟ .....	۹۰
۱۶۷	درگاہ میں آئے ہوئے ایصالِ ثواب کے پیسے کا مصرف .....	۹۱
(مروجہ صلوٰۃ و سلام کا بیان)		
۱۶۹	سلام پڑھنے کا طریقہ .....	۹۲
۱۶۹	درود شریف کے لئے مجلس منعقد کرنا .....	۹۳
۱۷۱	نماز کے بعد کھڑے ہو کر صلوٰۃ و سلام پڑھنا .....	۹۴
۱۷۱	نماز کے بعد اجتماعاً صلوٰۃ و سلام پڑھنا .....	۹۵
۱۷۳	روضہ اقدس کے پاس عشاء کے بعد درود و سلام پڑھنا .....	۹۶
۱۷۴	ریڈیو پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم مبارک سن کر درود شریف پڑھنا .....	۹۷
(فرائض اور عیدین کے بعد مصافحہ کا بیان)		
۱۷۶	نماز کے بعد مصافحہ .....	۹۸
۱۷۶	عید کے بعد مصافحہ .....	۹۹
(اذان کے وقت انگوٹھے چومنے کا بیان)		
۱۷۸	نام مبارک پر انگوٹھے چوم کر آنکھوں کو لگانا .....	۱۰۰
(میلا دوسیرت کی محافل اور عرس کا بیان)		
۱۷۹	مروجہ میلا د کا حکم .....	۱۰۱
۱۸۱	میلا د مروجہ اور ختنہ کی دعوت .....	۱۰۲
۱۸۲	دعوت و میلا د .....	۱۰۳
۱۸۳	میلا د النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں چراغاں کرنا .....	۱۰۴
۱۸۴	حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سمیل و نذر اور شہادت کی محافل منعقد کرنا .....	۱۰۵
۱۸۷	۱۲/ربیع الاول پر عید الاضحیٰ کو ترجیح دینا .....	۱۰۶

## (مخصوص ایام کی مروجہ بدعات کا بیان)

۱۸۹	شب ولادت میں رات بھر جاگ کر عبادت کرنا.....	۱۰۷
۱۹۰	شب برات و شب معراج میں لاؤڈ اسپیکر پر تلاوت کرنا.....	۱۰۸
۱۹۲	شب برات کو جمع ہو کر عبادت کرنا.....	۱۰۹
۱۹۳	شب برات کے اعمال، حلو اور غیرہ.....	۱۱۰
۱۹۵	شب معراج کی رسوم.....	۱۱۱
۱۹۶	۲۷ رجب اور ۱۲ ربیع الاول کو تقریر اور جلسہ.....	۱۱۲
۱۹۷	کون سی راتیں افضل ہیں؟.....	۱۱۳
۱۹۸	عید کارڈ.....	۱۱۴

## کتاب العلم

ما يتعلق بطلب العلم

(طلب علم کا بیان)

۱۹۹	قرآن پاک کی تعلیم کا ثواب.....	۱۱۵
۱۹۹	کیمیا.....	۱۱۶
۲۰۰	اپنی بیوی سے تعلیم حاصل کرنا.....	۱۱۷

## (علمی اصطلاحات اور عبارات کا حل)

۲۰۱	سنن ہدیٰ اور سنن زوائد.....	۱۱۸
۲۰۱	مکروہ تحریمی اور حرام میں فرق.....	۱۱۹
۲۰۲	تاویل.....	۱۲۰
۲۰۳	لفظ درست نہیں سے کیا مراد ہے؟.....	۱۲۱
۲۰۴	معدور و مجبور میں فرق.....	۱۲۲



۲۰۴	..... اہل بیت اور تہذیب	۱۲۳
۲۰۴	..... دور اور تسلسل	۱۲۴
۲۰۵	..... فصاحت و بلاغت	۱۲۵
۲۰۶	..... تاری و زبوری میں فرق	۱۲۶
۲۰۶	..... ”ستعینوا علی امورکم بالکتمان“ کا مطلب	۱۲۷
۲۰۷	..... ”ہفت مسئلہ“ میں حاجی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے قیام کی تاویل	۱۲۸
۲۰۸	..... ”حفظ الایمان“، ”تذکرۃ الرشید“، ”برائین قاطعہ“، ”بہشتی زیور“ وغیرہ پر اشکالات کا جواب	۱۲۹
۲۱۸	..... ایضاً	۱۳۰
۲۲۴	..... امی کی تشبیح	۱۳۱
۲۲۵	..... امت امیہ کا مصداق	۱۳۲
۲۲۵	..... کیا عرب سب ”امی“ تھے؟	۱۳۳
۲۲۶	..... کم پڑھے تھے مولانا بہن	۱۳۴
۲۲۷	..... ”مرحبا“ کا مطلب	۱۳۵
(فتویٰ کا بیان)		
۲۲۸	..... فتویٰ دینے کا حق کس کو ہے؟	۱۳۶
۲۲۸	..... غیر عام سے مسائل پوچھنا	۱۳۷
۲۲۹	..... بغیر دلیل کے کسی چیز پر حکم لگانا	۱۳۸
۲۲۹	..... عالم کا غلط رائے پر اثر جانا	۱۳۹
۲۳۰	..... بغیر علم کے فتویٰ دینا	۱۴۰
۲۳۰	..... تارک جماعت عالم کا فتویٰ دینا	۱۴۱
۲۳۲	..... فتویٰ رشیدیہ اور فتویٰ دارالعلوم سے مسدودیت	۱۴۲
۲۳۲	..... مفتی کا فتویٰ امر واقع کے خلاف ہو تو کیا حکم ہے؟	۱۴۳
۲۳۳	..... حنفی المسند مفتی کا شافعی فقہ پر فتویٰ دینا	۱۴۴

۲۳۵	..... فرضی مسئلہ دریافت کرنا	۱۳۵
۲۳۵	..... دارالعلوم دیوبند میں مفتی کی ضرورت	۱۳۶

## باب مایتعلق بالقرآن الکریم (تفسیر کا بیان)

۲۳۶	..... قرآن کریم میں صیغہ جمعہ و صیغہ مفرد کی تفصیل	۱۳۷
۲۳۸	..... ”ادعویٰ استجب لکم“ کا مطلب	۱۳۸
۲۳۸	..... ”فتنی آدم من ربہ“ کلمات کی تشریح	۱۳۹
۲۴۰	..... ﴿وَمبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ کا مطلب	۱۵۰

## (تجوید اور ترتیب قرآنی کا بیان)

۲۴۵	..... بغیر تجوید کے قرآن کریم پڑھنا	۱۵۱
۲۴۶	..... لفظ ”اللہ“ میں مد کی مقدار	۱۵۲
۲۴۷	..... آیات قرآنیہ کی ترتیب	۱۵۳
۲۴۸	..... آیات کے رموز و علامات کا حکم	۱۵۴
۲۴۹	..... قرآن کریم کے اوقاف اور اس کی علامات کیا بدعت ہیں؟	۱۵۵
۲۵۳	..... قرآن کریم اردو میں لکھنا	۱۵۶
۲۵۵	..... قرآن شریف غیر عربی میں لکھنا	۱۵۷

## (آداب قرآن کا بیان)

۲۵۷	..... جنبی کے لئے مس قرآن کریم	۱۵۸
۲۵۸	..... قرآن شریف جیب میں رکھنا	۱۵۹
۲۵۸	..... قرآن کریم کو چومنا	۱۶۰
۲۵۹	..... قرآن زانو پر رکھ کر پڑھنا	۱۶۱



۲۶۰	..... بڑی مسجد میں قرآن شریف کی طرف پشت کرنا	۱۶۲
۲۶۰	..... اس کمرہ کی چھت پر چننا، جس میں قرآن مجید موجود ہو	۱۶۳
۲۶۰	..... جن اخبارات میں قرآن کی آیات ہوں، ان کا حکم	۱۶۴
۲۶۱	..... قعدہ بغدادی کی حفاظت اس کو جلا کر	۱۶۵
۲۶۲	..... قرآن کے پارہ کو بغل میں دبا کر چلنا	۱۶۶
<b>(آداب تلاوت کا بیان)</b>		
۲۶۲	..... ایک مجلس میں پورا قرآن مجید ختم کرنا	۱۶۷
۲۶۷	..... "فہم عود برب اللہ س ناس ناس" پڑھنا	۱۶۸
۲۶۷	..... بعض آیتوں کے ساتھ فرشتوں کے نام لکھنا	۱۶۹
۲۶۸	..... قرأت قرآن کا تقابل	۱۷۰
۲۶۹	..... ریڈیو کی تلاوت کا سننا	۷۱
<b>المتفرقات</b>		
۲۷۱	..... مسئلہ خلق قرآن	۱۷۲
۲۷۱	..... ۸۶ کھنکے کی وجہ	۱۷۳
۲۷۲	..... کیا سورہ لہب کا پڑھنا مکروہ ہے؟	۱۷۴
۲۷۲	..... آیت قطب اور اس کے پڑھنے کا طریقہ	۱۷۵
۲۷۲	..... قرآن پاک کا معنی سمجھے بغیر تلاوت کرنا	۱۷۶
۲۷۳	..... قرآن کریم بواسطہ جبریل آیا اور توراۃ بذا واسطہ	۱۷۷
<b>باب ما يتعلق بالحديث النبوي</b>		
<b>(حدیث سے متعلق مباحث کا بیان)</b>		
۲۷۶	..... طبقات حدیث	۱۷۸

۲۷۷	”إنما أنا قاسم والله يعطي“ کی تحقیق .....	۱۷۹
۲۷۸	بنیان کعبہ کے وقت ازار مبارک اتار دینا .....	۱۸۰
۲۸۰	سات لاکھ والی حدیث کا ثبوت .....	۱۸۱
۲۸۱	ایک حدیث کا مطلب .....	۱۸۲
۲۸۲	”إسلام بد‘ عربیاً“ .....	۱۸۳
۲۸۳	حضرت شمس تبریز کی پیدائش سے متعلق ایک ب سند واقعہ .....	۱۸۴
۲۸۳	معراج نامہ کی ایک موضوع روایت .....	۱۸۵

## باب الكتب المعتمدة وغيرها

(معتبر اور غیر معتبر کتب کا بیان)

۲۸۵	بخاری و مسلم کی شروح کا حال .....	۱۸۶
۲۸۶	کتاب ”صلوة وسلام کا ثبوت“ کا تجزیہ .....	۱۸۷
۲۸۷	تفسیر القرآن کا حال .....	۱۸۸
۲۸۸	ایک کتاب کے متعلق علمی .....	۱۸۹
۲۸۹	کتاب ”جلوہ طور“ کا پڑھنا .....	۱۹۰
۲۹۰	شبلی نعمانی کی کتاب ”سیرۃ النبی“ کا مطالعہ .....	۱۹۱
۲۹۱	فتاویٰ رشیدیہ کی تحقیق .....	۱۹۲
۲۹۲	فقہ کی معتبر کتابیں .....	۱۹۳
۲۹۳	رسالہ آستانہ پڑھنا .....	۱۹۴

## باب في تذكرة الرجال

(رجال کا بیان)

۲۹۳	محمد عبدالوہاب نجدی .....	۱۹۵
-----	---------------------------	-----

۲۹۵	..... سید قطب اور اخوان المسلمین	۱۹۶
۲۹۵	..... شاہ ابن مسعود و شاہ فیصل کے عقائد	۱۹۷

## باب الفلکیات

### (فلکیات کا بیان)

۲۹۷	..... چاند پر پہنچنے والوں کی تکذیب کی جائے یا تصدیق؟	۱۹۸
۲۹۸	..... دھارا ستارہ	۱۹۹
۲۹۹	..... چاند کی خبریں	۲۰۰

## باب التبلیغ

### (تبلیغ کا بیان)

۳۰۰	..... امر بالمعروف ونہی عن المنکر	۲۰۱
۳۰۰	..... تبلیغی جماعت کی حقیقت	۲۰۲
۳۰۱	..... تبلیغی جماعت کا کام اور فائدہ	۲۰۳
۳۰۳	..... تبلیغی جماعت کے امیر کے لئے ضروری شرائط	۲۰۴
۳۰۵	..... کیا تبلیغی جماعت فتنہ ہے؟	۲۰۵
۳۰۶	..... طلباء کا تبلیغی جماعت میں جانا	۲۰۶
۳۰۷	..... موجودہ وقت میں مسلمانوں کی اصلاح کا طریق کار	۲۰۷
۳۰۷	..... کیا دیوبند کے علماء تبلیغی جماعت کو غلط سمجھتے ہیں؟	۲۰۸
۳۰۸	..... کیا تبلیغی جماعت حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے خلاف ہے؟	۲۰۹
۳۰۹	..... امام مسجد اگر تبلیغی تقریر کو منع کرے تو کیا حکم ہے؟	۲۱۰
۳۰۹	..... کیا تبلیغ و تعظیم ہفتہ میں صرف ایک روز ہونی چاہیے؟	۲۱۱
۳۱۰	..... کیا تبلیغ میں جانا محبت شیخ کے قائم مقام ہے؟	۲۱۲

۳۱۰	..... حج کو جائے یا تبلیغی اجتماع میں؟	۲۱۳
۳۱۱	..... والدین کی اجازت کے بغیر تبلیغی جماعت میں جانے کا حکم	۲۱۴
۳۱۲	..... سنن و نوافل کے وقت تبلیغی پروگرام	۲۱۵
۳۱۳	..... مسجد میں اذان پڑھیں یا تبلیغی وعظ سنیں؟	۲۱۶
۳۱۴	..... تبلیغی اجتماع میں کچھ چیزیں لوگ بھول گئے، ان کا حکم	۲۱۷
۳۱۵	..... اجتماعی جمع کی گنی رقم سے بچے ہوئے پیسوں کا مصرف	۲۱۸
۳۱۶	..... جماعت والوں کا مساجد میں قیام و طعام وغیرہ کرنے کا حکم	۲۱۹
۳۱۹	..... عورتوں کی تبلیغ	۲۲۰
۳۲۲	..... عورتوں کے لئے تبلیغی سفر	۲۲۱
۳۲۳	..... عورت کا مخلوط مجمع میں وعظ کہنے کا حکم	۲۲۲
۳۲۴	..... عورتوں کا تبلیغی جماعت بنا کر لگانا	۲۲۳
۳۲۶	..... مستورات کا اجتماع	۲۲۴
۳۲۷	..... کیا مرکز تبلیغ آمدنی کا ذریعہ ہے؟	۲۲۵
۳۲۷	..... ایک واقعہ کی تحقیق	۲۲۶
☆	بریلوی مکتب فکر کی طرف سے اکابر علماء دیوبند اور تبلیغی جماعت پر اعتراضات اور ان کے	۲۲۷
۳۲۸	..... جوابات	
۳۳۲	..... مولانا اسماعیل شہید علیہ الرحمہ کے متعلق	۲۲۸
۳۳۳	..... رشید احمد گنگوہی	۲۲۹
۳۳۴	..... خلیل احمد ایٹھوی	۲۳۰
۳۳۴	..... اشرف علی تھانوی	۲۳۱
۳۳۵	..... تبلیغی جماعت کے بارے میں	۲۳۲
۳۳۵	..... شیخ الہند محمود الحسن کے بارے میں	۲۳۳
۳۳۶	..... حضرت نانوتوی کے بارے میں	۲۳۴



۳۳۶	.....	۳۳۶
۳۳۷	.....	۳۳۷
۳۳۸	.....	۳۳۸
۳۳۹	.....	۳۳۹
۳۴۰	.....	۳۴۰
۳۴۱	.....	۳۴۱
۳۴۲	.....	۳۴۲
۳۴۳	.....	۳۴۳
۳۴۴	.....	۳۴۴
۳۴۵	.....	۳۴۵
۳۴۶	.....	۳۴۶
۳۴۷	.....	۳۴۷
۳۴۸	.....	۳۴۸
۳۴۹	.....	۳۴۹
۳۵۰	.....	۳۵۰
۳۵۱	.....	۳۵۱
۳۵۲	.....	۳۵۲
۳۵۳	.....	۳۵۳
۳۵۴	.....	۳۵۴
۳۵۵	.....	۳۵۵
۳۵۶	.....	۳۵۶
۳۵۷	.....	۳۵۷
۳۵۸	.....	۳۵۸
۳۵۹	.....	۳۵۹
۳۶۰	.....	۳۶۰
۳۶۱	.....	۳۶۱
۳۶۲	.....	۳۶۲

## ما يتعلق بالمواعظ والنصح

(وعظ ونصيحت کا بیان)

۳۶۳	.....	۳۶۳
۳۶۴	.....	۳۶۴
۳۶۵	.....	۳۶۵
۳۶۶	.....	۳۶۶

## کتاب السلوک والإحسان

۳۶۷	.....	۳۶۷
۳۶۸	.....	۳۶۸
۳۶۹	.....	۳۶۹
۳۷۰	.....	۳۷۰
۳۷۱	.....	۳۷۱

۳۷۱	روحانیت کا حاصل	۲۵۳
	مايتعلق بصفات الشيخ وأهمية التزكية (شیخ کے اوصاف اور تصوف کی اہمیت)	
۳۷۳	اپنا علاج کیسے شخص سے کرایا جائے	۲۵۴
۳۷۳	مثنوی شریف کے مطالعہ کا فائدہ اور طبیب روحانی کی پہچان	۲۵۵
	مايتعلق بالبيعة (بیعت کا بیان)	
۳۷۵	بیعت کا حکم	۲۵۶
۳۷۵	دوپیر سے بیعت ہونا	۲۵۷
۳۷۶	کیا پیر اور مرید کے لئے ایک امام کا مقلد ہونا ضروری ہے؟	۲۵۸
۳۷۶	تمباکو کے تاجر کو اجازت بیعت	۲۵۹
۳۷۷	بغیر اجازت شیخ بیعت کرنا	۲۶۰
۳۷۹	پیر بدلنا	۲۶۱
۳۷۹	بے دین پیر سے بیعت کرنا	۲۶۲
	مايتعلق بمجالس الصوفية وأذکارهم (صوفیاء کی مجالس اور ان کے وظائف کا بیان)	
۳۸۱	ختم خواجگان کی تاثیر	۲۶۳
۳۸۳	پیر کے بتوائے ہوئے وظیفہ کی شرعی حیثیت	۲۶۴
۳۸۳	دل سے دعا پڑھنا	۲۶۵
۳۸۳	حلقہ ذکر مخصوص ایام میں اور اس میں عورتوں کی شرکت	۲۶۶
۳۸۵	قوالی اور عرس کی نسبت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا	۲۶۷

## کتاب السیر والتاریخ

### باب فی شمائل النبی صلی اللہ علیہ وسلم (شمائل نبوی کا بیان)

۳۸۶	..... قدم شریف و نیرہ تبرکات کا حکم	۲۶۸
۳۸۷	..... کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی کے لئے بددعا فرمائی ہے؟	۲۶۹
۳۸۹	..... لباس مسنون اور سر کے بالوں کا حال	۲۷۰

## باب التاریخ

### (تذکرہ انبیاء، تاریخ کی روشنی میں)

۳۹۳	..... ایک حکایت سے لائمی	۲۷۱
۳۹۳	..... حوا اور قنیل کے تعلق کا افسانہ	۲۷۲

### (عہد صحابہ تاریخ کی روشنی میں)

۳۹۵	..... حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نکاح آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نواسی سے	۲۷۳
۳۹۶	..... کیا حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رضائی بھائی تھے؟	۲۷۴
۳۹۷	..... مہاجرین کی شادی کا طریقہ انصاری بیویوں کے ساتھ	۲۷۵

### (تاریخ ہند)

۳۹۹	..... خواجہ معین الدین اجمیری اور حضرت عبدالقادر جیلانی کا زمانہ	۲۷۶
۳۹۹	..... گار کون ہیں؟	۲۷۷
۴۰۰	..... گاندھی اور نہرو کی موت پر کس نے تلاوت کی؟	۲۷۸

## کتاب السياسة والهجرة

(سیاست و ہجرت کا بیان)

۲۷۹	۴۰۱	..... سما کی سیاست میں شرکت
۲۸۰	۴۰۲	..... ”میں پہلے ہندوستانی ہوں بعد میں مسلمان“ کہنے کا حکم
۲۸۱	۴۰۲	..... ہندوستان سے ہجرت
۲۸۲	۴۰۵	..... قوم کے لوگوں کی مخالفت کے باوجود ان کی سرکشی کرنا
۲۸۳	۴۰۶	..... حفاظت کی غرض سے مکان یا بستی چھوڑنا
۲۸۴	۴۰۷	..... گنہ والی جگہ میں قیام کرنا
		(امامت اور خلافت کا بیان)
۲۸۵	۴۰۸	..... حرمین شریفین پر کافر کی حکومت ہو سکتی ہے یا نہیں؟
		(انتخابات کی شرعی حیثیت)
۲۸۶	۴۱۰	..... الیکشن میں حصہ لینا غیر مسلم عدالتوں سے فیصلہ کرانا

## کتاب تعبیر الرؤیا

(خوابوں کی تعبیر کا بیان)

۲۸۷	۴۱۲	..... خواب پر حکم
۲۸۸	۴۱۳	..... خواب میں حق تعالیٰ کو دیکھنا
۲۸۹	۴۱۴	..... خواب میں اللہ تعالیٰ کی سواری دیکھنے کا حکم
۲۹۰	۴۱۵	..... خواب میں جسد پاک میں کیرے دیکھنا
۲۹۱	۴۱۵	..... خواب میں روٹی پر قرآن لکھ ہوا دیکھنا
۲۹۲	۴۱۶	..... خواب میں حدیث پڑھنا پڑھانا
۲۹۳	۴۱۶	..... خواب میں حج کرنا



۲۹۴	دشمن کے ہاتھوں گرفتار ہونے کو خواب میں حج کر کے آیا ہوا پایا.....	۴۱۷
۲۹۵	خواب میں وضو کرتے ہوئے مینار دیکھنا.....	۴۱۸
۲۹۶	خواب میں خود کو برہنہ دیکھنا.....	۴۱۸
۲۹۷	خواب میں استاد کو برہنہ دیکھنا.....	۴۱۸
۲۹۸	خواب میں کیکر کی ڈالی میں جمبیلی کے پھول دیکھنا.....	۴۱۹
۲۹۹	خواب میں کوڑھ والے آدمی کو پیچھا کرتے ہوئے دیکھنا.....	۴۱۹
۳۰۰	خواب میں حیض والی مدی سے استنجہ خشک کرتے ہوئے دیکھنا.....	۴۲۰

## کتاب الطہارۃ

### باب فی نواقض الوضوء

(نواقض وضو کا بیان)

۳۰۱	کیا آنکھ کے زخم کا پانی ناقض وضو ہے؟.....	۴۲۱
۳۰۲	کیا صرف لیٹنا ناقض وضو ہے؟.....	۴۲۲
۳۰۳	پلو تھما مارے ہوئے نیند کا حکم.....	۴۲۲

### باب الغسل

(غسل کا بیان)

۳۰۴	نطفہ ناپاک سے پیدا ہونے والا کیسے پاک ہو سکتا ہے؟.....	۴۲۴
-----	--	-----

### الفصل الأول فی فرائض الغسل

(فرائض غسل کا بیان)

۳۰۵	غسل میں کلی کا بھول جانا.....	۴۲۵
-----	-------------------------------	-----

## الفصل الثاني في موجبات الغسل

## (موجبات غسل کا بیان)

۴۲۶	..... کیا شراب موجب غسل ہے؟	۳۰۶
۴۲۷	..... ایضاً	۳۰۷

## باب التيمم

## (تیمم کے احکام کا بیان)

۴۲۸	..... متعلق وقت کی وجہ سے تیمم کا حکم	۳۰۸
-----	---------------------------------------	-----

## أحكام المعذورين

## (معذور کے احکام کا بیان)

۴۲۹	..... معذور کی تعریف اور حکم	۳۰۹
۴۳۱	..... تحت طرندی کا حکم	۳۱۰
۴۳۲	..... طہارت و نماز میں وہم	۳۱۱

## باب في الأنجاس وتطهيرها

## (نجاست اور اس سے پاکی کا بیان)

۴۳۴	..... کتے کی قے اور پانچ نہ سے مسجد کو پاک کرنا	۳۱۲
۴۳۵	..... نپاک گھی اور مٹی کے برتن کو پاک کرنے کا طریقہ	۳۱۳

## باب الاستنجاء

## (استنجاء کا بیان)

۴۳۷	..... استنجاء و غسل کے وقت استقبال قبلہ	۳۱۴
-----	---	-----

۳۱۵	ایسے زیور کے ساتھ بیت الخلا میں جانا، جس پر اللہ لکھا ہو.....	۴۳۸
<b>کتاب الصلاة</b>		
۳۱۶	کیا بغیر نماز پڑھے بخشش ہو جائے گی؟.....	۴۴۰
۳۱۷	تعزیداری چھوڑنے کے لئے نماز چھوڑنے کی شرط.....	۴۴۱
۳۱۸	تارک نماز کا کیا حکم ہے؟.....	۴۴۱
<b>باب المواقیت</b>		
<b>الفصل الأول في أوقات الصلاة</b>		
<b>(اوقات نماز کا بیان)</b>		
۳۱۹	فجر کی نماز کا وقت مستحب.....	۴۴۲
۳۲۰	وقت فجر میں تین طرح کا عمل.....	۴۴۶
۳۲۱	نماز فجر دن کی نماز ہے یا رات کی؟.....	۴۴۹
۳۲۲	ظہر اور عصر کا وقت.....	۴۵۱
۳۲۳	مثل اول پر نماز عصر پڑھنا.....	۴۵۳
۳۲۴	کلاس میں حاضری کی مجبوری سے عصر ایک مثل پر پڑھنا.....	۴۵۴
۳۲۵	مغرب و عشاء کی نمازوں میں فاصلہ.....	۴۵۵
۳۲۶	صلوۃ الحاجۃ وغیرہ بعد مغرب پڑھنے کا حکم.....	۴۵۷
۳۲۷	انگلینڈ میں وقت عشاء.....	۴۵۸
۳۲۸	بچگانہ نماز کے مستحب اوقات.....	۴۵۹
۳۲۹	تہجد کا وقت.....	۴۶۰
۳۳۰	تہجد کا وقت کب تک ہے؟.....	۴۶۱
۳۳۱	وقت اشراق.....	۴۶۲

۳۶۳	..... جنتری سے اوقات مقرر کرنا	۳۳۲
۳۶۵	..... جنتریوں میں فرق ہو تو نماز کے لئے کس کا اعتبار کیا جائے؟	۳۳۳
۳۶۶	..... فجر کی سنتوں کا وقت ادا و قضا	۳۳۴

## الفصل الثاني في الأوقات المكروهة

### (اوقات مکروہہ کا بیان)

۴۷۱	..... نماز فجر ختم ہونے سے پہلے سورج کا طلوع ہونا	۳۳۵
۴۷۱	..... نماز فجر میں طلوع تک تاخیر کرنا	۳۳۶
۴۷۲	..... فجر کی سنت کے بعد تحیۃ المسجد پڑھنا	۳۳۷
۴۷۳	..... فجر کے وقت سنت فجر کے علاوہ نفل پڑھنا	۳۳۸
۴۷۴	..... عصر کے بعد باتیں کرنا	۳۳۹

## باب الأذان

### الفصل الأول في إجابة الأذان

#### (اذان کے جواب کا بیان)

۴۷۶	..... اذان کا جواب اور اذان و نماز میں فصل	۳۴۰
-----	--	-----

### الفصل الثاني في الدعاء بعد الأذان

#### (اذان کے بعد دعا کا بیان)

۴۷۸	..... اذان کے بعد وسیلہ کی دعا	۳۴۱
-----	--------------------------------	-----

### الفصل الثالث فيما يكره في الأذان

#### (مکروہات اذان کا بیان)

۴۸۰	..... بحالت نشہ اذان و نماز کا حکم	۳۴۲
-----	------------------------------------	-----



۳۴۳	پیشہ ور پھرانی کو مؤذن بنانا.....	۳۸۲
	<b>الفصل الرابع في إعادة الأذان</b>	
	(دوبارہ اذان دینے کا بیان)	
۳۴۴	غروب سے پہلے اذان کا حکم.....	۳۸۳
	<b>الفصل الخامس في الأذان لقضاء الفوائت</b>	
	(فوت شدہ نمازوں کے لئے اذان دینے کا بیان)	
۳۴۵	قضا نماز کے لئے اذان و اقامت.....	۳۸۶
	<b>الفصل السادس في الأذان في اذان المولود</b>	
	(بچہ کے کان میں اذان دینے کا بیان)	
۳۴۶	بچہ کے کان میں اذان دینے کا طریقہ.....	۳۸۷
	<b>باب الإقامة والتثويب</b>	
	<b>الفصل الأول في الإقامة</b>	
	(اقامت کا بیان)	
۳۴۷	منفرد کے لئے اقامت کا حکم.....	۳۸۸
۳۴۸	کیا ہر نماز میں مؤذن سے تکبیر کی اجازت لی جائے؟.....	۳۸۸
	<b>الفصل الثاني في التثويب</b>	
	(تثویب کا بیان)	
۳۴۹	نماز فجر کے لئے قرآن کریم کی تلاوت یا نظم وغیرہ سے جگانے کا حکم.....	۳۹۰

## باب صفة الصلاة

### الفصل الأول في شروط الصلاة

#### (شروط صلاة کا بیان)

۴۹۲	..... کیا نیت کے لئے زبان سے کہنا ضروری ہے؟	۳۵۰
۴۹۳	..... عربی میں نیت نماز	۳۵۱
۴۹۴	..... سنت میں نیت کا طریقہ	۳۵۲
۴۹۵	..... نفل نماز میں حتمی نیت کرنا	۳۵۳
۴۹۵	..... لنگوٹ باندھ کر نماز پڑھنا	۳۵۴
۴۹۶	..... جس کپڑے میں بدن نظر آئے اس میں نماز پڑھنے کا حکم	۳۵۵
۴۹۷	..... مستورات کے لئے ٹخنہ ستر ہے یا نہیں؟	۳۵۶
۴۹۸	..... قبلہ سے معمولی انحراف کی صورت میں نماز کا حکم	۳۵۷
۴۹۹	..... کیا مسلمان کعبہ کی عبادت کرتے ہیں؟	۳۵۸
۵۰۰	..... قبلہ کا مشتبہ ہونا	۳۵۹

### الفصل الثاني في أركان الصلاة

#### (ارکان نماز کا بیان)

۵۰۱	..... فرض و نفل نماز میں قیام کا حکم	۳۶۰
۵۰۲	..... چارپائی پر نماز	۳۶۱
۵۰۳	..... بیٹھ کر نماز پڑھنے میں سجدہ کی کیفیت	۳۶۲
۵۰۳	..... نماز کے دوران سجدے میں دعا کرنا	۳۶۳
۵۰۵	..... مرد و عورت کی نماز میں فرق	۳۶۴

## الفصل الثالث في سنن الصلاة

### (نماز کی سنتوں کا بیان)

۵۰۷	..... دو قدموں کے درمیان کتنا فصل ہو؟	۳۶۵
۵۰۸	..... نماز میں ٹخنوں کو ملانے کا حکم	۳۶۶
۵۰۹	..... امام تکبیر تحریمہ سب کہے؟	۳۶۷
۵۱۰	..... امام کے پیچھے ثناء پڑھنا	۳۶۸
۵۱۰	..... سورت سے پہلے بسم اللہ پڑھنا	۳۶۹
۵۱۲	..... نماز شروع کرنے سے پہلے بسم اللہ پڑھنے کا حکم	۳۷۰
۵۱۲	..... رفع یدین کتنی جگہ ہے؟ نیز مرد و عورت کی نماز میں فرق	۳۷۱
۵۱۷	..... قومہ میں تحمید اور تسبیح کا حکم	۳۷۲
۵۱۸	..... مصلیٰ پر کھڑے ہو کر زمین پر سجدہ کرنے کا حکم	۳۷۳
۵۱۹	..... تشہد کے بعد کی دعا	۳۷۴

## الفصل الرابع في آداب الصلاة

### (نماز کے آداب کا بیان)

۵۲۰	..... جوتے پہن کر نماز پڑھنا	۳۷۵
۵۲۱	..... نماز میں کیا خیال رکھنا چاہیے؟	۳۷۶

## باب الذكر والدعاء بعد الصلوات

### الفصل الأول في الذكر

### (نماز کے بعد ذکر کا بیان)

۵۲۳	..... نماز کے بعد جبراً ذکر کرنا	۳۷۷
-----	----------------------------------	-----

۵۲۳	..... فرض نماز کے بعد وظیفہ پڑھنا	۳۷۸
۵۲۴	..... فجر اور عصر کے بعد تہنی دیر ذکر میں مشغول رہنے سے مخصوص ثواب ملتا ہے؟	۳۷۹
۵۲۶	..... چلتے پھرتے اُتر کرنا	۳۸۰
<b>الفصل الثانی فی الدعاء بعد الصلاۃ</b> <b>(نماز کے بعد دعا کا بیان)</b>		
۵۲۷	..... نماز کے بعد دعا کا طریقہ	۳۸۱
۵۲۸	..... نماز کے بعد دعا اور اس پر آمین یا خیر کہنا	۳۸۲
۵۳۰	..... نماز کے ختم پر ”سبحہ“ ”تسبیحہ“ کی دعا کہاں تک ہے؟	۳۸۳
۵۳۱	..... سنتوں سے پہلے مسنون دعاؤں کا پڑھنا	۳۸۴
۵۳۲	..... مشترک دعا میں کتنا وقت صرف ہونا چاہیے؟	۳۸۵
۵۳۲	..... سنت و نفل کے بعد کس قدر طویل دعا مسنون ہے؟	۳۸۶
۵۳۳	..... دعا سر ہو یا جہرا؟	۳۸۷
۵۳۴	..... دعائے ثانی	۳۸۸
۵۳۶	..... دعائے ثانیہ کا حکم	۳۸۹
۵۳۹	..... نماز کے بعد دعائے ثانیہ و ثالثہ و فاتحہ مروجہ	۳۹۰
۵۴۱	..... صبر کی دعا بہتر ہے یا عافیت کی؟	۳۹۱
۵۴۲	..... نماز فجر و عصر کے بعد مسجد میں تقریر و نعت میلاد کا حکم	۳۹۲
۵۴۳	..... دعا میں کہنیاں سینہ سے لگ جائیں تو؟	۳۹۳
۵۴۳	..... مختلف دعاؤں میں ہاتھ اٹھانا	۳۹۴





## کتاب الإيمان والعقائد

### ما يتعلق بالإيمان

(ایمان کا بیان)

#### ایمان باللہ مقدم ہے یا نماز؟

سوال [۹۸۸۶]: مسلمانوں کو سب سے پہلے عقیدہ کی ضرورت ہے یا پہلے نماز کی؟ اور بعد میں عقیدے کی؟ اور مسلمانوں کے لئے عقیدہ میں کن کن باتوں کی ضرورت ہے؟ اگر ہمارا عقیدہ صحیح نہیں ہے اور ہم نماز پر یقین رکھتے ہیں کہ اللہ ہمیں اس نماز سے جنت نصیب فرمائے گا تو ایسا ہو سکتا ہے؟ مثلاً کے طور پر شیعہ، اہل حدیث، روافض جنت کے حق دار ہیں یا نہیں؟ اگر نہیں تو کیسے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”لا إله إلا الله محمد رسول الله“ کی شہادت سب سے مقدم ہے، پھر نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج کا نمبر ہے، جیسے کہ حدیث شریف میں صاف مذکور ہے (۱)، عقائد میں ”مسبب الله، وملائكته، وكتبه، ورسوله، ون يوم لا حصر، وقدر حيره وشره من الله تعالى، والبعث بعد الموت“ کو اہمیت حاصل ہے،

(۱) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بي الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمد رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان“ (صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ۵، قديمي)

(وصحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان أركان الإسلام : ۳۲/۱، قديمي)

(ومشكوة المصابيح، كتاب الإيمان، الفصل الأول، ص: ۱۱، قديمي)

یہی مدار نجات ہے، اسی کسوٹی پر سب کو پرکھا جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## جنت میں جانے کا وعدہ کس کے لئے ہے؟

سوال [۹۸۸۷]: مدرسہ ستانہ تقریباً آٹھ سو روپیہ کا مقترض تھا، سالانہ جلسہ میں بیان کے بعد واعظ نے اعلان کیا کہ کوئی ہے جو جنت خریدے، یعنی مدرسہ مذکورہ کا قرض ادا کر کے آٹھ سو روپیہ میں جنت خریدے۔ لہذا ایک سٹکھڑا ہو اور پورا قرض ادا کر دیا، اب آپ تحریر فرمائیں کہ واعظ اس وعدہ کو کس طرح پورا کریں گے اور اس طرح روپیہ لینا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس روپیہ سے مدرسین کی تنخواہیں چڑھی ہوئی دینا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس روپیہ و مدرسہ کی تعمیر میں گانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنت میں جانے کے لئے ایمان شرط ہے، بغیر ایمان لائے کوئی سٹکھڑا وعدہ آٹھ سو روپیہ دے کر جنت میں نہیں جاسکتا، واعظ کا مقصود بھی یہی تھا کہ مسلمان روپیہ دے دے تو جنت کا مستحق ہوگا، کوشش کی جائے کہ وہ سٹکھڑا سہم قبول کرے، ورنہ اس کو بت دیا جائے کہ جنت میں جانے کے لئے ایمان شرط ہے، اس شرط کے ساتھ جنت کا وعدہ ہے، بغیر اس کے نہیں (۲)۔ اگر وہ اس کو منظور نہ کرے تو اس کا روپیہ واپس

۱۔ "فی حدیث حمیر بن عبد السلاہ۔ قال فاحبرنی عن الإیمان، قال ان تؤمن بالله، وملائکته، وکتابہ،

ورسلہ، والیوم الآخر، وتؤمن بالقدر خیرہ وشرہ" الح (مشکاۃ المصابیح، کتاب الإیمان ۱۱، قدیمی)

"أصل التوحید وما یصح الاعتقاد علیہ یحب، أن یقول امت بالله، وملائکته، وکتابہ، ورسلہ والبعث

بعد الموت، والقدر خیرہ وشرہ من الله تعالی" الح (شرح الفقہ الأکبر، ص ۱۰-۳، قدیمی)

(وفی الصحیح لمسلم، کتاب الإیمان: ۲۷/۱، قدیمی)

(۲) قال الله تعالی ﴿ان الدین اموا وعملوا الصالحات کانت لہم حسن الثرودوس بر لا﴾ (الکہف: ۱۰۷،

وقال الله تعالی ﴿ان الدین اموا وعملوا الصلحت اولئک ہم خیر الثرۃ حراؤہم عند ربہم

حسنت عدن تحری من تحتها الابرار خلدین فیہا ابداً﴾ (البینۃ: ۸۷،

"وقال السی صلی الله تعالی علیہ وسلم من قال لا اله الا الله محلاً دخل الجنة" (فیص -

کر دیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۲/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

## مایتعلق بالتقدیر

(تقدیر کا بیان)

### کافر امیر اور غریب دونوں جہنم میں کیوں؟

سوال [۹۸۸۸]: کافر غریب دنیا میں بہت ہیں اور اکثر نان شبینہ کو محتاج ہیں اور مرنے پر جہنم رسید ہوتے ہیں اور کافر امراء دنیا میں آرام سے رہتے ہیں اور کفر میں بھی اشد ہیں، مرنے پر نار جہنم ان کو بھی ہے، کیا سبب ہے؟

محمد شمس الحق عجمی گڑھ

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ قدرت کے رموز ہیں، کون جانے کس کے ساتھ کیا معاملہ کس وجہ سے ہے؟ اس کے درپے نہیں ہونا چاہیے، جب کسی مصیبت زدہ کو دیکھے تو پڑھنا چاہیے:

”الحمد لله الذي اذهب عني الاذى وعافاني من ما ابتلاك به“ (۱).

(۱) بعینہ یہ اغاظ تو نہیں مگر اہل عموم پر احادیث میں مصیبت زدہ شخص کو دیکھنے کے وقت مندرجہ ذیل اغاظ پڑھنے کا ذکر ملتا ہے

”الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفصلي علي كثير ممن خلق تفصيلاً“

”عن عمر رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من رأى صاحب بلاءٍ فقال ”الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به، وفصلي علي كثير ممن خلق تفصيلاً، إلا عوفي من ذلك البلاء كنأ ما كن ما عاش“ (سنن الترمذي، أبواب الدعوات عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، باب ما يقول إذا رأى مبتلى: ۱۸۲/۲، قديمی)

(وسنن اس ماجه، أبواب الدعاء، باب ما يدعو به الرجل إذا نظر إلى أهل البلاء، ص ۵۵۷، دار السلام) (وكد في المصنف لابن أبي شبة، كتاب الدعاء، باب الرجل يرى المبتلى ما يدعو به ۱۵ ۳۵۲،

۳۵۳، المجلس العلمي)

فقط و بتدقلى اسم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۷/۳/۹۴ھ۔



(و کذا فی مجمع الروائد، کتاب الأدکار، باب ما یقول إدارای الکواکب سفص ۰ ۲۰۰

دارالعکبر)

(و کذا فی فیض القدیر: ۱۱/۵۸۰۰، رقم الحدیث: ۸۶۸۶، مکتبه نوار مصطفیٰ الباز مکہ)

(و کذا فی کتاب الأدکار لبووی، کتاب الأدکار المشرقة، باب ما یقول إدارای مسی سمر ص و عروه،

ص: ۲۰۸، دار ابن حزم)

(و کذا فی حصن الحصین، ص: ۲۴۲، گانا منیر)

## ما يتعلق بالسعادة والنحوسة

(نیک شگون اور بد شگون کا بیان)

کیا سفید پیر والی بھینس منحوس ہے؟

سوال [۹۱۸۹]: اگر کوئی بھینس سیاہ ہوتی ہے اور اس کے پیر سفید ہوں، تو اس کو منحوس جانا جاتا ہے،

یہ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ بے اصل اور غلط ہے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفر لہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا عدوى ولا

طيرة ولا هامة ولا صفر، وفر من المحذوم كما تفر من الأسد." (مشكاة المصابيح، كتاب الطب

والرقى، باب الفأل والطيرة، ص: ۳۹۱، قديمی)

(وصحيح البخاري، كتاب الطب، باب لا عدوى: ۸۵۹/۲، قديمی)

(وصحيح مسلم، كتاب السلام، باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة: ۲۳۰/۲، قديمی)



## باب العقائد

### ما يتعلق بالله تعالى وصفاته

(اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا بیان)

#### کیا اللہ تعالیٰ ہر جگہ حاضر و ناظر ہے؟

سوال [۹۸۹۰]: زید کہتا ہے کہ: اللہ ہر جگہ موجود ہے اور اس کا عقیدہ بھی رکھتا ہے اور قرآن شریف میں جو آیت کے معنی بتائے کہ اللہ تعالیٰ ہر جگہ شہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہے۔ جواب میں بمرہتا ہے کہ یہ جو عقیدہ عوام میں رائج ہے، معتزلہ کا عقیدہ ہے کہ اللہ ہر جگہ حاضر ہے، موجود ہے، اہل سنت و اجماعت کا عقیدہ ہے کہ اللہ عظیم و بزرگ ہے۔ زید اور بزرگواروں میں سے کون صحیح عقیدہ پر ہے اور صحیح عقیدہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ کوئی جسم ہے جو ہر جگہ موجود ہے، جیسے مشرق و مغرب، آدنی ہو، مکان کے مختلف کمروں میں آئے جائے، ایک کمرے میں ہے، تو دوسرے کمرے میں نہیں، اللہ تعالیٰ کے متعلق یہ عقیدہ رکھنا کہ وہ ایک جسم ہے، پاک و ناپاک ہر جگہ موجود ہے، یہ عقیدہ غلط ہے (۱)۔ وہ جسم

(۱) "وهو شيء لا ك لاشء، ومعنى لشيء ان له لا جسم ولا جوهر ولا عرص"، الفقه الاكبر، ص

"(ولا جسم)، لانه مترك ومتحير، وذلك اماره الحدود" (شرح العقائد السلفية، ص

"قال ابن بطال: تضمنت ترجمة الباب أن الله ليس بجسم؛ لأن الجسم مركب من أسب، مؤلفة.

وذلك يرد على الجهمية في زعمهم أنه جسم". (فتح الباري، كتاب التوحيد: ۱۳/۳۴۵، دار المعرفة بيروت)

وہ سمائیت سے بالاتر ہے، البتہ اپنے علم و قدرت کے اعتبار سے وہ ہر جہوں ضرور نظر ہے، کوئی شی کوئی جہ اس کے علم و قدرت سے باہر نہیں، شرح فتاویٰ میں اس کی تصریح موجود ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

المدہ العبد المذنب، ۱۰/۱۱/۱۴۰۵، یوم، ۱۹/۵/۱۴۰۵ھ۔

## دلوں پر اللہ تعالیٰ کا اختیار

سوال [۹۸۹۱]: ہماری یہ بحث ہے کہ کیا انسانوں کے دلوں پر اللہ تعالیٰ کا اختیار ہے یا نہیں؟ مثلاً انسان جو بھی کام دل سے کرے، وہ جتنے بولے یا کرے، یا دل پر خدا کا اختیار ہے یا نہیں؟ یہ وہ خدا کے علم سے کرتا ہے یا نہیں؟ سب سے

الجواب حامداً ومصلیاً:

اللہ تعالیٰ متنب القلوب ہے جس دل میں جو چاہے ڈالے، اسی وجہ سے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ دلوں کے پینے والے امیر اس کو پینے والے پر ثابت رکھے (۲)۔ سب

(۱) اللہ تعالیٰ عالم جمیع الموحودات لا یعرف عن علمه مثل درہ فی العلویات والسفلیات، واللہ تعالیٰ بعلمه الخیر ولسر و مدیکون احسن من المعینات، بل احاط بكل شیء علماً من الحریات والکلیات والموجودات والمعدومات والممکات والمستحیلات، فهو بكل شیء علیم من الذوات والصفات بعلمه قدیم، لم یزل موصوف به علی وجه الکمال، لا یعدو حادث حاصل فی ذاته بالقول والاعمال والعباد والاعتقاد، اللہ تعالیٰ عن ذلك شأنه وتعلمه عما یناک برہانہ (شرح الفقہ الاکبر، ص: ۱۶، قدیمی)

(۲) اللہ تعالیٰ دونہ قد احاط بكل شیء علماً، واللہ السواد احاطة عظيمة وسعة وقدرۃ، (شرح العقیڈۃ الطحطاویۃ لابن ابی العز، ص: ۲۸۱، قدیمی)  
(وکذا فی روح المعانی، النساء: ۱۲۶: ۲۲۹/۵، دار الفکر بیروت)

(۳) عن انس رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكثر أن يقول يا مقلب القلوب انت قسي عني ذكرك فقلت يا سي الله اما لك وسم حنت به، فهل تحرف علماً؟ قال نعم ان القلوب من صنع الله، ففنيها كيف يشاء (جامع الترمذي، كتاب القدر، باب ما جاء ان القلوب بين اصبعين ارحم من ۲، ۳۵، ۳۶، سعيد)



اور ۱۔ نرسدہ (۱) اور ۵۔ حسن نرسدہ (۲) ونیہ و ونیہ (۳)۔ فقط و نہ حق الامر۔

ترہ اعبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) (القدر: ۱)

(۲) (ق: ۱۶)

(۳) نہ بہتر ہے کہ حد صیغے سے پکار جائے، کیونکہ اس میں قید کا منہ زیادہ پیچ جاتا ہے، اس طرح اے یہ ماثورہ بھی واحد کے صیغہ کے ساتھ ہیں۔

## ما يتعلق بالإشراك بالله تعالى وصفاته

(اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں شرک کا بیان)

غیر اللہ کے سامنے سر جھکانے اور خدا کے سامنے نہ جھکانے والے کا حکم

سوال [۹۸۹۳] جو شخص غیر کے سامنے نہ جھکے اور خدا کے سامنے نہ جھکے، اس کا حال اور ان کے کیا ختم ہے؟ بوجہ نئے قوسب پتہ ہیں، مزار مرثیہ میں اور نہ ہی، وروں منع کرتے ہیں، ہندو تو پیروں و پوجتے ہیں، مگر مسلمان و معلوم ہے کہ خالق و نون ہے، پتہ تہی وہاں جہاں تہا، خدا کے بچانے وروں کے آگے گردن جھکاتے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خدا دار اور نہ کار ہیں، ان کو توبہ کے اپنا عقیدہ و عمل، ست برنا نہ وری ہے (۱)۔ خدا کے پاک سب کو توفیق دے۔ فقط، مدقون اتم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۹۶ھ۔

کیا وفات کے بعد بزرگ اپنے مزار پر چادر چڑھانے کا حکم دیتے ہیں؟

سوال [۹۸۹۴] ننہ مال الدین، یو، زمہ مدقون، شیخ عبد القادر جیلانی رحمہ مدقون وفات کے

(۱) "من سجد للسلطان سيرة العادة اوله بحضره فقد كفر وفي الخلاصة ومن سجد لهم ان راد به التعظيم أي كتعظيم الله سبحانه وتعالى، كفر ومن راد به نسيئة، احذر بعض العلماء انه لا يكفر، قول هذا هو الاظهر، وفي الظهيرية، قال بعضهم، يكفر مطلقاً، وأما ثقل الأرض فهو قريب من لسجود، إلا أن وضع الحيين أو الحد على الأرض فحش وأقبح من ثقل الأرض، أقول وضع الجبين أقبح من وضع الخداه". (شرح الفقه الأكبر، أو آخر فصل في الكفر صريحاً وكناية، ص: ۹۳، قديمي)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الكراهية، قيل فصل في البيع: ۳۶۴/۸، رشيدية)

بعد یہ کہ سوال کر سکتے ہیں کہ ہمارے مزار پر آ کر چار چڑھائی اور غیب کی باتیں بتلا سکتے ہیں یا نہیں؟ اور ان کے مزار پر جا کر جو دعا کی جاتی ہیں، وہ پوری کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت خدام مدین "یا زمد اللہ تعالیٰ، حضرت عبداللہ رحمہ اللہ تعالیٰ، حضرت خواجہ معین الدین اجمیری رحمہ اللہ تعالیٰ اور حضرت مخدوم علی احمد صاحب زکیہ کی رحمۃ اللہ تعالیٰ بہت بڑے بزرگ تھے، انتقال کے بعد آ کر کسی کو ستانا ان حضرات کا کام نہیں، نہ وہ یہ صاحب برکت ہیں کہ ہماری قبر پر چرائیں، چادر یا عذاف چڑھائی جائے، نہ اس بات پر عمل کرنے کی اجازت آتی ہے، شیطان اور جنات ان کا نام بتا دیتے ہیں، بزرگان دین کے مزار پر جا کر ایصالِ ثواب کرتا (۱) اور اس طرح دعا کرنا کہ یا اللہ اپنے نیک بندوں کے طفیل ہمارے کوئی کام کر دے، درست ہے (۲)۔

حررہ العبد محمود غفر لہ ۱۰ رجب ۱۴۰۳ھ، یومہ ۱۰، ۱۳، ۱۰، ۹۰ھ۔

= (و کذا فی روح المعانی، تحت قولہ "وإدقنا لملکۃ" ۱/۲۲۸، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۱) "والسنة رسالتها قیاماً، ولدیء عہدھا قیاماً، کما کان یفعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الحروء، لی القیء۔ فلایسان ان یجعل ثواب عہدہ لعمدہ اهل السند والجماعة صلوة کان أو عمرة او قراءة لمقران او لا ذکر او عر دنک من اواح السر، ویصل دنک الی المیت ویضعہ، قالہ لریلعی فی باب الحج عن الغیر" (مر فی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی زیارة القبور، ص ۶۴۰، ۶۴۲، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر: ۱۴۲۳، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر: ۵۹۵/۲، سعید)

(۲) "ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان اذا قحطوا، استسقی بالعدس اس عند المطلب رضی

لہ تعالیٰ عنہ، فقال انلیفہ ان کما توسل لیک سبب فسبب، وان توسل لیک بعم سبب فسبب"

صحیح البخاری، أبواب الاستسقاء، باب سوال الناس الإمام اذا قحطوا ۱/۳۹، قدیمی)

"وقال الحافظ اس حشر رحمہ اللہ تعالیٰ فی سرحہ و استفاد من قصة العدس استحباب

الاستسقاء من اهل الحر والصلح وأهل بيت النبوة (فتح الباری، کتاب الاستسقاء، باب سوال الناس

الإمام الاستسقاء إذا قحطوا: ۶۳۲/۲، قدیمی)

"وقال السکي یحسن التوسل بالنبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی ربہ، ولم یکر احد من -



## مرادیں مانگنے کے لئے مزاروں کا چکر لگانا

سوال [۵۸۹۵]: ۱۔ جو اس دنیا سے چل بسا، دو زندوں کے کام آسکتا ہے یا نہیں؟

۲۔ خداوند ربیہ قرآن شریف میں فرماتے ہیں کہ اتباع کرو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی، پھر مزاروں

کا چکر، مردوں کا، نعم، ایسے آدم میں داخل ہو گیا؟

الحواب حامداً ومصلياً:

۱۔ کام سے کیا مراد ہے؟

۲۔ مرادیں مانگنے کے لئے مزاروں کا چکر غلط اور خلاف شرع ہے (۱)، بہتہ ایسا ثواب کے لئے

ورائیک محبت مرنے والے سے قبرستان جانے کی ترغیب آئی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## غیر اللہ کے نام نذر و نیاز و فاتحہ کا حکم

سوال [۹۸۹۶]: حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ کی سی بی بیوں کے نام سے چندہ کر کے

= السلف ولا لحلف الا اس تسمية وابتدع ماله بقله عالم قلله، وبارع العلامة اس امير الحاج في دعوى  
الخصوصية وأطال الكلام على ذلك في الفصل الثالث عشر في شرحه على المية فراجعہ  
(رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة: ۳۹۷/۶، سعید)

”عسدا وعد مشا نحرار حمهم الله تعالى يحور التوسل في الدعوات بالآباء والصالحين من

لاولياء و تصديقين والشهداء في حياتهم وبعد وفاتهم“ (المہند عنی المہند، ص ۸، قدیمی)

(۱) قال الله تعالى ۰ ذلك بأن الله هو الحق وأن ما تدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلى  
لكبير ۰ (حج، ۶۲)

وقال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتِطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَصْرِوْنَ﴾

(الأعراف، ۱۹۷)

(۲) ”وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”كت بهيكم

عن زيارة القور، فروروها، فبهاترهد في الدنيا، وتذكر الأحرار“ رواه ابن ماجة مشكاة المصابيح،

كتاب الحائز، باب زيارة القور، رقم الحديث: ۱۷۹۹: ۱/۳۳۳، دار الكتب العلمية بيروت)

نیز فرمائی جائے کہ اللہ تعالیٰ کا نام شائے کیا جائے، تو اس جنس کا کھانا جائز ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً: دارالافتاء جامعہ نعیمیہ مراد آباد

بائشہ کھانا محبوب و منسوب بہت خوب ہے کہ ان پر آیات قرآنیہ پڑھ کر بارگاہِ بند میں نذر عقیدت

پیش کرنا اس کو تمکین دیتا ہے۔ حضرت شہید اعظمیہ محدث دہلوی نے فتاویٰ میں فرماتے ہیں

”طعامیکہ ثواب ان بیار حصرت مایں بساید و بر آن فاتحه و قل درود و خواندن

ترک می شود خوردن بیار خوب است“ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ الفقیر: محمود ایوب الرضوی غفرلہ، دارالافتاء جامعہ نعیمیہ مراد آباد۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس مقصد کے لئے چند مسائل اور سوال کرنا غلط طریقہ ہے، حق تعالیٰ نے جو کچھ دیا ہے، حسب توفیق

غیر ہا، واللہ کے لئے دے کر ثواب حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح قدس کو پہنچا دینا درست ہے،

قرآن کریم جس قدر پڑھ کر ثواب پہنچایا جائے، وہ بھی درست ہے، نوافل پڑھ کر نیز دیگر حسنات ترک بھی

ثواب پہنچایا جاسکتا ہے، جیسا کہ ہدایہ وغیرہ میں ہے (۲)۔ کھانے کی اشیاء سامنے رکھ کر مخصوص آیات پڑھ کر

مربوبہ فتح ثابت نہیں اور اس کو ضروری سمجھنا اعتقادی منہد ہے (۳)۔ غیہ اللہ کے نام پر دینا بہتر درست

(۱) (فتاویٰ عزیزی: ۷۸/۱، کتب خانہ رحیمیہ دیوبند)

(۲) ”الأصل في هذا الباب أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة وصوماً أو صدقة أو غيرها

عند أهل السنة والجماعة“ (لہدایہ، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲۹۶، شركة علمیه)

(و کذا في رد المحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۵۹۵/۲، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۲، رشیدیہ)

(۳) ”قال العلامة الكوي رحمه الله تعالى في الفاتحة المروحة: این طور مخصوص نہ در ان حصرت

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بود، بہ در زمان حلقاء، ندکہ وجود آن در قرون ثلاثہ کہ مشہود لها بالحیر

ند، مقول بہ شدہ، و حالا در حرمین شریفین۔ رادھما اللہ تعالیٰ شرفاً۔ عادات خواص بیست و این

در ضروری دامت مدمود است۔ مجموعه الفتاویٰ علی هامش خلاصہ الفتاویٰ، کتاب الصلاة،

أبواب الحائز: ۱/۱۹۵، امجد اکیڈمی لاہور)

نہیں (۱)، حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تفسیر فتح اعزیز میں اس کی پرزور تردید فرمائی ہے (۲) اور ا کلیل (۳) میں بہت عبارت اس مسئلہ کے لئے جمع کی ہیں اور اس کو بالکل ناجز تحریر فرمایا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۹/۹۷ھ۔



(۱) "اعلم أن النذر الذي يقع للأموال من أكثر العوام، وما يؤخذ من الدراهم والشموع ولزيت وبحوها إلى صرائح الأولياء الكرام تقرنا إليهم، فهو بالإجماع باطل وحرام" (الدرا المحتار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسد، قبل باب الاعتكاف: ۴۳۹/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم، فصل في النذر: ۵۲۱/۲، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الضحطوي على مرقی الفلاح، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم، ص ۶۹۳، قدیمی)

(۲) اردو ترجمہ تفسیر عربی موسوہہ تفسیر فتح العزیز محیدی، سورۃ البقرہ: "وما اهل لعیر اللہ

ہ: ۹۴۳/۲، سعید)

(۳) لم أحد هذا الكتاب

## ما يتعلق بالاستمداد بغير الله تعالى (غير اللہ سے مدد مانگنا)

### یا حضور، یا غوث وغیرہ کہنے کا حکم

سوال [۹۸۹۷]: "ہین کے پیر شان عزیز اللہ صاحب کو "یا کھیلنا" کہنا کہاں تک درست ہے؟ اس پیر صاحب کے خیفہ پیر علیم الدین صاحب کو "یا حضور" کہنا کہاں تک درست ہے؟ سوتے وقت، اٹھتے بیٹھے وقت، خوشی و غم میں ہر حالت میں "یا حضور"، "یا غوث" وغیرہ کہنا کہاں تک درست ہے؟ جب کہ کسی بھی وقت میں اللہ اور رسول کا نام نہیں لیا جاتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

منع ہے، شرک کے مشابہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۸/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱/۹/۸۸ھ۔

### کیا اولیائے کرام دوسروں کی مدد کر سکتے ہیں؟

سوال [۹۸۹۸]: لوگ کہتے ہیں کہ اولیائے کرام و صالحین دنیا میں بھی زندہ ہیں اور آخرت میں بھی

(۱) "إن الساس قد أكثروا من دعاء غير الله تعالى من الأولياء الأحياء منهم والأموات وغيرهم، مثل ياسيدي فلان! أعشي، وليس ذلك من التوسل المباح في شيء، واللاق بحال المؤمن عدم النفوة بذلك، وأن لا يحول حول حماه، وقد عذبه أناس من العلماء شركاً" (روح المعاني، المائدة ۳۵: ۱۲۶/۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

"بکفر بقولہ ارواح المشائخ حاصرة تعلم" (مجمع الأنهر، کتاب السیر، باب المرتد،

النوع الأول: ۱/۲۹۱، دار إحياء التراث العربي بيروت) =

اس لئے وہ مدد کو آتے ہیں، کہاں تک صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس پر کوئی شرعی دلیل قائم نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۵/۱۴۰۰ھ۔



## مايتعلق بالانبياء عليهم السلام واتباعهم (انبیائے کرام اور ان کے متبعین)

### قرآن میں مذکور پیغمبروں کی تعداد

سوال [۹۸۹۹]: قرآن پاک میں مذکور پیغمبروں کی کل تعداد بمطابق دعویٰ بیضاوی ۲۸ ہے، کیا یہ درست ہے؟ نیز مذکور انبیاء فی القرآن کی نبوت کو پہچاننے کا طریقہ کیا ہے؟ مثلاً: نبیوں کی فہرست میں ہوں تو نبی ہوں گے، بعض کتابوں میں معلوم ہوا، مگر یہ اس لئے درست نہیں کہ حضرت مریم، حضرت ذوالنفل، حضرت عزیر بلکہ حضرت عیسیٰ نبیوں کی فہرست میں مذکور ہیں اور پھر نبی ہونے نہ ہونے کا اختلاف ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ دعویٰ کس جگہ پر کیا ہے، اس کی پوری نشاندہی فرمائیں تاکہ اس کے متعلقات میں دیکھا جائے، شاید وہاں تفصیل مذکور ہو، تمام پیغمبروں کے نام تو حق تعالیٰ نے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی بتائے۔ ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ لَّمْ يَنْصُرْهُمُ عِثْتُ﴾ (۱) پھر کوئی پوری فہرست کیسے بتا سکتا ہے؟ قرآن کریم میں کسی کے نام کے ساتھ رسول کا لفظ ہے (۲) اور کسی کے نام کے ساتھ نبی کا لفظ ہے (۳)،

(۱) (النساء: ۱۶۳)

(۲) قال الله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ (الفتح: ۲۹)

وقال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ﴾ (النساء: ۱۷۱)

وقال الله تعالى: ﴿وَإِنْ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (الصف: ۱۲۳)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَبَشِّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (الصافات: ۱۱۲)

وقال الله تعالى: ﴿وَإِذْ كَرَّمْنَا إِبْرَاهِيمَ إِذْ كَانَ صَاحِبَ نَبِيًّا﴾ (مریم: ۴۱)

وقال الله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا﴾ (مریم: ۵۳)



کسی کے متعلق اس پر کتاب نازل ہونے کا تذکرہ ہے (۱) یہ پیغمبر ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷ ۱۱ ۱۴۰۰ھ۔

## کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا درجہ بڑے بھائی کا ہے؟

سوال [۹۹۰۰]: انسان آپس میں بھائی بھائی ہیں، جو بڑا بزرگ ہو وہ بڑا بھائی ہے، سو اس کی بڑے بھائی کی سی تعظیم کیجئے اور مالک سب کا اللہ ہے، بندگی اسی کی چاہیے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اولیاء نبیاء، امام، امام زادہ، پیر، شہید یعنی جتنے اللہ کے مقرب بندے ہیں، وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے عجز اور ہمارے بھائی، مگر ان کو اللہ نے بڑائی دی، وہ بڑے بھائی ہوئے، ہم کو ان کی فرمانبرداری کا حکم ہے، ہم ان کے چھوٹے ہیں، سو ان کی تعظیم انسان کی سی کرنی چاہیے، نہ خدا کی سی، تمام انسان اللہ کے بندے بے شک ہیں، لیکن سب کے سب بڑے بھائی کی طرح ہیں، حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی۔ اور مقیس علیہ حدیث ہے

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها: أن رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم كان في نفر من المهاجرين والأنصار فجاء بعير فسجد له، فقال

أصحابه: يا رسول الله! تسجد لك الهائم والشجر، فنحن أحق أن

نسجد لك، فقال: اعبدوا ربكم وأكرموا أخاكم“ مسند الإمام أحمد بن

حنبل: ۷۶/۶ (۲)۔

اور عقائد دیوبند (مطبوعہ کتب خانہ اعزازیہ)، ص: ۱۴ میں ہے:

(۱) قال الله تعالى: ﴿إنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلاً﴾ (الدھر: ۲۳)

وقال الله تعالى: ﴿ولقد اتينا موسى الكتاب فاختلف فيه﴾ (هود: ۱۱۰)

وقال الله تعالى: ﴿واتينا داود زبوراً﴾ (المائدة: ۱۶۳)

وقال الله تعالى ﴿وقفنا على آثارهم يعيسى ابن مريم مصدقاً لما بين يديه من التوراة واتيناہ

الإنجيل فيه هدى ونور﴾ (المائدة: ۴۶)

(۲) (مسند الإمام أحمد بن حنبل، حدیث السیدۃ عائشۃ رضي الله تعالى عنها، رقم الحدیث ۲۳۹۵۰

۱۱۱/۷، ۱۱۲، دار إحياء التراث العربی بیروت)

”جو اس کا قائل ہو کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہم پر اتنی ہی فضیلت ہے،

جتنی بڑے بھائی کی چھوٹے بھائی پر ہوتی ہے، تو اس کے متعلق ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ وہ دائرہ

ایمان سے خارج ہے“ (۱)۔

ان میں کون ٹھیک ہے؟ خلاصہ واضح مع الدلیل شافی جواب فرمائیں۔

الحواب حامداً ومصلیاً:

آپ نے عقائد مذکورہ دیوبند کا تو حوالہ دیا، مگر اس سے پہلے جو عبارت نقل کی ہے، اس کا حوالہ نہیں دیا کہ کس کتاب سے نقل کی ہے، یا تو وہ کتاب یہاں بھیج دیجئے، تاکہ پوری کتاب دیجئے کہ معلوم ہو سکے کہ اس میں اتنی ہی بات مذکور ہے، یا اس سے زائد بھی ہے، جس سے یہ بات بھی صاف ہو جائے۔

اگر وہ کتاب آپ کے پاس نہ ہو، یا بھیجنا مناسب نہ سمجھیں، تو اس کا حوالہ مع صفحہ دیجئے اور اگر آپ تقویۃ الایمان پوری دیکھ لیں، تو امید ہے انشاء اللہ آپ کا خلجان رفع ہو جائے گا، نفس مخلوق ہونے میں اگر برابر کا درجہ ہو اور فضائل و صفات میں تفاوت ہو تو یہ بھی کوئی خلجان کی بات نہیں (۲)۔ اللہ پاک نے حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اتنے عظمیٰ اور فضائل عطا فرمائے کہ کسی مخلوق کو وہ نہیں ملے (۳)۔ اس کے باوجود ان کو عبد ہی

(۱) (المہد علی المفہد، ص: ۴۳، المیران)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿ہل کنت إلا بشرار رسولاً﴾ (الاسراء: ۹۳)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿قل إنما أنا بشر مثلكم﴾ (الکہف: ۱۱۰)

”قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: إنما أنا بشر مثلكم، أسی کما تسون“۔ (صحیح

الحارثی، کتاب الصلاة، باب التوحہ نحو القبلة حیث کان: ۵۸/۱، قدیمی)

(۳) ”والمعتمد المعتمد أن أفضل الخلق سباً حبیب الحق، وقد ادعی بعضهم الإجماع علی ذلك، فقد

قال ابن عباس رضي اللہ تعالیٰ عنہما: إن اللہ فضل محمداً علی أهل السماء والأنبياء“ (شرح الفقہ

الأكبر للملا علی القاری، ص: ۱۱۳، قدیمی)

”وعن حابر رضي اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أعطيت

حمساً لم يعطهن أحد قبلي، بصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، فإبما

رحل من أمتي أدركته الصلاة فليصل، وأحلت لي المعامير ولم تحل لأحد قبلي، وأعطيت الشفاعة، وكان =

کہا جائے گا، معبود نہیں قرار دیا جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۱۴۰۰ھ۔

کیا حضرت مریم علیہا السلام کا نکاح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہوگا؟

سوال [۹۹۰۱]: سنایا ہے کہ حشر کے دن بعد از حساب و کتاب بی بی مریم کا نکاح حضور صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کیا جائے گا، یہ نہیں تک صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بی بی مریم کا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ملنا تفسیر ابن کثیر میں موجود ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند

الجواب صحیح: العبد نظام الدین دارالعلوم دیوبند، ۸/۳/۹۱ھ۔

= السی یبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة" (مشكاة المصابيح، كتاب الفضائل والشمائل.

باب فضائل سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم، الفصل الثاني ۵۱۲۲، قديمی)

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنا سيد ولد

آدم يوم القيامة، وأول من يشق عنه القبر، وأول شافع، وأول مشفع". (صحيح مسلم، كتاب الفضائل.

باب تفصيل بيانا صلى الله تعالى عليه وسلم على جميع الخلائق ۲۴۵۲، قديمی)

(۱) "وقال أبو القاسم الطبراني في معجمه الكبير عن ابن بريدة عن أبيه \*ثيبات وأبكار\* قال

وعد الله سبه في هذه الآية أن يروحه، فاثيب اسية امرأة فرعون وبالأبكار مريم بنت عمران

وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال جاء حبريل إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

فمرّت حديحة فقال إن الله يقرنها السلام، وبشرها سبت في الحة من قصب، بعيد من الدعب لا نص

فيه ولا صعب، من لؤلؤة جوفاء بين بيت مريم بنت عمران وبيت اسية بنت مراحمة" (تفسير ابن كثير،

التحريم: ۵: ۵۰۱/۴، دارالسلام)

"وحاء في بعض الآثار أن مريم واسية روحا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحة.

أخرج الطبراني عن سعد بن حادة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الله روعي في

الحة مريم بنت عمران، وامرأة فرعون واحة موسى عليه السلام" (روح المعاني، أحر سورة مريم -

حضرت ماریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی لونڈی تھیں یا زوجہ؟

سوال [۹۹۰۲]: یہاں یہ بات سننے میں آئی ہے کہ حضرت ماریہ قبطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پیدا ہوئے تھے، مگر حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حضرت ماریہ قبطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا نکاح نہیں ہوا تھا، یہ بات درست ہے؟

**جواب از بریلی شریف** اس میں کوئی شک نہیں کہ حضرت ابراہیم (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) ماہ ذی الحجہ ۸ ہجری (۱) میں حضرت ماریہ قبطیہ کے لطن سے پیدا ہوئے اور رسول یا اٹھارہ مہینے کے بعد آپ کا انتقال ہو گیا۔ درجست البقیع میں مدفون ہوئے۔ ”الإكمال في أسماء الرجال“ (۲) میں ہے: ”هذا إبراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مارية القبطية رضي الله تعالى عنها“ کتب تواتر سے ثابت ہے کہ عزیز مصر کو جو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خط لکھا تھا، تو اس کے جواب میں اس نے ایک طویل خط لکھا، اس کی مختصر عبارت یہ بھی ہے:

”میں نے آپ کے قاصد کی عزت کی اور دوڑیاں بھیجتا ہوں، جن کی قبطیوں

= ۱۶۵/۲۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”وعن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لحديجة وهي تحود بسمها أتكرهين ما قد نزل بك ولقد جعل الله في الكره حيراً، فإذا قدمت على صراتك فأقرنيهم مني السلام، مريم بنت عمران“ (الحج) (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، آخر سورة التحريم، جزء: ۱۸: ۱۳۱/۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) ”وكان مولده في ذي الحجة سنة ثمان من الهجرة“ (أسد العابة في معرفة الصحابة، باب الهمة والنساء وما بينهما، إبراهيم ابن رسول الله تعالى عليه وسلم ۱۵۲، دار الكتب العلمية بيروت) (وكد في شرح المواهب للعلامة الرقابي، الفصل الثاني في ذكر أولاده الكرام، ۳۴۵، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) ”إبراهيم بن النبي (صلى الله تعالى عليه وسلم) هو إبراهيم بن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مارية القبطية سريته، ولد في المدينة في ذي الحجة سنة ثمان، ومات وله سنة عشر شهراً، وقبل ثمانية عشر، ودفن بالقيع“ (الإكمال في أسماء الرجال، الباب الأول، ص ۵۸۵، قديمي)

(مصر کی قوم) میں بہت عزت کی جاتی ہے۔

دوڑیاں جو چھچی تھیں، ان میں ایک ماریہ قبطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں، جو حرم نبوی میں داخل ہوئیں اور حرم نبوی میں داخل ہونے سے پہلے ہی آپ ایمان سے مشرف ہو چکی تھیں (۱)۔

اس لئے ظاہر ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ضرور نکاح کیا ہوگا، نہ کہ آپ حرم نبوی میں لونڈی کی حیثیت سے داخل ہوئیں تھیں کہ یہ شبہ ہو سکے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نکاح آپ سے ہوا ہی نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شمیم یوسف رضوی دارالافتاء، محلہ سودا آراں بریلی شریف، ۸ ۸ ۱۳۹۹ھ۔

**جواب از فقیہ الأمت:** شرعی جہاد میں جب دشمن پر غلبہ حاصل کر لیا جائے اور اس کو قید کر کے اپنی حراست میں لے آئیں، پھر دشمن کے افراد کو غازیوں کے درمیان تقسیم کر دیا جائے، تو وہ غازی مال غنیمت کی طرح دشمن کے افراد کے بھی مالک ہو جاتے ہیں، ان سے خدمت لینے کا بھی حق ہوتا ہے اور ان کو فروخت کرنے کا بھی حق ہوتا ہے (۲)۔ ان میں جو عورتیں ہوتی ہیں، ان کو باندی لونڈی کہتے ہیں، عربی میں

(۱) "ماریہ القبطیة، أم ولد رسول الله (صلى الله تعالى عليه وسلم) بعث المقوقس صاحب الإسكندرية إلى رسول الله (صلى الله تعالى عليه وسلم) في سنة سبع من الهجرة بمارية واختها سیریں، وألف مثقال ذهب، وعشرين ثوباً لياً، وبعثته الدلدل، وحمارة عميراً، ويقال يعفور، ومع ذلك حصي يقال له مأنور، شيخ كبير، كان أحامارية، وبعث بذلك كله مع حاطب بن أبي بلتعة فعرض حاطب بن أبي بلتعة على مارية الإسلام ورعها فيه فأسلمت، وأسلمت أختها، وأقام الخصي على ديه حتى أسلم بالمدينة بعد في عهد رسول الله (صلى الله تعالى عليه وسلم)، وكانت مارية بضاء حميلة، فأنزلها رسول الله (صلى الله تعالى عليه وسلم) في العالية في المال الذي صار يقال له سرية أم إبراهيم، وكان يحتنف إليها هباك وكان يظوها بملك البمين، وصرب عليها مع ذلك الحجاب، فحملت منه، ووضعها هباك في ذي الهجة سنة ثمان" (الإصابة، كتاب النساء، حرف الميم، القسم الأول ۳۱۱/۸، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في أسد الغابة، النساء، حرف الميم: ۲۶۳/۲، دار الفكر)

(وكذا في تاريخ الطبري، ذكر موالى رسول الله (صلى الله تعالى عليه وسلم) ۴۲۰، مؤسسة الأعمى)

(۲) "الغينة: اسم لما يؤخذ من أموال الكفرة بقوة الغزاة وقهر الكفرة..." (قوله: فتصح) أي: وتنت-

”مۃ“ کہتے ہیں، جس کی جمع اماء آتی ہے (۱)۔ قرآن کریم نے ایسے افراد کو **مَمَّا مَسْكُ يُمَّا مَكُ** سے تعبیر کیا ہے (۲)، یعنی جو غلام و باندیاں تمہاری ملک میں ہیں، جو لونڈی جس کی ملک میں آئے، اس کو یہ بھی حق ہے کہ اس سے خدمت لے، یہ بھی حق ہے کہ فروخت کر دے، یہ بھی حق ہے کہ بہرہ کر دے، یہ بھی حق ہے کہ اس سے صحبت کرے، لیکن اگر لونڈی کا کسی سے نکاح کر دیا ہے تو مالک کو اب اس سے صحبت کا حق نہیں رہا (۳)۔ جس لونڈی کو مالک صحبت کے لئے تجویز کرے کہ اس سے صحبت کیا کریں گے، تو وہ اس کی ”سریہ“ کہرتی ہے،

= الأحكام ”فتح“ أي من حل الوطاء، والبيع والعنق والإرث، بحلاف ما قبل القسمة“ (رد المحتار، كتاب الجهاد، باب العائمه وقسمته: ۱۳۹/۳ - ۱۴۱، سعيد)

”العائمه جمع غيمه، وهي اسم لمال مأخوذ من الكفرة بالقهر والعلية والحرب قائمة، وحكمها ان يحبس والباقي بعد الخمس للعائمين خاصة (قسمه) (بين المسلمين) أي الفتحين كما فعل رسول الله (صلى الله تعالى عليه وسلم) بحير فحينئذ يكون نفس البلاد عشرية وفيه إشعار، بأنه يسترى ساؤهم ودراريهم“ (مجمع الأنهر، باب العائمه وقسمتها ۱، ۶۴۰، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في حاشية الطحطاوي، كتاب الجهاد، باب العائمه وقسمته: ۲، ۴۴۶، دار الكتب العلمية بيروت)

(۱) ”الامة المرأة المملوكة حلاف الحرية وتقول يا أمة الله كما تقول يا عبد الله“ (جمع) إماء، وآه“ (المعجم الوسيط، باب الهمزة، ص: ۲۸، مكتبة الإسلامية)

”أما أمة المملوكة حلاف الحرية، وجمع الأمة أموات وإماء“ (لسان العرب، ص ۱۳، ۴۴، دار صادر)

(و كذا في المنجد، ص: ۱۸، بيروت)

(۲) قال الله تعالى: ﴿والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم﴾ (النساء: ۲۴)

(۳) ”وأما في الأمة فبحرمة الاستمتاع بها عليه بالكاح“ (فتح القدير، كتاب الكاح، باب مكاح الرقيق: ۳، ۳۹۰، مصطفى الباز)

”عن رويبع اس ثانت رضي الله تعالى عنه، عن النبي (صلى الله تعالى عليه وسلم) قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يسق ماءه ولد غيره“ (سنن الترمذي، كتاب الكاح، باب ما جاء في الرجل يشتري الجارية وهي حامل: ۲، ۲۰۴، رقم الحديث: ۱۱۳۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(وسنن أبي داود، كتاب الكاح، باب في وطئ السبايا: ۱، ۳۱۰، مكتبة رحمانيه)



جس کی منع سرائی آتی ہے (۱)۔ ایسی باندی ونڈی سے شرعاً نکاح کی ضرورت نہیں ہوتی، پھر اگر اس سے بچہ پیدا ہو جائے تو وہ "ام ولد" کہلاتی ہے (۲)، اس کو فروخت کرنے کا بھی حق نہیں رہتا اور مالک کے انتقال کے بعد وہ آزاد بھی ہو جاتی ہے (۳)۔

حضرت ماریہ قبطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مکہ میں تھیں اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے "سریہ" بنایا تھا، یعنی صحبت کے لئے تجویز فرمایا تھا، کہ ان کا نہ کسی سے نکاح کرنا ہے، نہ ان کو فروخت کرنا ہے، چنانچہ ان سے حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پیدا ہوئے (۴)۔

ہم شتہ فتویٰ میں "ہا کمس فی سما، بر حال" سے جو عبارت نقل کی گئی ہے، اس میں ایک غلطی بھی نقل کر دیا جاتا، تو بات صاف ہو جاتی۔ پوری عبارت یہ ہے۔

"... اھم من سی صبی لہ تعنی غیبہ وسم من ماریہ نقصہ صبی لہ تعنی غیبہ

(۱) "والسریة الحاربه المتحدة للملك والجماع والجمع السراي وفي حديث عائشة، وذكر لها المتعة، فقالت والله ما نجد في كلام الله إلا الكاح والاستمرار، تريد اتحاد السراي" (لسان العرب: ۳۵۸، ۴، دار صادر)

"سریة، الحاربه المتحدہ (ح) سراي" (المعجم الوسيط، ص ۴۲، مكتبة الإسلامية)  
(۲) "فأم الولد، حاربه استولدها الرجل بملك اليمين أو الكاح أو بالشبهة ثم ملكها" (رد المحتار، كتاب العتق، باب الاستيلاء، ص: ۶۸۹، سعيد)

"إذ ولدت الأمة من مولاها، فقد صارت أم ولد" (الفتاوى التاتار حابيه، كتاب العتق، في أمهات الأولاد: ۲۷۳/۴، قديمی)

(و كذا في الهداية، كتاب العتق، باب الاستيلاء: ۲۷۳/۴، مكتبة شرکت علميه)  
۳. "لا حور بغيرها وبوح عفتها بعد موته" (الفتاوى التاتار حابيه، كتاب العتق، في أمهات الأولاد: ۲۷۳/۴، قديمی)

(و كذا في الهداية، كتاب العتق، باب الاستيلاء: ۲۷۳/۴، مكتبة شرکت علميه)  
(و كذا في البحر الرائق، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد: ۱۱۸/۶، رشيديه)  
(۴) راجع رقم الحاشية: ۱، ص: ۵۰

سریتہ“ (۱)، یعنی ”حضرت ابراہیم حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بیٹے جو ماریہ قبطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھن سے پیدا ہوئے تھے اور ماریہ قبطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سریہ (لونڈی باندی) تھیں، جن کے نکاح کی ضرورت نہیں تھی، بلکہ کتب فتاویٰ عالمگیری (۲)، مجمع الانہر (۳)، بحر الرائق (۴)، شامی (۵) وغیرہ سب میں مذکور ہے کہ مالک کا نکاح اپنی مملوکہ لونڈی سے جائز نہیں۔

جن عورتوں سے حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نکاح کیا ہے، جو کہ ازواج مطہرات ہیں، حافظ ابن حجر عسقلانی (۶)، حافظ بدرالدین عینی (۷)، شیخ عبدالحق محدث دہلوی وغیرہ اکابر نے ان کی تفصیلی فہرست اپنی کتابوں میں لکھی ہے اور ہر ایک کے متعلق بتایا ہے کہ کس سے کس میں نکاح ہوا، ماریہ قبطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو ان میں شامل نہیں کیا، جس سے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نکاح نہیں کیا، بلکہ شرعاً اس سے نکاح کرنا جائز بھی نہیں، اس کے متعلق یہ کہنا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ضرور نکاح کیا ہوگا ورنہ کہ وہ

(۱) راجع رقم الحاشیة: ۲، ص: ۵۰

(۲) ”إذا روح الرجل أمته أو مكاته أو مدبرته أو أم ولدہ أو أمة يملك بعضها لم يكن ذلك كاحاً“

(الفتاوى العالمگیریة، كتاب الكاح، القسم الثامن المحرمات بالملك ۱/ ۲۸۲، رشیدیہ)

(۳) (مجمع الأنهر، كتاب الكاح، باب المحرمات ۱/ ۴۸۶، مكنه عقاریہ كونہ)

(۴) (البحر الرائق، كتاب الكاح، فصل في المحرمات: ۳/ ۱۸۰، رشیدیہ)

(۵) (رد المحتار، كتاب الكاح، فصل في المحرمات: ۳/ ۴۳، معید)

(۶) ”أن الأولى كانت في أول قدومه المدينة حيث كان تحته تسع نسوة، والحالة الثابتة في آخر الأمر

حيث اجتمع عنده إحدى عشرة امرأة، وموضع الوهم منه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم المدينة،

لم يكن تحته امرأة سوى سودة، ثم دخل على عائشة بالمدينة، ثم تروح أم سلمة، وحفصة وريث بنت

خريمة في السنة الثالثة والرابعة، ثم تروح ريث بنت حنش في الخامسة، ثم جويرية في السادسة، ثم

صفية وأم حبيب وميمونة في السابعة، وهؤلاء جميع من دخل بهن من الزوجات بعد الهجرة على

المشهور“ (فتح الساري، كتاب الغسل، باب إذا جامع ثم عاد، ومن دار على نساءه في غسل واحد

۵۹۶/۱، قديمی)

(۷) (عمدة القاری، كتاب الغسل، باب إذا جامع ثم عاد، ومن دار على نساءه في غسل واحد.

۳۲۰/۳، دار الكتب العلمية بیروت)

حرم نبوی میں داخل ہوئیں، یہ بجا جسارت ہے۔ استغفر اللہ العظیم ایسی جسارت پر وعید شدید ہے اور یہ حقیقت سے ناواقف ہونے پر مبنی ہے۔

سہ یہ کاروان صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور دوسرے حضرات میں بھی رہا، اس وجہ سے ام و مد کی بیچ کے متعلق فقہی جزئیات موجود ہیں اور آج کے دور میں نہ شرعی جہاد ہے، نہ کسی کو عداوت باندی بنایا جاتا ہے، نہ سرب کا وجود ہے، اس وجہ سے ایسے مسائل کے سمجھنے میں بھی ناواقف لوگوں کو دشواری ہوتی ہے، ممکن ہے کہ فضل مجیب نے ناواقفیت کی وجہ سے لاکھوں فی اُسماء کی عبارت نقل کرتے وقت سرب کا لفظ بیکار و مبہم سمجھ کر چھوڑ دیا ہو۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم و عملہ اتم و احکم۔

امد العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹ ۱۳۹۹ھ۔

### نبوت آدم علیہ السلام و خلافت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سوال [۹۹۰۳]: آدم علیہ السلام نبی تھے یا نہیں؟ نیز خلافت راشدہ میں حضرت امیر معاویہ رضی

اللہ تعالیٰ عنہ کا شمار ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصبياً:

حضرت آدم علی نبیا و علیہم السلام نے بھی بذریعہ وحی احکام خداوندی کو حاصل کیا اور تبلیغ کی، نبی کی یہی شان ہوتی ہے (۱)۔ اس لحاظ سے وہ بھی نبی تھے (۲)۔

(۱) "والرسول بساں نعمہ اللہ انی المخلق لسلع الاحکام، وقد بشرط فیہ الكتاب، بخلاف السی فیہ اعم" (شرح العقائد، ص: ۱۰۷، قدیمی)

"والرسول من له شریعہ و کتاب فیکون احص من السی" (شرح الفقہ الاکبر لاس المصنفی، ص: ۱۰۰، فطر)

و کذا فی شرح الفقہ الاکبر لملا عنی الفاری، ص: ۲، قدیمی،

(۲) "روی الضرانی: أن رجلاً قال لرسول الله 'أسي أم لا؟' قال نعم، قال كم به وبيس يوح" قال

عشرة قرون" (الفتاوى الحديثية، مطلب في عدد الأنبياء والرسل، ص: ۲۷، قدیمی)

"عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، لا -



حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علیہما السلام کا امت محمدیہ میں ہونے کی دعا و خواہش کرنا

سوال [۹۹۰۵]: کیا یہ صحیح ہے کہ جب اس امت کی تعریف کی گئی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام

نے خواہش کی کہ وہ اس امت کے نبی ہوں؟

۲۔ یہ ثابت ہے یا نہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام و حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس امت میں

ہونے کی خواہش کی یا دعا کی تھی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۲۱۔ معجم التنزیل (۱)، غیرہ میں روایت مذکور ہے، جس میں یہ خواہش اور دعا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۳/۹۷ھ۔

حضرت عیسیٰ نبی ہوں گے یا امتی اور ان پر وحی آئے گی یا نہیں؟

سوال [۹۹۰۶]: ۱۔ ایک صاحب کا یہ دعویٰ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام، حضور اقدس صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک امتی کی حیثیت سے آسمان سے نزول فرمائیں گے، نہ ان پر وحی نازل ہوگی، نہ وہ نبی کی

حیثیت سے رہیں گے، اگر کوئی شخص حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا امتی نہ مانے،

اس کا ایمان باقی نہیں رہتا، ان کے دلائل کا صرف امتی ہونا تحریر فرمایا ہے، ان صاحب نے حضرت عیسیٰ علیہ

سلام کو ”امتی نبی“ کا لقب و عنوان دیا، ایک پمفٹ میں یہ بھی لکھا کہ ”آج ایک شخص نزول عیسیٰ کے سلسلہ میں

(۱) ”عن كتب الأحبار رضي الله تعالى عنه: أن موسى عليه السلام، نظر عند سعيد في التوراة، فقال: إني

أجد أمة حير الأمم أحرحت لئلا يأس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، ويؤمنون بالله وبالكتب

لأول وبالكتب الآخر، ويقاتلوا أهل الضلالة حتى يقاتلوا الأعور الدجال، رب اجعلهم امتي، قال هي

أمة محمد يا موسى“ فقال رب إني أجد أمة هم الحمد لله على كل حال فما عجب موسى من

الحير الذي أعطى الله محمدًا وأمه، قال ياليتني من أصحاب محمد فأوحى الله إليه ثلاث آيات

لح: (تفسير العنبري المسمى بمعالم التنزيل، الأعراف ۱۳۳-۱۹۸۲، إدارة تاليفات اشرفيه)

(و كذا في تفسير ابن كثير، الأعراف: ۱۵۴: ۳۳۲/۲، دار السلام)

(و كذا في جامع البيان عن تأويل آي القرآن، الأعراف ۱۵۰-۶۵، مصطفى الباني الحلبي مصر)

اکابر علماء سلف کے اقوال کو پس پشت ڈال دیتا ہے، ان کے اقوال اور امت اسلامیہ کے عقیدہ کے خلاف محض اپنی تحقیق کے بل بوتے پر علی الاعلان یہ کہتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری بحیثیت نبی کے ہوگی اور ان پر وحی بھی نازل ہوگی، تو کیا ان کے دعویٰ سے علماء کرام اور عامۃ المسلمین کے عقیدہ ختم نبوت کو ٹھیس نہیں ملتی ہے؟ اتنی کلامہ۔ حاصل دعویٰ یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا امتی ماننا ایمان و عقیدہ کا جزو ہے۔

۲۔ دوسرے صاحب یہ کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب آسمان سے نزول فرمائیں گے، تو ب شک شریعت محمدیہ کا اتباع کریں گے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام پہلے شریعت موسویہ کا اتباع بھی کر چکے ہیں۔ شریعت محمدیہ کا اتباع ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ضروری ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خصوصیت نہیں، جو پیغمبر حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے پہلے مزرچے ہیں ان میں سے بھی جو دنیا میں آتے شریعت محمدیہ پر عمل کرنا ان کے لئے ضروری ہوتا، اتباع اور چیز ہے، امتی ہونا اور چیز ہے۔

حضرت یوسف علیہ السلام رسول اللہ تھے، اس کے باوجود ملت ابراہیمی پر تھے، حضرت داود و حضرت سلیمان علیہما السلام بھی رسول تھے اور شریعت تورات پر عامل تھے (کتاب النبوات، ص ۳۱-۳۲-۳۳، احوال و آثار، ص ۱۰۱-۱۰۲) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو عام امتی ماننا ضروری نہیں، نہ یہ ایمان و عقیدہ کا جز ہے، عوام الناس اس سے یہ سمجھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نزول کے بعد نبی قرار دینا ضروری نہیں، ”امتی نبی“ کا دینا نبیوں کی اصطلاح ہے۔

اسلامی عقیدہ تو یہ ہے کہ کوئی نبی نبوت سے معزول نہیں کیا جاتا، نبوت کا مرتبہ کسی نبی کو ملتا ہوتا ہے، اس میں رہ بھرمی نہیں ہوتی، ان کی نبوت کا کسی رجب میں انکار کفر ہے، حضرت عیسیٰ پر وحی آنے کا ذکر صحاح کی حدیث میں ہے وہ وحی شریعت محمدیہ کے موافق ہوگی اور وہ وحی نبوت ہوگی، بعد نزول بھی حضرت عیسیٰ معصوم رہیں گے، البتہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نائب بن کر شریعت محمدیہ کی اشاعت فرمائیں گے۔ (امداد الفتاویٰ مسائل شنی) (۱)۔ از حصیم امت تھا نوی قدس سرہ۔

(۱) مذکور و عبارت امداد الفتاویٰ میں باوجود تلاش کے نہ مل سکی۔ البتہ کسی مضمون کا جواب مذکور ہے۔ (امداد الفتاویٰ، مسائل شنی)۔

حیات عیسیٰ پر شبہ کا جواب ۶۳۹/۴، ۶۴۰، مکتبہ دارالعلوم راپڑی)

جا معدار العنوم دیوبند کے مفتی اعظم حال نے تحریر فرمایا: حضرت عیسیٰ ایک مستقل شرعی نبی ہیں اور ان کو سمان پر زندہ اٹھایا گیا بھی تو اتر سے ثابت ہے اور یہ بات بھی مسلم ہے کہ وہ قرب قیامت میں دوبارہ دنیا میں تشریف لائیں گے، دوسری بات کہ امتی اسے کہتے ہیں جس کی اصداغ و ہدایت کے لئے اس کی طرف کوئی نبی بھیجا گیا ہو اور یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضرت عیسیٰ کی ہدایت کے لئے نہیں بھیجا گیا ہے، تو معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نبی ہیں امتی نہیں، البتہ انہوں نے ایک دعا کی تھی اور وہ پوری ہوئی، لہذا قرب قیامت میں دوبارہ تشریف لار آپ حضرت نبی ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نائب بن کر شریعت محمدیہ کی اشاعت کریں گے، مگر وہ اپنی جگہ نبی ہی رہیں گے، امتی نہ ہوں گے۔

نیز مد علی قاری نے باب نزول عیسیٰ میں بخاری و مسلم کے حوالہ سے حدیث نقل فرمائی  
 ”قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: كيف أنتم الخ“  
 اس کے ذیل میں فرماتے ہیں۔

”والحاصل، أن إمامكم واحد منكم دون عيسى عليه السلام، فإنه  
 سمرة الحيفة، وقيل فيه دليل أن عيسى عليه السلام لا يكون من أمة محمد  
 عليه صلاة والسلام من مقرر الملة ومعيناً لأمتة عليهما السلام“ (۱)

نیز عقائد اہل سنت والجماعت کی مسلمہ کتابوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا امتی ماننا جزو ایمان و عقیدہ قرار نہیں دیا، نہ کسی حدیث میں اس کا ذکر ہے، البتہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر ”حیثی من امتی من بعدی أو حکما عادلاً“ (۲) وغیرہ کے الفاظ احادیث میں ہیں۔ کہ فی الخیر الكثير (۳)، ص: ۷۷، شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ۔

(۱) (مرواة المصابيح، كتاب الفتن، باب رسول عيسى عليه السلام، الفصل الأول، رقم الحديث ۵۵۰۶: ۱۰/۱۶۳، رشیدیہ)

(۲) (مشكاة المصابيح، كتاب الفتن، باب رسول عيسى عليه السلام، الفصل الأول، رقم الحديث ۵۵۰۵، ۵۵۰۶: ۲/۳۰۵، دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) (الحبر الكثير لشاه ولي الله المحدث الدهلوي، أسياء عليهم السلام وبيان مبادئ تعيبتهم بتفصيل عجيب نادر، ص: ۹۸، ۹۹، رحيمہ پشاور)

مندرجہ بالا تحریر کی روشنی میں حسب ذیل سواؤں کا جواب مطلوب ہے

۱۔ مندرجہ بالا دونوں فریق میں کون سا قول اقرب الیٰ اصواب و احوط ہے؟

۲۔ کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا امتی ماننا جزو ایمان ہے اور جو یہ کہے کہ

حضرت عیسیٰ علیہ السلام شریعت محمدیہ کا اتباع کریں گے، مگر امتی نہ ہوں گے تو وہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے؟

۳۔ امتی کی صحیح تعریف کیا ہے؟

۴۔ یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نزول کے بعد نبی نہ رہیں گے اور نبی ہونے کی حیثیت ان کی ذات

سے ختم ہو جائے گی۔

۵۔ نزول کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام مثل دیگر انبیاء (علیہم السلام) کے معصوم رہیں گے یا نہیں؟

۶۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر وحی آئے گی یا نہیں؟ اور وہ وحی نبوت ہوگی یا نہیں؟ البتہ یہ امر مسلم ہے

کہ وہ وحی مطابق شریعت محمدیہ کے ہوگی۔

۷۔ حضرت عیسیٰ و حسب سابق کی حیثیت سے ماننے سے اور ان پر وحی آنے کے قائل ہونے سے ختم

نبوت کے مسلمہ مسئلہ پر اثر پڑنے کا اشکال صحیح ہے یا غلط؟

۸۔ عوام الناس اور بعض اہل علم کا خیال ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام چونکہ امتی کی حیثیت سے نزول

فرمائیں گے تو وہ نہ تو نبی کی حیثیت میں رہیں گے اور نہ ان پر وحی آ سکے گی، یہ خیال صحیح ہے یا غلط؟ بیٹو! تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ حضرت عیسیٰ ابن مریم علی نبینہ وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اللہ کے جلیل القدر رسول ہیں، جو بغیر باپ کے

پیدا ہوئے (۱) فرائض رسالت پوری تندہی کے ساتھ ادا کئے، یہود نے ان کو بہت اذیت پہنچائی اور ان کے

”وَلَسَجَدَ اِيَّاهُ لِلنَّاسِ ۝ اَيُّ دَلَالَةٍ وَعَلَامَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى قُدْرَةِ بَارِنِهِمْ وَحَالِقِهِمُ الَّذِي بَوَّعَ فِي حَقِّهِمْ،

فَحَلَقَ اِيَّاهُمْ اَدَمَ مِنْ عَرَبٍ ذَكَرَ وَلَا اُنْثَى، وَحَلَقَ حَوَاءَ مِنْ ذَكَرٍ وَلَا اُنْثَى، وَحَقَّقَ بَقِيَّةَ الدَّرَجَةِ مِنْ ذَكَرٍ وَ اُنْثَى

إِلَّا عِيسَى، فَإِنَّهُ أَوْ حَلَدَهُ مِنْ اُنْثَى بِلَا ذَكَرٍ“۔ (تفسیر ابن کثیر، مریم: ۲۱: ۱۵۶/۳، دارالسلام)

”قوله تعالٰی ۝ اَن مِّنْ عِيسٰی عِندَ اللّٰهِ كَمِثْلِ اٰدَمَ حَقَّقَهُ مِنْ تَرَابٍ ۝ دَلِيلٌ عَلَى صِحَّةِ الْقِيَاسِ،

وَالنَّشِیْءِ وَاقَعَ عَلَى اَن عِيسٰی حَلَقَ مِنْ عِیرَابِ كَادَدَ، لَا عَلَى اَنَّهُ حَقَّقَ مِنْ تَرَابٍ“ (العَامِعُ لِأَحْكَامِ

الْقُرْآنِ لِلْقُرْطُبِيِّ، آل عمران: ۶۰: ۷۱/۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)



متعلق نخت راہ یہ، مگر اللہ تبارک و تعالیٰ نے قتل و صلب سے بچا کر ان کو زندہ آسمان پر اٹھالیا (۱)۔ انہوں نے ایبہ ما کی تھی کہ ان کو امت محمدیہ میں شامل کر دیا جائے، وہ دعا قبول ہوئی (۲)، اخیر زمانے میں فتنہ دجال کے دفعیہ کے لئے وہ آسمان سے اتریں گے اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خلیفہ ہونے کی حیثیت سے ان کی شریعت پر عمل اور قائم کریں گے، نہ کہ اپنی شریعت پر۔ اس اعتبار سے ان کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا امتی بہنا درست ہے (۳)، ورنہ حقیقی معنی کے لحاظ سے امتی بہنا درست نہیں، ان کی نبوت محفوظ رہے گی، ووسب

"ولهدا قيل لعيسى: به كلمة الله وروح منه. لأنه لم يكن له أب تولد منه، وإنما هو ناشئ عن

الكلمة التي قال له بها كن. فكان". (تفسير ابن كثير، النساء: ۱۷۲: ۱/۸۵، دار السلام)

، قال الله تعالى: "وما قبضوه يقبضوا بل رفعه الله إليه وكان الله عزيزاً حكماً" (النساء: ۱۵۷)

والصحيح أن الله تعالى رفعه إلى السماء من غير وفاة ولا نود، كما قال الحسن وابن زيد،

وهو اختيار الطبري، وهو الصحيح عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه" (تفسير قرطبي، ال عمران

۵۵: ۴/۷۰، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(وكذا في روح المعاني: ۳/۱۷۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) "قيل سبيل عيسى عليه السلام من السماء على عهد الدجال ويقتل الدجال ويتزوج بعد قتله

امراة من العرب، وتلد منه، ثم يموت هو بعد ما يعيش أربعين سنة من بروله، فيصلي عليه المسمومون،

لأنه سأل ربه أن يجمعهم من هذه الأمة، فاستجاب الله دعاءه" (تفسير روح البیان، ال عمران ۵۵

۱/۵۱، مكتبة القدس كوئٹہ)

(وكذا في تفسير بحر العلوم للسمرقندي ۱/۲۷۲، ال عمران ۵۵، دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) "أن سعيد بن المسيب سمع أناهيريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم "و لندي نفسي بيده لبوشكن ليرلن فكم ان مريم حكما" الحديث قوله (حكما) أي

حاكماً، والمعنى أنه يرلن حاكماً بهذه الشريعة، فإن هذه الشريعة باقية لا تسخ، بل يكون حاكماً من

حكام هذه الأمة الحج" (فتح الباري، كتاب أحاديث الأنبياء، باب نزول عيسى بن مريم عليه السلام

۲/۳۹۰، ۳۹۱، دار المعرفة)

"فإن قيل قد ورد في الحديث نزول عيسى بعده" قلنا نعم! لكنه يتابع محمداً عليه السلام.

لأن شريعته قد سبخت، فلا يكون إليه وحي، ونصب الأحكام، بل يكون خليفة رسول الله عليه السلام =

نہیں ہوں، ہندو نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خاتم النبیین اعتقاد کرنے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے نزول نہ کرنا مانگا تھا، یہودی بدیدہ نہیں، جن کی پیدائش خاتم النبیین کے بعد ہو، ان کا آسمان سے نازل ہونا تو اترے ثابت ہے، جیسا کہ حافظ ابن کثیر نے لکھا ہے (۱)۔ مزید شواہد "التصريح بما تواتر في سيرة" میں ہے (۲)۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

"وعيسى عليه السلام هو من أتم الأنبياء شأنًا وأجلهم برهانًا ومزاجه اسبوع، ولذلك كانت معجزاته سبوعية كلها، وكان وجوده من صريق السور، ولذلك حق له أن يعكس فيه أنوار سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم، وبزعم العامة إذا نزل في الأرض كان واحدًا من الأمة، كلابل هو شرح للاسم الجامع للمحمدى ونسخة منسوخة منه، فشتان بينه وبين أحد من الأمة إلا أن يتبع القرآن ويأتم بخاتم الأنبياء، وذلك لا يقدح في كماله بل

= (شرح عقائد السلفية للفتازاني، ص: ۱۰۱، طبع فرنگی محل)

عيسى عليه السلام مع بقائه على بؤته معدود في أمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورحل في ربه تصحبه ربي به عيسى عليه، فبه اجتماع بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو حي موم به ومصدق عن سي هر رسي الله تعالى عه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا ر من سره يس سي وسه سي ولا رسول، إلا أنه حليقتي في امتي من عدي، إنا يحكم عيسى بشرعه سب صلى الله تعالى عليه وسلم بالقرآن والسنة (الحاوي للفتاوى، كتاب الأعلام بحكم عيسى عليه السلام، ۱۹۵/۲، دار الفكر)

۱. "ثم نه رفعه به، ونه ربي حي ونه رسول قال بود القيامة كما دلت عليه الأحاديث المتواترة التي سنورها إن شاء الله قريباً". (تفسير ابن كثير، النساء: ۵۹: ۷۸/۱، دار السلام)

"وقد سورت لأحد من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه أحر سرون عيسى عليه السلام قبل بود القيامة مما عدلا مفسطاً" (تفسير ابن كثير، الحروف ۶۱ ۷۹، دار السلام)

(۲) (التصريح بما تواتر في نزول المسيح، ص: ۹۱، مكتبة دارالعلوم كراچی)

سؤیدہ معروف وہو مدته محقق شرور یہود، وندت نرس میں یدی قیامہ،

وسیتیک تمام مکلام، الحیر کسر، ص ۷۲ (۱)۔

- ۲ حضرت مسیح مصلیٰ نبین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق یہ عقیدہ رکھنا کہ وہ امتی ہی ہوں گے اور جو شخص ان کے امتی ہونے کا عقیدہ رکھے، وہ اسد م سے خارج ہے یہ کوئی بنیادی عقیدہ نہیں، جس پر مدار نجات ہو، اس سے ایمان کی بنیادوں میں اس کو ذر نہیں کیا گیا، البتہ چونکہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور یہ چیز نص قطعی سے ثابت ہے، اس لئے یہ عقیدہ رکھنا لازم ہے کہ آپ کے بعد کوئی نبی پیدا نہیں ہوگا (۲)۔ جو شخص بھی نبوت کا دعویٰ کرے گا، وہ نص قطعی کے مخالف عقیدہ کی وجہ سے اسد م سے خارج قرار دیا جائے گا (۳)۔
- ۳ امتی وہ ہے جو نبی نہ ہو اور اس کی ہدایت کے لئے نبی کو مبعوث کیا جائے۔

(۱) (الحیر الکثیر لشہ ولی اللہ المحدث الدہوی، أنباء علیہم السلام و بیان مبادئ تعیناتہم بتفصیل عجیب نادر، ص: ۹۸، ۹۹، مکتبہ رحیمیہ پشاور)

(۲) قل اللہ تعالیٰ ﴿إِذَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَوَّاحِدًا مِنْ رَجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ﴾ (الأحزاب ۴۰)

”عن ثوبان رضي الله تعالى عنه قال: “قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: لا تقوم الساعة حتى تدحق قبائل من أمتي بالمشركيين وأنا خاتم النبيين لا نبي بعدي“ (جامع الترمذي، كتاب الفتن، باب ما جاء لا تقوم الساعة حتى تدحق كذا يور، رقم الحديث ۲۲۱۹ ۳ ۲۳۷، دار الكتب العلمية بيروت)

”وكونه صلى الله تعالى عليه وسلم خاتم النبيين مما نطق به الكتاب، وصدعت به السنة، وأجمعت عليه الأمة“، (روح المعاني، الأحزاب: ۳۰: ۵۹/۲۲، دار الفكر)

(۳) ”ودعوى السوء بعد نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم كفر بالإجماع“ (شرح الفقه الأكبر لملا علي القاري، ص: ۱۶۴، قديمي)

”وكل دعوة بوة بعد ظهور (سوته) الخاتمة (فعي) أي صلان وفرط جهل، حمده على دعواها (وهوى) نفس امارة بهواها“ (شرح العقيدة الطحاوية للمبدائي، ص ۲۷، رمزه پبلشرز)

”وفد أحمر الله سارك وتعالى في كتابه ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم في السنة المتواترة عنه، أنه لا نبي بعده، ليعلموا أن كل من ادعى هذا المقام بعده فهو كذاب وأفاك، دجال، صال مصل“ (تفسير ابن كثير، الأحزاب: ۳۰: ۲۵۲/۳، دار السلام)

۴۔ ان کی نبوت سب نہیں ہوگی، بلکہ محفوظ رہے گی، البتہ وہ حکم و عمل شریعت محمدیہ کے مطابق کریں گے (۱)۔

۵۔ جب ان کی نبوت محفوظ ہے، تو لوازم نبوت بھی ان کو حاصل رہیں گے ورنہ معصوم رہیں گے۔  
۶۔..... ان کے لئے جدید وحی کی ضرورت نہ ہوگی۔

۷۔ ختم نبوت تو پختہ طور پر ثابت ہے اور ان کے اوپر کوئی جدید وحی نہیں آئے گی اور نہ وہ اپنی شریعت پر حکم و عمل کریں گے، اس لئے سلسلہ ختم نبوت اپنی جگہ پر مستحکم ہے (۲)۔

۸۔ اور جدید وحی بھی نہیں آئے گی اور اپنی شریعت کو نافذ بھی نہیں کریں گے، بلکہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جو احکام نازل ہوئے، انہیں کو جاری و نافذ کریں گے اور ان احکام کو بھی اس دنیا میں کسی صاحبِ امانہ حیثیت سے حاصل نہیں کریں گے، بلکہ حق تعالیٰ کی طرف سے ان ہی احکام کی طرف ان کو رہنمائی حاصل ہوگی (۳)۔ شیخ محی الدین بن العربی نے بھی فتوحات مکیہ (۴) میں اس کو بیان فرمایا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۵/۱۴۱۳ھ۔

### کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام امت محمدیہ میں شامل ہوں گے؟

سوال [۹۹۰۷]: تبیین جماعت کے اجتماعات میں اکابر علماء کے بیانات سننے کا اتفاق ہوا، امت محمدیہ کی فضیلت میں انہوں نے بیان کیا کہ انبیاء سابقین میں سے بعض نے امت محمدیہ میں شامل ہونے کی تمنا

(۱) راجع رقم الحاشیہ: ۳، ص: ۶۰

(۲) راجع رقم الحاشیہ: ۳، ص: ۶۰

(۳) راجع رقم الحاشیہ: ۳، ص: ۶۰

(۴) ”وإنما ذكرناه لكون الحصة بعدم أنه لا بد أن يرث في هذه الأمة في آخر الزمان ويحكم بسنة

محمد صلى الله تعالى عليه وسلم مثل ما حكم الحنفاء المهديون الراشدون“ (الفتوحات المكية، الباب

الثالث والسبعون إصاح وشرح المسائل الروحانية، عيسى بن مريم من أمة محمد وهو أفصل من أبي

بكر: ۱۰۸: ۱۳/۱۳۸، المكتبة العربية، مصر)



بلکہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نبوت اور تشریح کا زمانہ ہوگا، آسمان سے نازل ہوں گے (۱) اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلیفہ حیثیت سے آپ کی شریعت کے مطابق حکم فرماؤں گے اور عمل کریں گے، اس اعتبار سے گویا وہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت میں شامل ہوں گے، عمران کی نبوت سب نہیں ہوں، وہ محفوظ ہوگی اور حکم شرع محمدی پر کریں گے (۲)۔ حضرت اقدس موانا محمد زمریہ صاحب شہ

- امرأة من العرب وتلد منه، ثم يموت هو بعد ما يعيش أربعين سنة من نزوله، فبصني عبده المسجون -  
لأنه سأل ربه أن يجعله من هذه الأمة فاستجاب الله دعاءه " (تفسير روح ليل، آل عمران ۵۵  
۵۱/۲، المكتبة القدس كوئته)

"ويقال إنه ينزل ويتروح امرأة من العرب بعد ما يقتل الدحل، وتلد له ابنة فتصير ابنته، ثم يموت هو بعد ما يعيش سبعين، لأنه قد سأل ربه أن يجعله من هذه الأمة فاستجاب الله دعاءه" (تفسير بحر العلوم للسمرقندي: ۱/۲۷۲، آل عمران: ۵۵، دار الكتب العلمية بيروت)

(۱) "أن أبا هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: كيف أنتم إذا برل ابن مريم فيكم وإمامكم مكم" (صحيح البخاري، كتاب الأنبياء، باب برول عيسى ابن مريم عليه السلام: ۱/۴۹۰، قديمي)

"عن أبي هريرة (رضي الله تعالى عنه) قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: والله ليسر لن ابن مريم حكما عادلا، وليكسر الصليب" (مشكاة المصابيح، كتاب الفتن، باب برول عيسى عليه الصلوة والسلام، الفصل الأول: ۲/۴۷۹، قديمي)

(۲) "فإن قيل قد ورد في الحديث برول عيسى بعده" قلنا نعم! لکه يتابع محمدا عليه السلام، لأن شريعته قد سحنت، فلا يكون إليه وحي ويصب الأحكام، بل يكون خليفة رسول الله عليه السلام" (شرح عقائد السلفية للفتازاني، ص: ۱۰۱، طبع فرنگی محل)

"إن عيسى عليه الصلاة والسلام مع بقائه على سوته معدود في أمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وداحل في رمة الصحابة رضي الله تعالى عنهم، فإنه اجتماع بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو حي مؤمن به ومصداقا إنما يحكم عيسى بشريعة نبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالقرآن والسنة، عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ألا! إن ابن مريم ليس سي وبه سي ولا رسول، إلا أنه خليفتي في أمتي من بعدي" (الحاوي للفتاوى، كتاب الأعلام بحكم عيسى -

الحديث مدخله مقصود به نہیں کہ ان کی نبوت سب موجب ہے۔ فقط مدخلی است۔

ادارہ اہل بیت، ۱۰، اراخونم دیوبند، ۲-۵ ۱۴۰۰ھ۔

## نبوت اور حیاتِ خضر علیہ السلام

سوال [۹۹۰۸]: حضرت خضر علیہ السلام نبی تھے؟ یا نہ تھے؟ مولیٰ علیہ السلام اس مسئلہ پر کیا فرماتے ہیں؟

ابھی تک حیات ہیں؟ قرآن و حدیث سے اُردو میں ثبوت، توقیف و تصحیح کریں۔

الجواب حامداً ومصدیاً:

نتیجہ یہ ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام (۱)، ان کا واقعہ مولیٰ علیہ السلام سے سابقہ قرآن کریم میں مذکور

= علیہ السلام: ۲، ۱۸۸، ۱۹۵، دار الفکر)

”ان سعد بن مسیب سمع انا هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”والذي نفسي بيده لو شك ان يرون فيكم ابن مريم حكماً“ الحديث قوله (حكماً) اي حاكماً. والسعي به يرون حاكماً بهذه الشريعة. فان هذه الشريعة باقية لا تسحق. ان يكون حاكماً من حكام هذه الامم لـ“ افصح الساري. كتاب احاديث الانبياء. باب يرون عيسى بن مريم عليهم السلام: ۶/۴۹۰، ۴۹۱، دار المعرفة)

”ودهب كثيرون الى مدني يسمون مدني كن ولي. والله اعلم. تفسير ابن كثير كهف ۱۲ ۳ ۱۳۵، دار الفحاء)

یہ یہاں مذکور ہے، بتائے مفسرین ”ثابت حدیث آپ سے ہے کہ ان کے قتل میں۔ اور ان میں سے جو ہر مذہب پر روئے ہے۔ اور یہی ہے جو کہ آپ قتل میں تھے۔

”والجمهور على انه عليه السلام سي وليس برسول. وفيه هو رسول. وفيه هو ولي. وعنه لفثري وجماعة. ولصور مدعيه الجمهور وسو هذه من لايت ولا حذر كسرة وسحبوا على كد ويحصل لنفسه روح لمعني. الكهف ۶۵: ۱۵/۳۲۰، دار احياء التراث العربي بيروت)

”والحصر سي عند الجمهور، وقيل: هو عند صالح غيرني، والاية تشهد بنوته؛ لأن بواطن الاعمال لا تكون الا بوحى والاول صحيح. وقد اعلم. لجمع لاحكامه ثمران لمقرضي. الكهف ۶۵ ۱۱ ۱۵، دار احياء التراث العربي بيروت)

وحكى بن عطيه المعري عن اكثر أهل العلم به سي وقد عرفت منهم تفسيره هو

ہے (۱)۔ محدثین ان سے حدیث نہ نقل نہیں جو صوفیہ نقل ہیں (۲)۔ فقہاء بدعتیوں کا ہے۔

ترجمہ: عبدالمودود غفرلہ، دورِ محرم، پرنس، ۶۸، ۹۵ھ۔

حضرت عائشہ و فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے درمیان تفاضل کا حکم

سہ ماہ ۱۴۰۹ھ۔

بنا ب وائے اور مائے میں فرق ہے اتنا کہ

یہ جنت کی شہزادی تو وہ فردوس کی رانی

ولہی، فتح باری، کتاب حدیث الاساء، باب حدیث لحصر مع موسیٰ علیہ السلام، رقم الحدیث: ۳۴۰۲، ۲: ۵۳۶، قدیمی)

فاحسنہ علی بنہ سی، وہو الصحیح، لان سب، فی قصہ بدل علی بنہ، وروی محمدا عن  
س عبدس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ سنا، عمدة القاری، کتاب احادیث الاساء، باب حدیث لحصر  
مع موسیٰ علیہ السلام، رقم الحدیث: ۳۴۰۲، ۱۵/۴۱۲، دار الکتب العلمیہ بیروت)

قل لحصیری لمتسرور و عسرو ہزیبی - و احلفو فی کونہ مرسلہ - و قل انقشیری  
و کسروں ہو ولی و صحیح من قل سہ تہ بقولہ ما فعلتہ عن امری - الکہف ۸۲ قل علی انہ اوحی  
سہ مرقہ سفسح، کتاب حوان الشیمة و بدء الحق س بدء الحق و ذکر الاساء علیہم  
الصلاة والسلام، الفصل الاول، رقم الحدیث: ۵۷۱۱، ۱۰/۳۸۳، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ حقایق: ۱/۱۳۸، جامعہ دارالعلوم حقایق)

(و کذا فی حیر الفتاویٰ: ۱/۳۲۳، ۳۲۵)

(و کذا فی آپ کے مسائل اور ان کا حل ۱/۹۹)

(۱) (الکہف: ۶۰-۸۲)

۲ و قل س الصلاة ہو حی عبد حسیر العساء، والعمہ معہم فی ذلک، واما سد باکرہ بعض  
لسحدس و سعة لبروی و راد ان ذلک متی علیہ بین الصوفیة و اهل الصلاة، و حکایتہم فی روایتہ،  
و لا حسماء نہ کر من س محشی صحیح، فتح الباری، کتاب احادیث الاساء، باب حدیث لحصر مع  
موسیٰ علیہما الصلاة والسلام: ۲/۵۳۶، قدیمی)

و کذا فی ترحیح صحیح مسلم لبروی، کتاب فضائل، باب من فضائل لحصر علیہ الصلاة والسلام: ۲/۴۶۹، قدیمی)



الجواب حامداً ومصلياً:

حضرت مہدیؑ شہ و حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے درمیان تماشائی کیا ضرورت پیش آئی؟ اس سے سنوت چاہیے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۸/۹۵ھ۔

کیا امام مہدی پہلے سے موجود ہیں؟

سوال [۹۹۰]: ہشتی زیور میں یہ لکھا ہے کہ حضرت مہدی علیہ السلام قیامت کے قریب ظاہر ہوں گے، تو یہ ان کا وجود پہلے سے ہے؟ ظاہر ہونے سے شبہ ہوتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نہیں، پہلے سے نہیں، تاہم مہدیؑ کے عنوان پر امام ابو داؤد - رحمہ اللہ تعالیٰ - نے اپنی سنن میں

= (و كذا في روح المعاني، الكهف: ۶۵: ۱۵/۳۲۱، ۳۲۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) "وقيل: إن فاطمة رضي الله تعالى عنها أفضل، ويمكن إرجاعه إلى الأول وقيل: بالتوقف لتعارض الأدلة، وإحصاء الأستروشي من الحمم وبعض الشافعية" (رد المحتار، كتاب السكح، باب الكفاءة ۹۳۳، سعيد)

"قل السكي الكبير كما تقدم لعنته من تفصيل ما لا يحصى، ولكن الذي يحارده ويدعي الله به أن فاطمة رضي الله تعالى عنها أفضل، ثم حديجة رضي الله تعالى عنها، ثم عسة رضي الله تعالى عنها، واستدل لفصل فاطمة رضي الله تعالى عنها بما تقدم في ترجمتها أنها ساءة لمؤمنين، قلت وقال بعض من أدركناه، الذي يظهر أن الجمع بين الحديثين أولى، وإن لا تفصل إحدىهما عن الأخرى" فتح الباري، كتاب مناقب الأنصار، باب ترويح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حديثه رضي الله تعالى عنها: ۱۷۴/۷، قديمی)

وقال سيوطي في السفة يعتقد أن فضل النساء مريبه وفطمه، وفصل مهات لمؤمن حديجة وعاشة، وفي التفصيل بينهما قولان تأنيهاً للتوقف، القول الأول في حق لكل أولى، وليس في الإفضلية دليل قطعي، والطيات معارضه عبر مصدرة لعقائد أسسة على البشريات (و) (سعلیق لصبح، كتاب الفتن، باب مناقب رواح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، لفصل لاول ۳۶۹، رشيدہ)



## الجواب حامداً ومصلحاً:

عظمہ بیشک اتنا مقتضو ہے، تجدید مقصود نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۵ھ۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

(۱) حضرت میقاتیل علیہ السلام سے بارے میں یہ روایت نقل کی، بت حضرت جبریل علیہ السلام سے بارے میں یہ روایت

میں موجود ہے۔ ثانیہ سے یہ کتاب پانچ سو و اسی روایت میں سات سو برس تک در مسافت

”وأخرج أبو الشيخ، عن س عدس رضي الله تعالى عنهم، عن لسي صلى الله تعالى عليه وسلم

قل ”ما بين مكّي جبريل مسيرة خمس مائة عام للطائر السريع الطيران

وأخرج أبو الشيخ، عن وهب بن مہ أنه سئل عن خلق جبريل؟ فذكر أن ما بين مكّيه من زي

لي ري خلق الطير سبع مائة عاذا لدر المسور، القرّة ۹۱، ۹۲ ۱۹۱، ۱۹۲ دار الكتب العممية

(بيروت)

## ما يتعلق بعلم الغیب

(علم غیب کا بیان)

### ہاتھ دیکھ کر قسمت بتانا

سوال [۹۹۲]: کیا فرمائیں گے علمائے کرام اس بارے میں کہ ایک مولوی صاحب ہاتھ دیکھ کر دولہا و دلہن کا جوڑا اچھا برا نصیب اور بیماری بتلاتے ہیں؟ یہ جائز ہے یا نہیں؟ اور ان کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا کرنا درست نہیں، اس سے پرہیز اور توبہ کریں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ، عبدحمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶ ~ ۹۴ھ۔

### تعمیر مکان سے پہلے نجومی کوزمین دکھلانا

سوال [۹۹۱۳]: ہمارے یہاں لوگوں کا دستور ہے کہ جب گھر بنوانا چاہتے ہیں تو پہلے نجومی کوزمین

(۱) "من أتى كاهناً أو عرافاً، فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد أحرجه أصحاب السنن الأربعة، وصححه الحاكم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه" (رد المحتار، باب المرتد، مطب في الكاهن والعراف: ۲۳۲/۳، سعید)

"عن بعض أرواح السي صلى الله تعالى عليه وسلم، عن السي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من أتى عرافاً، فسأله عن شيء لم تقبل له صدوة أربعين ليلة" (صحيح مسلم، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان: ۲۳۲/۳، قديمي)

"قال السوي العراف من حملة الكهان، وقال الحطابي وغيره العراف هو الذي يتعاطى معرفة مكان المسروق، ومكان الصالة، ويحومهما" (شرح السوي عن صحيح مسلم، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان: ۲۳۲/۳، قديمي)

یہ غفلت و اوجھل ہے، وہ اس جگہ بیٹھ کر پتھر پڑھتا ہے، کچھ زمین کی چٹکی برکی کی خبر، کتاب یا بہت ہے کہ  
 بعض گھر میں نقصان دینے والی اشیاء مدفون ہیں، ان کو نکالتا ہے، بسبب عدم بنیاد کتابت، بعض غفرت اپنا تجربہ  
 بتاتے ہیں کہ ایسا نہ کیا جائے تو خدا اس نقصان کو تباہ کر دے، تو کلمہ شریعت سے غفلت میں یہ کیا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ تعلیمات اسلام کے خلاف ہے (۱)، اس سے توبہ کریں، نہ بالکل ایسا نہ کریں۔ فقط واللہ  
 تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵

”عن بعض ارجح السی صبی مد تعالیٰ عنہ وسلم، عن انس صبی مد تعالیٰ عنہ وسلم قال: ”من  
 نسی عرافاً، فصدقه عن سبی، لم یصل له صدقة أربع سنین“ صحیح مسلم، باب حرم الکھانہ و انیس  
 الکھان: ۲۳۲، قدیمی)

”عن انس ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: من أتى  
 کاهن فصدقه بما یقول، فقد کفر بما أنزل علی محمد“ صحیح مسلم، باب کذب النصب و باب فی  
 الکھان: ۱۸۹/۲، رحمانیہ)

”من أتى کاهناً أو عرافاً، فصدقه بما یقول، فقد کفر بما أنزل علی محمد“ أخرجه أصحاب  
 نسس الاربعه و صححه الحاكم عن سبی ہریرۃ و صححه کتب النسب، باب لیس فی  
 الکاهن و العراف: ۲۳۲، سعید)

## ما يتعلق بالحاضر والناظر والنور والبشر

(حاضر و ناظر اور نور و بشر کا بیان)

### حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر جاننا

سوال [۹۹، ۴]: حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر و ناظر ہیں یا نہیں؟ کہنے والے کہتے ہیں کہ شہد میں بھی حاضر کا صیغہ ہے، یہ مجہول ہے، کیا حضور دوران نماز حاضر ہیں؟ اگر نہیں تو غائب کا صیغہ کیوں نہیں ہے؟ میں نے کہا کہ یہ شب معراج کی یادگار کے طور پر ہے، اس میں یا حرف ندا، محذوف بھی ہے۔ ”یا اہل سی“ تھا یہ اللہ کا کلام ہے، جسے ہم لوگ صرف دہراتے ہیں، اس کے جواب میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”لننزلہ عنک وعنک عنک عنک عنک“ کہا تھا۔ انہوں نے جواب دیا کہ اللہ کے علم میں معاذ اللہ یہ نہ تھا کہ اس کے بعد اگلے پڑھیں گے اور اتنا ماننے میں کیا حرج ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اور اللہ کے حاضر و ناظر ہونے میں بڑا فرق ہے، مگر میری سمجھ میں یہ نہ آسکا کہ آپ کو حاضر و ناظر کیسے مانا جائے؟

میرا خیال ہے کہ روح وحسی اشارہ سے متعین نہیں کیا جاسکتا، حقائق محمدیہ و روح اعظم ہے جس کا تحقق (نکشن) ساری ارواح سے ہے، لہذا ہو سکتا ہے کہ اس بناء پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر و ناظر ہوں، مگر بقول حضرت شاہ صاحبؒ، میں شہید رحمہ اللہ تعالیٰ نماز میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تصور کرنا یا خیال آج ناگدھے کے خیال سے بدتر ہے، کیوں کہ گدھے کی تحقیر دل میں ہوتی ہے اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر دل میں ہوتی ہے، لہذا وہ مشرک ہو جاتا ہے (۱)۔ مگر پھر یہ سمجھ میں نہیں آیا کہ شہد میں حاضر کا

(۱) ہاں بمقتضائے ”ظلمت بعضها فوق بعض“ از دوسرے زنا، خیال مجامعت زوجہ نوبہ است، و صرف ہمت بسوئے شیخ و امثال تن از معصین و جناب رسالت مآب باشند چندین مرتبہ بدتر از استغراق در صورت گاہ و خراست، کہ خیال آن با تعظیم و اجلال بسویدائے قلب انسان کی چہ پدید بخلاف خیال گاہ و خراست نہ آن قدر چسپائی سے بود و نہ تعظیم، بکہ مہمان و محترمت بود۔ و این تعظیم و اجلال غیر کہ در نماز موقوف و مقصود سے نہ، بشرک می شد۔ (صراط مستقیم قرنی، ص ۸۶، بحوالہ عبارات اکابر، چوتھا اعتراض، ص ۸۶، مکتبہ صندریہ)

صیغہ ذہن و آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف مائل کر دیتا ہے اور حاضر ہونے کا ہر کوئی دعویٰ کر سکتا ہے۔  
الحواب حامداً ومصلياً:

قرآن کریم میں بہت سی چیزیں ایسی ہیں جن کی بحیثیت نقل پر حجابات جیسے: (۱) ان المسلمین (۱)،  
س کوئی شخص بھی یہ سمجھ نہیں پڑھتا کہ وہ سب سے پہلے مسلمان تھے، لیکن قرآن پاک میں یہ لفظ جس طرح وارد ہوا  
ہے، اسی طرح پڑھا جاتا ہے، اسی طرح حضرت برہمہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے والد سے مکالمہ (۲)، حضرت موسیٰ صلی  
السلام کا فرعون سے مکالمہ (۳) وغیرہ وغیرہ یہ سب چیزیں بطور نقل ہی پڑھتی جاتی ہیں۔

احتیاط کے متعلق امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تحریر کیا ہے کہ: "روح مبارک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو  
اپنے قلب و ذہن میں تصور کر کے بحیثیت خطاب پڑھا جائے، ورنہ ٹریف پڑھتے وقت یہ تصور کیا جائے کہ مالک  
کے ذریعہ یہ خدمت اقدس میں پیش کیا جائے گا" (۴)۔ کسی کو ذہن میں تصور کرنا اور چیز ہے، مثلاً: میں آپ کو خط  
لکھ رہا ہوں، اس وقت آپ کا تصور میرے ذہن میں ہے، آپ ہی کو خطاب کر رہا ہوں، مگر آپ میرے پاس  
خارج میں موجود نہیں، آپ حاضر و ناظر نہیں، مسئلہ بہت صاف ہے، مگر یار لوگوں نے اسے سمجھا لیا ہے۔

حضرت مولانا اسماعیل صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ فرمایا ہے، اس کی تفسیر بھی غلط ہے،  
"صرف ہمت" ایک اصطلاحی لفظ ہے، اس کا ترجمہ "خیال" سے کر کے عوام کو حد و رجا متوحش کر دیا گیا ہے،  
حالانکہ "صرف ہمت" صرف خیال کا نام نہیں اور محض خیال سے اسے مشرک نہیں ہو جاتا، البتہ "صرف

(۱) (الأنعام: ۱۶۴)

(۲) (مریم: ۴۱-۴۸)

(۳) (طہ: ۴۷-۵۴)

(والشعراء: ۱۶-۳۳)

(والأعراف: ۱۰۴-۱۲۶) وغیرہ

۳، و حضر في قسك نسي صلى الله تعالى عليه وسلم، وشخصه لكرمه وفي سلام عليك ايها  
السي ورحمة الله وبركاته، ولتصدق املك في انه يبعه ويرد عليك ما هو في ماله، ورحمة الله  
لدي، كتاب اسرار الصلاة ومفاتيحها، الباب الثاني في لسرور لاطمة من اعمال القلب الخ، بيان  
نقصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب: ۱/ ۲۲۱، دار إحياء التراث العربي بيروت

ہمت“ سے مشرک ہو جاتا ہے۔

”صرف ہمت“ کا حاصل یہ ہے کہ قلب میں کسی تصور کو اس طرح قائم کر لینا اور جمالینا کہ وہ تمام قلب کا احاطہ کر لے، کسی اور تصور کی گنجائش نہ رہے، جیسے کسی آئینہ پر سیاہ کپڑا ڈال دیا جائے کہ اس کپڑے کے عکس نے تمام آئینہ کو گھیر لیا، اب کسی اور کے عکس کے اس میں گنجائش نہیں رہی، تو یہ ”صرف ہمت“ انتہائی محبت و عظمت کے ساتھ ہوگا اور کسی اور کی گنجائش نہیں رہے گی، یہ آدمی جب نماز میں ”إِيَّاكَ بَعْدَ وَايَاكَ سَتَعِين“ پڑھے گا تو اس کا خطاب بھی اس کو ہوگا، جس کی طرف یہ ”صرف ہمت“ ہے، رکوع سجدہ بھی اسی کے لئے ہوگا۔

غرض! تمام نماز اسی کے لئے ہو جائے گی، حالانکہ نماز تو اللہ کے لئے ہے، حضور و ناظر کے لئے تمام اشیاء کا علم۔ زم ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے، قرآن پاک میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم ہوا ہے کہ آپ فرمادیں اور اعدان کر دیں ﴿قُلْ لَا أَقْبِلُ لَكُمْ عِدَىٰ حَزَائِنِ اللَّهِ وَلَا أَعْلِمُ الْغَيْبِ﴾ (۱) نیز ارشاد ہے: ﴿وَعِدَهُ مَدَنِيحَ الْغَيْبِ﴾ (۲) اور بھی متعدد آیات ہیں، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ علم غیب ذاتی اور کلی حق تعالیٰ کا خاصہ ہے اور تو اور بریلی کے اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں صاحب نے فرمایا ہے کہ ”جو شخص ایک ذرہ بھی علم ذاتی، اللہ کے سوا کسی کے لئے مانے وہ اسلام سے خارج ہے“ (۳)۔

نیز لکھا ہے کہ ”علم محیط حق تعالیٰ کا خاصہ ہے“، نیز لکھا ہے کہ ”اللہ کے سوا کسی کو عالم الغیب کہنا منع ہے“۔ تو پھر جو لوگ حاضر و ناظر مانتے ہیں، وہ کس بنیاد پر مانتے ہیں؟ احادیث میں تو بے شمار واقعات ہیں، جن سے حاضر و ناظر ہونے کی نفی ہوتی ہے اور اس مسئلہ پر مستقل رسائل بھی لکھے گئے ہیں۔ حقائق عمیہ کی بحث یہ عقول عامہ کے سمجھنے سے بالاتر ہے، یہ تو عرفاء کا حق ہے، ان کی ہی اصطلاح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵ ۶ ۱۴۰۶ھ۔

## کیا ”یا“ کے معنی حاضر و ناظر کے ہیں؟

سوال [۹۹۱۵]: ”یا“ کے معنی حاضر و ناظر کے کہتے ہو، تو لکھ کر دو کہ ”یا“ کے معنی حاضر و ناظر ہوتا ہے۔

(۱) (الأنعام: ۵۰)

(۲) (الأنعام: ۵۹)

(۳) (ملفوظات اعلیٰ حضرت بریلوی ۳/۲۸۴، محمد علی کارخانہ، اسلامی کتب خانہ کراچی)



## الجواب حامداً ومصلیاً:

کلمہ یا حرف ندا ہے، جس کے ذریعہ کسی کو پکارا جاتا ہے (۱)، جو کہ اس کو سنتا ہے اور ہر ندا کو سنتا وہی ہے جو حاضر ہو، جو حاضر نہ ہو، غائب ہو، دور ہو، وہ خود اس ندا کو نہیں سنتا، اس کو اگر ”یا“ کے ذریعہ ندا کی جاتی ہے تو اس کے ذریعہ سے کی جاتی ہے کہ خدائے پاک وہاں تک ہماری ندا کو پہنچا دے گا، اس کے تصور کو ذہن میں حاضر کر کے اس کو ندا کی جاتی ہے، جیسے کوئی شخص اپنے کسی بڑے کو خط لکھتا ہے، اس میں اس کو خطاب کرتا ہے تو اس کا یہ عقیدہ نہیں ہوتا ہے کہ وہ حاضر ہے، جس کو وہ خطاب کر رہا ہے، بلکہ وہ جانتا ہے کہ میرا یہ خط اس کے پاس ڈاک سے پہنچے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## تشہد میں بوقت سلام حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر سمجھنا

سوال [۹۹۱۶]: التحیات میں سلام کے وقت یہ خیال کرنا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر

اور ناظر ہے اور سلام سن رہے ہیں۔

## الجواب حامداً ومصلیاً: دارالافتاء جامعہ نعیمیہ مراد آباد

مفتیان کرام نے تصریح فرمائی کہ التحیات مبارکہ بقصد انشاء پڑھے خبر کے ارادے سے نہیں۔ در

مختار، ص: ۳۴۲، میں ہے

”ألفاظ تشہد لا يشاء لا إخبار“ (۲) (محصلاً)

مراقی الفتح، مصری، ص ۲۳۱ میں ہے

”فی مقصد مقصدي، ساء، هذه لألفاظ مرده نه قصد، معناه

موضوعه نه من عده، كنه يحيي لله تعدي مسجده، وسسم على سي صدى

(۱) ”حرف الاء سبعة وهي أ، أي، يا الح وتنعيس ”يا“ في بقاء اسم الله تعالى“ (جامع

الدروس العربية، الباب التاسع مصوبات الأسماء، المنادی: ۱۰۹/۳، قدیمی)

(۲) (الدرا المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۱۰/۱، سعید)

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ (۱) (ملخصاً).

اور حضرات عرفہ، محدثین نے کتنے پیارے کلمات لکھے، جن سے اہل ایمان کے ذوقِ عرفان میں نکھر پیدا ہوا اور مخالفین کے حلقوم پر نشتر چلے، حضرات امام غزالی، احياء العلوم میں تحریر فرماتے ہیں

”وَأُحْصِرُ فِي قَسْطٍ سَيِّئٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَشَحْصَهُ لُكْرِيَّةً (۲).

حضرت شیخ محدث دیوبند متوبات میں تحریر فرماتے ہیں

”اور بعض از ارباب تحقیق گفته اند کہ آنحضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم باعتبار سریان حقیقت در درہائے موجودات و احاطہ

بہر کات وی بسائر ممکنات در ذات مصلی حاضر است و درود بصیغہ

خطاب در حقیقت بملاحظہ آن حضور و شہود دست صلی اللہ علیک یا

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“.

عبارت مذکور مسئلہ حاضر و ناظر پر مصرح ہے۔ واللہ اعلم۔

الجواب وبیدہ الحق والصواب (دارالعلوم دیوبند):

التي ت في مي نلفظ "اسلام" پر پہنچ کر صرف نقل و اخبار پر کفایت نہ کرے، بلکہ بقصد انشاء ان کلمات کو ادا کرے (۳)، جب کوئی شخص کسی اپنے محترم، مکرم، شیخ، استاذ، والد وغیرہ کو خط لکھتا ہے یا اپنے عزیز، مرید،

(۱) (مرقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في كيفية ترتيب أفعال الصلاة، ص ۲۸۵، قدیمی)

(۲) (أحياء علوم الدين، كتاب أسرار الصلاة ومهماتيها، الباب الثالث في شروط الباطنة من أعمال القلب: ۲۲۱/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۳) ”ويقصد بالنقاط الشاهد معانيها مرادة له على وجه الإشاء، كأنه يحيي الله تعالى ويسم على سيه، وعلى نفسه، وأوليائه، لا الإحار“ (الدرالمختار، كتاب الصلاة، فصل في بيان تأليف الصلاة إلى انتهائها: ۵۱۰/۱، سعيد)

”فيقصد المصلي إشاء هذه الألفاظ مرادة له قاصدا معها السووعة له من عبده، كأنه يحيي الله سبحانه وتعالى. ويسلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى نفسه، وأولياء الله تعالى“ (حاشية الضحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في كيفية ترتيب أفعال الصلاة، ص ۲۸۵، قدیمی)۔

شگرو، بیٹے وغیرہ کو خط لکھتا ہے اور اس میں صیغہ خطاب استعمال کرتا ہے، وہاں متصوّد عقل و اخبار نہیں ہوتا، بلکہ بسا اوقات مکتوب ایہ کی صورت کو ذہن میں حاضر کر کے وہی محاورات استعمال کرتا ہے، جو اس کے سامنے کرتا اور جانتا ہے کہ یہ خط وہاں پہنچے گا، یہ عقیدہ نہیں ہوتا کہ مکتوب الیہ ہر جگہ ہر وقت حاضر اور ناظر ہے۔

حضرت سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (فداہ الی وائی) کو اللہ عزوجل نے اپنی ذات و صفات سے متعلق شان نبوت کے باق اتمام عطا فرمایا ہے کہ دیگر تمام انبیاء علیہم السلام و اوصیاء کرام و مدائمه عظام کا مجموعی علم ایک قطرہ کے برابر ہے، ناپیدا کنہ و سمندر کے مقابلہ میں اور خدائے قادر مطلق علیم و خیر کے علم کے مقابلہ میں سب کے علوم کو وہ نسبت نہیں جو سمندر اور قطرہ میں ہوتی ہے، متناسبی اور غیر متناسبی کے درمیان کیا نسبت (۱)۔

جو شخص اللہ پاک اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم برابر مانے، ملا علی قاری نے اس کی تکفیر کی ہے (۲)۔ ہر جگہ پر حاضر و ناظر ہونا کی آیت و حدیث سے ثابت نہیں۔ مسئلہ عقیدہ دلیل قطعی سے ثابت ہوتا ہے (۳)، پھر اگر کوئی خبر واحد یا کسی بزرگ کا مقولہ بظاہر دلیل قطعی کے خلاف معلوم ہوتا ہے، تو حسن ظن کے تحت اس کے ایسے معنی کے جائیں گے جو دلیل قطعی کے خلاف نہ ہوں، نہ کہ اس کو اصل دلیل قرار دے کر دلیل قطعی کو ترک کر دیا جائے، ایسا کرنا کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں، عالم الغیب والشہادہ اللہ تعالیٰ کی خصوصیت

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۶۷/۱، رشیدیہ)

(۱) "إن الله جعل للعقول في إدراكها حدة انتهى إليه لا تعداه، ولم يجعل لها سبيلاً إلى الإدراك في كل مطلوب. ولو كانت كذلك لاستوت مع الباري تعالى في إدراك جميع ما كان وما يكون وما لا يكون، كيف كان يكون، فمعلومات الله لا تناسي، ومعلومات العدم متناهية، والمتناهي لا يسوي ما لا يتناهي" (الاعتصام للشاطبي، الباب العاشر في معنى الصراط المستقيم الح، فصل النوع الثالث، ص: ۵۶۲، دار المعرفة بيروت)

(۲) (الموصوعات الكبرى، فصل وميها محالمة الحديث لصريح القرآن، ص ۳۲۴، قدیمی)

(۳) "ومعرفة العقائد عن أدلتها بالكلام وفيد الحمهور الأدلة بالقضية، لأن اتاع الطن في العقائد مذموم". (السراس، الأدلة الشرعية أربعة، ص: ۷۱، مکتبہ حقانیہ ملتان)

"والاكتفاء بالطن إسماء يحوز في العمليات لا في الاعتقادات" (السراس بیان الحلفاء

الراشدین، ص: ۳۰۱، مکتبہ حقانیہ ملتان)

ہے۔ اس میں اس کا کوئی شریک نہیں، علم الغیب پر مستقل رسائل تصنیف کئے گئے ہیں، مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی نے بھی حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم الغیب کہنے کی اجازت نہیں دی، بدمعہ یہاں ہے، جیسا کہ صمصم میں تصریح ہے (۱)، ملفوظات میں بھی یہ بحث موجود ہے (۲)، خدا نے پاک نے حکم فرمایا

﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِدَىٰ خَزَائِنَ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ الآية (۳)۔

﴿قُلْ مَا كُنتُ بِدَعَا مِنَ الرِّسَالِ وَمَا أُدْرِى مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ الآية (۴)۔

﴿وَعِدَهُ مَفَاتِيحَ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ الآية (۵)۔

﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ الآية (۶)۔

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ الآية (۷)۔

غیب کی باتوں کا جس قدر علم حق تعالیٰ نے عطا فرمایا، عطا ہو گیا، یہ بات نہیں ہے کہ غیب کی بات پر جب چاہیں مطلع ہو جائیں۔

”ثم اعلم أن الأنبياء لم يعلموا المغيبات من الأشياء إلا ما أعلمهم الله

تعالى أحياناً، ذكر الحنفية تصريحاً بالكفر باعتقاد أن النبي عليه السلام

يعلم الغيب لمعارضة قوله تعالى ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ

إلا الله﴾“ كذا في المسامرة، ص: ۱۸۵، شرح فقه أكبر (۸)۔

(۱) (صمصام، ص: ۲۷، مطبع اہل سنت والجماعت بریلی محلہ سوداگران)

(۲) ”جوٹنس ذریعہ بریلویہ خدا کے علم پر ایمان، لطائف، کافر ہے۔“ (ملفوظات بریلوی ۳، ۲۸۳، دارخانہ اسلامی کتب خانہ)

(۳) (الأنعام: ۵۰)

(۴) (الأحقاف: ۹)

(۵) (الأنعام: ۵۹)

(۶) (المل: ۶۵)

(۷) (التعابن: ۱۸)

(۸) (شرح الفقه الأكبر للملا علی القاری، ص: ۱۵۱، قدیمی)

”وحاصلہ ان دعویٰ الغیب معارضة لص القرآن، فیکفر بها“ (رد المحتار، باب المرند، =

”ومن عند سبويه علم من ورسوله كقوله حمداً“ ملا علی قاری

في الموضوعات، ص: ۱۶۲ (۱).

مفہوم حصہ اول میں حضرات اکابر دیوبند کی طرف خط باتیں حسب عادت منسوب کرنے کے بعد خاں صاحب نے جو کچھ اپنا مسلک لکھا ہے، وہ یہ ہے، ”برابری تو درکنار میں نے اپنے کتابوں میں تصریح کر دی ہے کہ اگر تمام دین و آخرین کا علم جمع کیا جائے تو اس علم کو سمونی سے وہ نسبت بہ کر نہیں ہو سکتی، جو ایک قطرہ کے کروڑوں حصے کو سمندر سے ہے کہ یہ نسبت متناہی کی متناہی سے ہے اور وہ غیر متناہی ہے، متناہی کو غیر متناہی سے کیا نسبت ہو سکتی ہے“ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰ ۹ ۹۷ھ۔



= مطلب في دعوى علم الغيب: ۲۴۳/۲، سعيد

”وبالحمد فالعلم بالغيب امر تفرد به الله تعالى، لا سبل للعباد إليه، إلا بإعلاء منه بالوحي، أو الهدى بطريق المعجزة، أو الكرامة، أو ارشاد“ (السراسر شرح شرح العقائد، ص ۳۴۳، مکتبہ حقانیہ متان)

۱. الموضوعات الكبرى، فصل ومنها مخالفة الحديث لصريح القرآن، ص ۳۲۴، قدیمی

(۲) (ملفوظات اعلیٰ حضرت بریلوی ۱ ۵۹، محمد علی کارخانہ اسلامی کتب خانہ کراچی)

## مايتعلق بحياة الأنبياء وسماع الموتى (حيات انبياء اور سماع موتی کا بیان)

### مسئلہ حیات النبی

- سوال [۹۹۱]: ۱۔ حیات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں علماء اہل سنت کا کیا نقطہ نظر ہے؟  
 آراء اہل سنت واجماعت کے نزدیک رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حیات ہیں، تو اس حیات کی کیا نوعیت ہے؟  
 ۲۔ منکرین حیات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا استدلال یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد خلیفہ اول سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے پہلے خطبہ میں فرمایا تھا:  
 ”من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله، فإن الله حي لا يموت“ (۱)۔

اس عبارت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زندہ نہیں ہیں، وفات پا چکے، اب حیات کا کوئی سوال نہیں پیدا ہوتا ہے، اس کا کیا جواب ہے؟

۳۔..... علماء دیوبند نے مسئلہ مجوشہ میں کیا طریقہ اختیار کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر موت کا طاری ہونا قرآن کریم اور حدیث شریف سے ثابت ہے (۲)۔

(۱) (البدایة والہایة، اختصارہ ووفاتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۵، ۲۴۸، حقاہد پشاور)

(۲) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات 'يا عائشة ما اراي أحد ألم الطعم الذي أكلت بحير، وهذا أوان وحدث انقطاع أبهري من ذلك السم' (مشكاة المصابيح، كتاب المس، باب وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، الفصل

رشد باری ہے۔ ۵۔ بہت مسرت و بہت مسرت (۱)۔ اگر موت جاری نہ ہوئی تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ وہ معاملہ نہ کیا جاتا جو میت کے ساتھ کیا جاتا ہے، یعنی غسل، غسل، مصوۃ جنازہ، ان اور پھر خیفہ و تجویز وغیرہ، لیکن آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی موت و سرور کی موت سے خاص امتیاز رکھتی ہے، آپ کی میت تقسیم نہیں ہوئی، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازواج مصبرات سے کسی کا نکاح درست نہیں (۲)، بعض اس کے قتل

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لما قتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حنظلوا في دمه، فقال ابو بكر رضي الله تعالى عنه سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا، قال ما قص الله سب الا في موضع لذي رحب ر بدني فيه اذ هو في موضع فراشه، جامع لرمدي، كتاب الحائز، باب: ۱/ ۱۹۷، ۱۹۸، سعيد)

”عن انس رضي الله تعالى عنه، لما قتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جعل بنعشاء الكرب، فقالت فاطمة واكرب ابدا فقال لها ”ليس على ايك كرب بعد اليوم“ فلما مات قلت يا رب احب ربنا دعاه، من حبة الفردوس ما واد، يا ابتاد الى حرب من بعد فلما دفن قلت فاطمة يا انس اطبت انفسكم ان تحنوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البراء“ (صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب مرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووفاته، ۲/ ۶۴۱، قديمي)

(۱) (الزمر: ۳۰)

(۲) ”فذهب جماعة من العلماء الى ان هذه الحياة محتصة بالشهداء، وحق عدي عده حنظلها بهم، بل حبة الاسباء افوى منهم، واشد ظهور درها في الجرح، حتى لا يجوز المكاح بروح نبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد وفاته، بخلاف الشهيد، والصديقون ايضا على درحة من الشهداء“ (التفسير المظهری، البقرة: ۱۵۴): ۱/ ۱۵۲، حافظ كتب خانہ کوئٹہ)

”عن انس رضي الله تعالى عنه في قوله، وما كان لكم ان تؤدوا رسول الله في انزلت في رحل هم ان يتروح بعض نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعده، فل رحل نسيت اهي عسنة قال قد ذكرنا ذلك (قال لحفظ اس كثير، ولهذا اجتمع العلماء قسمة على ان من توفي عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من روحه به جرد على غيره تروحيه من بعده، لا ينس روحه في لدب والاحرة، وأمهات المؤمنين“، (تفسير ابن كثير، الأحزاب: ۵۳): ۲/ ۶۶۸، دار السلام)

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها: أن فاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أرسلت إلى =

ہیں۔ مکمل پچھلے وقت کے سے روح امیر، جسم مبارک سے جدا ہوئی، پھر وہیں وہ دلی گئی (۱)۔ جو احساست سمع، بصیرت وغیرہ کے قبل از موت حاصل تھے، وہ اب قوی تر ہو گئے۔

بعض اس کے قائل ہیں کہ روح مبارک، جسم اطہر سے جدا نہیں کی گئی، بلکہ پھیلاؤ کے اعتبار سے اس کے اوقات و محدود کر یا کیا اور کیفیت کے اعتبار سے اس میں بہت اضافہ ہو گیا ہے، جیسے ایک چراغ ہو کہ اس کی روشنی بہت دور تک پھیلی ہے، مگر جس قدر دوری ہوتی جاتی ہے، روشنی جسمی اور مٹی ہوتی جاتی ہے، اگر اس چراغ پر ایک صفت ڈھانک دیا جائے، تو روشنی طشت سے باہر نہیں نکلتی، دور تک نہیں پہنچتی، صرف صفت کے اندر رہتی ہے، لیکن کیفیت کے اعتبار سے بہت قوی ہو جاتی ہے (۲)۔ پتہ ایک حالت یہاں بھی ہے، مگر برزخ کے حالات کو مفہوم کے حالات پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، قیاس الغائب علی الشاہد ناجز ہے (۳)، مگر زمرہ دوسرے

= سی سکر بسند مسند میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مباثاء اللہ علیہ وسلم، وقدک، وما فی من حسن حسر، فقال ابو سکر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قل لا یورث، ما ترکنا صدقة، (صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب غزوة خیر: ۶۰۹/۲، قدیمی)

(۱) قل لیہمی فی کذب الاعفاد الانباء بعد ما فصور ادت الیہم ارواحہم، فہم احباء عبد ربہم کسید، الحواری لشاری، کذب اللعن، بء لادکیا، بحیة الانباء ۸۰۲، در الفکر (۲) اوزاروں میں نبی، بوہن سے ساتھ ساتھ بد صورتی پائے، انہوں نے جو اب سے مہلتی ہے اس سے حیات دہانی و بہت باقی میں سن قوت ہو جاتی ہے جیسے طرف بد دورے رہنے کے بعد چراغ کے شعاع میں قورایت بڑھ جاتی ہے، جس سے روح نبی، رام و بد متوانیہ بدن سے ساتھ تحقق رہتا ہے، بعد کیفیت حیات بعد وہ بد متوانیہ مدت و دلی قوت آ جاتی ہے اور مثل نور چراغ مدت طرف حیات و مدت، دونوں مجتمع ہو جاتے ہیں (۱) (۲) انہوں نے رسول، مہ، انہوں نے سمع و قوت صاحب زمرہ مدقول، ما مدقول قومی میں ۲۰۱، مہ مدقول (۳) (۴) قیاس الغائب علی الشاہد، سرح الغفاد لسفید، محب روید بہ تعالیٰ و لدلیل علیہا، ص: ۷۵، قدیمی)

"ومسعه من قیاس الغائب علی الشاہد"، (روح المعانی البقرة: ۱۳: ۱۵۸/۱، دار احیاء التراث العربی بیروت)

"وان اصل ما ذکر وہ قیاس الغائب علی الشاہد وهو اصل کل خط"، (فتح الباری، کتاب التوحید، باب ما یدکر فی الذات والعوت، رقم الحدیث: ۷۴۰۲: ۷۴۳/۱۳، قدیمی)



جاء اس کو امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تفسیر کبیر میں لکھا ہے جس کے ذریعہ سے برزخ، جنت، دوزخ، وح، حشر وغیرہ پر وارد ہونے والے احکامات و روایا ہے۔ یہ احکام حقیقیہ اس کے حضرت مامون قوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب "کتاب حیات" میں یہ مسئلہ مذکور ہے۔ فتاویٰ مامون اعظم۔  
املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

## انبیاء کی خدمت میں ازواج مطہرات کا پیش کیا جانا

سہ ان ۱۹۹۰ء بخش ہوئے تھے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام میں ازواج مطہرات پیش کی جاتی ہیں، وہ ان کے ساتھ شب بیتی فرماتے ہیں، یہ یہ قویٰ ہے؟ نیز یہ مرنے کے بعد مع و بصرہ اور کب بڑھ جاتا ہے؟ مامون قوی کا حکم کہ ان کے ساتھ بیتی مع و بصرہ اور کب بڑھ جاتے ہیں، یہ یہ قویٰ ہے؟ نیز یہ مرنے کے بعد مع و بصرہ اور کب بڑھ جاتے ہیں؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

نبی یتیم اس میں حیات نون قبور میں برزخی حیات ہے، جو کہ اس مامون حیات نے قویٰ ہے (۱)، جیسے کہ چرائے ہے اس کی روشنی مارے میں پھیل رہی ہے، لیکن اس کے اوپر جب طشت اٹھا لیا جائے، جس سے اس کی روشنی محدود ہو جائے گی، پھر پہلے سے زیادہ قوی ہو جائے گی، جو چیز احادیث سے ثابت ہو، اس کا تو حتمہاً فایدا ہے کہ اس چیز میں حدیث میں بھی ملے گی، اس کا رد کیا جائے گا (۲)۔ اور

”وقول حیاة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی قبرہ ہو وسائر الانبیاء معرومة قطعاً فی الارواح الدالة فی ذلک ما أخرجه مسلم، عن أنس أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیلة أسري به مر بموسی علیہ الصلاہ والسلام، وهو یصلی فی قبرہ اھ“ لحزوي لنصري، أنباء الأذکیاء بحياة الأنبياء ۱/۲۸۸، دارالفکر

(وکذا فی تفسیر ابن کثیر، ال عمران ۱۶۹/۱، ۵۶۵، دار الفیحاء)

(وکذا فی التفسیر المظہری، البقرة ۱۵۴: ۱۵۲/۱، حافظ کتب خانہ)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ (الحشر: ۷)

”قوله تعالیٰ: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾: ورنہ لفظ لایسہ وهو لمدلولہ، فی معنی

لأمر، مدلیں قولہ تعالیٰ: ﴿وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾: فمدلیں لنبی، ولا یقبل لنبی إلا بالأمر و مدلیں

جس چیز سے احادیث ثابت ہو اس میں توقف کیا جائے گا، اپنی قیاس اور رائے سے کوئی بات نہیں کہی جائے گی، میں نے یہ نہیں کسی حدیث میں نہیں دیکھا کہ انبیاء علیہم السلام کی قبور مطہرہ میں ازواج مطہرات پیش کی جاتی ہیں اور وہ ان کے ساتھ شب باشی کرتے ہیں۔ کفار کو عذاب کا ادراک و احساس بہت بڑھ جاتا ہے، لہذا انہیں نعمتوں سے بالکل محروم ہو جاتے ہیں، کوئی ادراک باقی نہیں رہتا، اس کا مطلب یہ ہے کہ نبی کی دو صفتیں ہیں - نبوت، جس میں مخلوق کی طرف رخ ہوتا ہے، احکام پہنچانے کے لئے۔

۲- وہ صنف وایت، اس میں حق تعالیٰ کی طرف رخ ہوتا ہے، حالت حاصل کرنے کے لئے، تو جس حالت میں حق تعالیٰ کی طرف رخ ہو، وہ اسی ہے، اس حالت سے جس میں مخلوق کی طرف رخ ہو، فقہ و امام حق اعلم۔

7۔ عہد محمود و غفرہ، ۱۰، اراحدوم، پونہ۔

## میت کا قبر میں نماز اور قرآن کریم کی تلاوت کرنا

سوال [۱۹۹۱]۔ ایک معتبر کتاب میں بزرگوں کے اقوال اس طرح درج کئے ہیں بعض شخص اس نیا کفنی سے بوجھ کر نے بعد قبر میں نماز کی پابندی کرتے تھے، یہ واقعات بزرگوں نے اپنی آنکھوں سے دیکھے ہیں، یہ واقعات اعتبار کرنے کے قابل ہیں یا نہیں؟ اور بعض لوگ قرآن شریف کی تلاوت بھی کرتے تھے اور ان کا ترجمہ بھی اچھی حالت میں تھا، یہ کہاں تک جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس قسم کے متعدد واقعات شرح الصدور میں مذکور ہیں (۱)، اللہ رب العزت کی حفاظت و اجازت سے

- عسی فہم مذكورہ فی مع قولہ علیہ السلام "ان مریکھ مریکھ مہم مہم اسعہم، و د یسکھ عن شیء و حسنوہ" الجمع لاحکام القرآن بشرطی، الحشر - ۶، ۱۹، دار حواء العربی بیروت "وقوله تعالى: وما لنا كما الرسل محدود وما لنا كما عبدك سيد؟ اي هم مريکھ مریکھ و مہم مہم کہ علیہ و حسنوہ، فانہ لما یامر بحجر و لما یسی عن لیسر" (تفسیر ابن کثیر۔

الحشر: ۷، ۴، ۳، ۱، ۴، دار السلام)

(۱) (لاحظہ فرمائیں، شرح الصدور فی احوال الموتی والقبور، باب احوال الموتی فی قبورہم و انہم فیہ۔

ایسا ہونا بعید نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح العبد فی مالدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۳۹۱ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

## ما يتعلق بالتوسل في الدعاء

(دعا میں توسل کا بیان)

### دعا میں توسل

سوال [۹۹۲۰]: دعا بدو اسے افضل ہے یا بواسطے؟ اس طرح کہ رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طفیل میں صدقہ میں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دعا عامۃ بدو اسے ہی ہے (۱)، کا ہے بواسطے بھی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۳/۸۷ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ (المؤمن: ۶۰)

وقال الله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أَحْبَبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ

فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ (البقرة: ۱۸۶)

”عن اس عباس رضي الله تعالى عنهما قال كنت حلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوماً

فقل يا علام! احفظ الله، بحفظك، احفظ الله تحده تحاهك، وإذا سألت فسأل الله، وإذا استعنت فاستعن

بـالله“ (جامع الترمذي، أبواب الرهد عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، باب ۲، ۷۸، سعيد)

(۲) ”ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كان إذا فحطوا، استسقى بالعباس بن عبدالمطلب رضي

الله تعالى عنه فقال ”اللهم إنا كما توصل إليك سبباً ففسحوا، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاستجبنا“

(صحيح البخاري، أبواب الاستسقاء، باب سؤال الناس الإمام إذا فحطوا ۱، ۱۳۹، قديمي)

”وقال الحافظ رحمه الله تعالى في شرحه ويستفاد من قصة العباس استحباب الاستسقاء

بأهل الخير والصلاح وأهل بيت النبوة“ (فتح الباري، كتاب الاستسقاء، باب سؤال الناس الإمام

الاستسقاء إذا فحطوا: ۲/۲۳۲، قديمي) =

## قبولیت دعا کے لئے ضعفاء کا وسیلہ

سوال [۹۹۲] خود رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کفار پر فتح پانے کے لئے دعا کے وقت خدا کے لئے فقر، صحت، بکا و سہم پیش کیا تھا یا یہ بات شرعاً ثابت ہے؟ مجھے اس بات پر حوالہ چاہیے کہ یہ کس کتاب و نسخہ پر رقت ہے؟

الجواب حامداً ومضيفاً:

فقیر، صاحبہ کے لئے غزوہ بدر میں دعا کرتی دیکھیں! یہ بھی بارگاہ خداوندی میں عرض کیا تھا کہ "اے اللہ! اُمّیہ فقر، بوکے قوتی کی عبادت کرنے والی نہیں رہے گا۔" یہ بخاری شریف، کتاب المغازی میں ہے ۵۱۴۲ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۹۶ھ۔

وقال لسكي يحسن الوسل بالسي صلى الله تعالى عليه وسلم الى ربه ولم يكر احد من لسف ولا لحنف لاس نيمه، والسدع ماله بقله عامه قلده، ودرع العامه اس امير الحاح في دعوى لخصوصه واصل الكلام على ذلك في الفصل الثالث عشر اخر شرحه على المسبة فراجعه (ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة: ۳۹۷/۶، سعيد)

عند وعده متبحر بحاور التوسل في الدعوات بالأسباء والصالحين من الأولياء والصدقيين والشهداء في حياتهم وبعد وفاتهم". (المهمل على المفيد، ص ۸۰، قدیمی)

عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم بدر اللهم أشدك عندك ووعدك اللهم ن شئت لم نعد" فاحد يوبكر بده، فقال "حسك" فخرج، وهو يقول "سهره جمع وبولون الذير" صحيح البخاري، كتاب المغاري، باب قول الله تعالى ۵۶۴۲، قدیمی)

عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال لما كان يوم بدر، نظر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى المشركين وهم الق، واصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر رجلاً، فاستقبل بي الله صلى الله تعالى عليه وسلم القصة، ثم مديده، فجلس يصف بربه "اللهم احزلي ما وعدتني" ليهم ان تهيك هذه بعصبة من اهل الاسلام لا بعد في الارض الح (صحيح مسلم، كتاب الحنفاء، باب الإمداد بالملئكة في عروة بدر وإباحة العائم: ۹۳/۴، قدیمی)

وكذا في مسند الإمام أحمد بن حنبل مسند عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه، رقم الحديث ۳۲۱ ۵۳۱، دار احياء التراث العربي سروب

## ما يتعلق بأحوال القبور والأرواح

(روح اور قبر کے احوال کا بیان)

### مرنے کے بعد عذاب و ثواب کا محل اور روح کا جسم سے تعلق

سورۃ [۹۹:۲۰]۔ الحمد للہ کسی شک میں مبتلا نہیں ہوں، مگر یہ جاننا چاہتا ہوں کہ مرنے کے بعد منہر تئیم کے سوا اسی وقت جسم میں روح ہوتی ہے یا جو اُترے اسی دنیاوی جسم میں یا کسی دوسرے مثالی جسم میں؟ اور قبر سے مراد یہی گڑھا ہے، جس میں ہم دفن ہوتے ہیں، یہ عام برزخ کے مقام کا نام ہے اور روح کو عذاب قبر اس دنیاوی جسم پر محسوس ہوتا ہے، جب کہ وہ مومن ہو، مگر اگر کافر ہو جاتا ہے یا کوفی اور جسم ہے؟ اور بعض مخصوص گندہ گاروں کے قبروں میں جانے پر اس کے مزے، لگے جہتاً عذابوں کے مشاہدات معتبر لوگوں نے بیان کئے، مگر اکثر مدعیہ کفار میں مبتلا حتیٰ کہ کافر و شرعین کی کسودی ہونی قبروں میں صرف بوسیدہ ہڈیوں کا ہونا خود اپنا مشاہدہ ہے، ایسے بعض بزرگوں میں قبر میں مدتوں بعد از دفن معفن کے پایا جانا بہت مشہور ہے، ایسے ہی بعض نیکوکاروں کی قبر میں جانے پر چند بوسیدہ ہڈیوں کا پایا جانا بھی مشاہدہ میں ہے، اب تک میں یہی سمجھتا رہا ہوں کہ عذاب قبر عام برزخ کے مثالی جسم پر ہوتا ہے اور یہ قبر بھی عام برزخ کا مقام ہے۔

سورۃ تئیمین ہی قبر میں ہوتے ہیں، البتہ جس کی دنیاوی قبر موجود ہے، اس کے عذاب و ثواب کے اثرات اس دنیاوی قبر پر بھی محسوس ہوتے ہیں، اس قبر اور اس قبر میں قریبی تعلق ہوتا ہے، چنانچہ اس قبر پر یا گیا مومن بندہ اس قبر میں براہ راست سنتا ہے۔ یہ ساری باتیں میں نے ایک بزرگ کی صحبت سے حاصل کی تھیں، اب وہ مرحوم ہو چکے، ان باتوں کو بعض کتابوں میں تلاش کیا، نہ پایا تو آپ سے رجوع کیا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ظاہر تو یہی ہے کہ اس دنیاوی جسم میں روح ہوتی جاتی ہے (۱)، مرنے کے بعد قیامت کو دوبارہ زندہ

(۱) (وإعاده الروح) أي ردھا أو بعثنا (إلى العبد) أي حسده بجميع أحواله أو بعثنا مجتمعاً أو -

ہوتے سے پہلے درمیانی وقفہ مبرز ہے (۱)، مذاب و ثواب قبر کا مکمل وہی بزرگ ہے، مگر قبر میں حالت مردہ و دفن کیا جاتا ہے، کسی میں جسم میں روح داخل نہ جاتی ہے (۲)۔ چنانچہ روایات میں ہے کہ مردہ و دفن کر کے

= متفرقة (في قبره حق)۔ (شرح الفقه الأكبر، ص: ۱۰۰، قدیمی)

”وعن الرءاء بن عارب رضي الله تعالى عنه، عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يأتيه منكم فيحسبه، فيقولون له من ربك، فيقول ربي الله، وأما الكافر فذكر موته قال ويعد روحه في حسده ويتبه منكم، فيحسبه فيقولان ”من ربك“ فيقول هاهاه، لا أدري“ (مشكاة المصابيح، كتاب الإيمان، باب إثبات عذاب القبر، الفصل الثاني: ۱/۲۵، ۲۶، قدیمی)

”خرج اس أبي لديد و يوعيه عن حبر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ”ن اس آدم لشي عقلة عما حدث له فإدا حصره الموت، رتمع ذلك الملكان، وحاء منك اسوب يلقى روحه، فإدا دخل قبره ردت الروح لي حسده“ (شرح الصدور، باب فنة القبر وسؤال الملكين، ص: ۱۲۳، دار المعرفة بيروت)

(۱) ”قال الحوهرى الروح الحار بين الشيب، والروح ما بين ادب والاحرة من وقت الموت إلى العث، فمن مات فقد دخل في الروح“ (الجمع لاحكام القرآن للقرطبي، مؤمنون ۰۰ ۲ ۰۰، دار إحياء التراث العربى بيروت)

”قال محاهد: البرزخ الحاجز ما بين الدنيا والاحرة، وقال محمد بن كعب: البرزخ ما بين الدنيا والاحرة ليسوامع هل الدياب كلون وبشرون ولا مع أهل الاحرة يحارون بأعمالهم، وقال أبو صحر الروح المقابر لاهم في الدنيا ولاهم في الاحرة، فيهم مقبسون إلى يوم يعنون“ (تفسير ابن كثير، المؤمنون: ۱۰۰: ۳۴۳، مكتبة دار السلام رياض)

”وعن اس رسد ان المراد من ورايهم حار بين الموت والعت في لقيامه من القصور باق إلى يوم يعنون“ (روح المعاني، المؤمنون: ۱۰۰: ۱۷۴/۶۴، دار إحياء التراث العربى بيروت)

(۲) ”وما يسعى أن يعلم أن عذاب القبر هو عذاب الروح، فكل من مات وهو مستحق العذاب، دله نصيب منه، قبر أولم يقبر“ (كتاب الروح، المسئلة السادسة، ص: ۷۸، فاروقيه، پشاور)

”واعلم أن عذاب القبر هو عذاب الروح فكل من مات وهو مستحق للعذاب دله نصيب منه، قبر أولم يقبر“ (شرح العقيدة الطحاوية، ص: ۳۱۹، جامعہ ستاریہ)

”واعلم أنه لما كان احرون القبر مما هو متوسط بين أمر الدنيا والاحرة ولد تسمى أحوال -

جب اس کے اصحاب لوٹتے ہیں تو وہ قرعِ نعال کو سنتا ہے (۱)۔ نیز روایات میں ہے کہ اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ تم لوگ مردوں کو دفن کرنا ترک کر دو گے، تو میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا کہ وہ عذابِ قبر تم پر منکشف فرمادے (۲)، نیز روایت میں ہے کہ دو قبروں کے قریب سے گزر رہا تو آپ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی سواری کا چراغ بجھ گیا، اس پر ارشاد فرمایا کہ ان دو قبروں کے مردوں پر عذاب ہو رہا ہے (۳)۔

نیز روایات میں ہے کہ جب مردہ پر عذاب ہوتا ہے، جس سے وہ چیختا ہے، تو اس کی آواز کو جن واس کے مدد وہ اور چراغ وغیرہ سنتے ہیں الی غیر ذلک (۴)۔ کبھی کبھی عبرت کے لئے بعض آدمیوں پر بھی عذابِ قبر ظاہر

= البرزخ“۔ (نبراس عذاب القبر وثوابہ، ص: ۲۱۰، حقانیہ ملتان)

(۱) ”عن أسیر رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: “العدا إذا وضع في قبره وتولى، وذهب أصحابه حتى أنه يسمع قرع نعالهم“ (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب الميت يسمع حلق النعال: ۱/۱۷۸، قديمی)

(وسنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب المشي في النعل بين القبور: ۲/۱۰۴، سعيد)

(وسنن السائي، كتاب الجنائز، باب التسهيل في غير السبية: ۱/۲۸۸، قديمی)

(۲) ”عن أسیر رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال “لو لا أن لا تدافوا الدعوات الله أن يسمعكم من عذاب القبر“ (صحيح مسلم، كتاب الحجة وصفة نعيمها، وأهليها، باب عرس مقعد الميت من الجنة والنار عليه ...: ۲/۳۸۶، قديمی)

(وسنن السائي، كتاب الجنائز، باب عذاب القبر: ۱/۲۹۰، قديمی)

(ومصنف ابن أبي شيبة، كتاب الجنائز، باب في عذاب القبر ومعه هو، رقم الحديث ۱۲۱۵۳، ۴/۴۳۹، المجلس العلمي)

(۳) ”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال مر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على قبرين فقال: “لهم ما يعدون وما يعدان في كبير“ أما هذا فكان لا يسترد من البول، وأما هذا فكان يمشي بالسبيمة، ثم دعا سعيب رطب فشقها ثلثين، ثم عرس على هذا واحدا وعلى هذا واحدا، وقال: “لعله يخفف عنها ما لم ييسبها“۔ (سنن أبي داود، كتاب الطهارة، باب الاستبراء من البول: ۱/۱۴، رحمانیہ)

(وحامع الرمزي، كتاب الطهارة، باب ما جاء في التشديد في البول: ۱/۲۵، سعيد)

(وسنن السائي، كتاب الطهارة، باب التزود عن البول: ۱/۱۲، قديمی)

(۴) ”عن أسیر رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال العدا إذا وضع في قبره =



کر دیا جاتا ہے، ان سب آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی جسم پر اسی (کڑتھے) میں عموماً یہ عذاب ہوتا ہے، ثواب کے آثار بھی بخش قبور میں دیکھے گئے ہیں، جن لوگوں کو قبر (کڑتھے) میں شکن نہ یا جائے، مثلاً درندہ جھاکے تو ان کا مدد دوسرا ہے (۱)۔ تفصیل کے لئے علامہ ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب "ارواح" اور علامہ بیوٹی رحمہ اللہ نقول کی شرح الصدر ملاحظہ کریں، ان میں احادیث نقل کی گئی ہیں (۲)۔ وائد اصر۔

حرر واعبد محمود غفرلہ، ۱۴۳۱ھ۔ ۸۷۔ الجواب صحیح بندہ نظام الدین عثمانی عندہ۔

- وتولى ثم بصرت بمطرفة من حديد بين اديه، فيصبح صبيحة يسمعها من يلبه إلا القيس

(صحيح البخاري، كتاب الحائز، باب الميت يسمع خفق العال: ۱/۱۷۸، قديمي)

(وسنن أبي داود، كتاب السنة، باب المسألة في القبر وعذاب القبر: ۲/۳۰۵، إمداديه)

(وسنن السائي، كتاب الحائز، باب مسألة الكافر: ۱/۲۸۸، قديمي)

۱. "ولا يستدره ان يحرك وبضطرب من الاله. او يرى اتر العذاب عليه من احراق. او صرب حتى ان العريق في لماء. او لساكول في بطون الحيوانات. او المصلوب في الهواء يعدب وان لم يطعن عليه". (نبراس، عذاب القبر، ص: ۲۱۰، حقانيہ ملتان)

"(دا اقبير الميت) أي دفن وهو قيد عالي وإلا فالسؤال يشمل الأموات جميعها، حتى ان من مات واكتمه الساع، فإن الله تبارك وتعالى يعلق روحه الذي فارقه بحرقه الأصلي الباقي من أول عمره إلى آخره المستتر على حاله حالي السمون والدبول الذي تتعلق به أولا فيحب ويحب بحينه سائر احرء المدن. ليسال فيثاب او يعدب. ولا يستعد ذلك فإن الله تعالى عالم بالحريات والكليات كلها حسب ماهي عليها، فيعلم الاحرء بمفاصيلها ويعلم مواقفها ومحالها ويسير بين ما هو اصل وفصل. ويقدر على تعميق الروح بالحرء الأصلي منها حالة الانفراد، ونعنيقه به حالة الاجتماع الخ" (مرقه المسائب، كتاب الإيمان، باب إثبات عذاب القبر، رقم الحديث: ۱۳۰: ۱/۳۲۷، رشيديه)

اسے عبر مسنع ان ترد الروح إلى المصلوب والعريق والحريق وحن لا شعربها. لأن ذلك لرد نوع احر عبر لمعيرود. فهذا السعوى عليه. والمسكوب والمهتوت احياء. وارواحهم معهم. ولا شعرب سببهم، ومن تفرفت احر او لا يسمع على من هو على كل شيء قدبر، ان يجعل لروح بصل لا شلك الاحرء على نساعد ما بينها وقبره ويكون في تلك الاحرء شعور نوع من الاله والمدة

الخ". (المعلق الصيغ، كتاب الإيمان، باب إثبات عذاب القبر: ۱/۱۷۶، رشيديه)

(۲) (شرح الصدور في أحوال الموتى والقصور، باب عذاب القبر، ص: ۱۶۱، دار المعرفة)

## عذاب قبر روح کو ہوتا ہے یا جسم کو؟

سوال [۹۹۲۳]: کتابوں میں پڑھا ہے کہ مشرکوں کی روح کو قبر کے اندر تاقیہ مت عذاب ہوتا رہے گا، تو اب روح پر عذاب ہوتا ہے یا جسم پر؟ جب کہ روح تو جسم میں قید ہو جاتی ہے اور بدن، جسم کل سڑ جاتا ہے، تو عذاب قبر کس چیز پر ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ عذاب برزخ میں ہوتا ہے (۱)، جس طرح برزخ ہماری نظروں سے مخفی ہے، اسی طرح یہ عذاب بھی مخفی ہے، روح کا تعلق جسم سے بھی رہتا ہے اور قبر سے بھی رہتا ہے (۲)، اس وجہ سے جس قبر میں عذاب ہوتا ہے اور مردہ اسی سے چیختا ہے، تو اس کے قریب جانور گھاس نہیں کھاتے، ڈر کر بھاگ جاتے ہیں، جن وانس کے سوا اس کی آواز کو

= و کتاب الروح، المسألة السادسة، هل تعاد إلى الميت في قبره فصل أحاديث عذاب القبر، ص: ۱۵۵، دار ابن کثیر

(۱) "وما يسعى ان يعلم ان عذاب القبر هو عذاب الروح، فكل من مات وهو مستحق العذاب، ناله نصيب منه، قبر أوله يقبر" (کتاب الروح، المسئلة السادسة، ص ۷۸، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

"واعلم ان عذاب القبر هو عذاب الروح، فكل من مات وهو مستحق العذاب، ناله نصيب منه، قبر أوله يقبر" (شرح العقيدة الطحاوية لاس أبي العز، ص ۳۱۹، المکتبة الستریة)

"واعلم انه لما كان احوال القبر مما هو متوسط بين أمر الدنيا والآخرة ولذا تسمى احوال البرزخ"، (نبراس، عذاب القبر وثوابه، قبيل والعتق حق، ص: ۲۱۰، مکتبہ حقانیہ ملتان)

(۲) "ولا تنظر ان بين الآثار الصحيحة في هذا الباب تعارضا، فإنها كلها حق يصدق بعضها بعضا، لكن الشار في فهمها ومعرفة المعنى احكامها، وأن لها شأنا غير شأن البدن، وأنها مع كونها في الحنة فهي في السماء، وتتصل بقاء القبر والبدن فيه" (الحج، کتاب الروح، المسئلة الخامسة عشر، أس مسنقر الأرواح ما بين الموت إلى يوم القيامة، ص: ۱۵۰، ۱۵۱، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

ويهدا يجمع بين ما ورد ان مقرها في عبيس أو سحس، وبين ما نقله ابن عبد البر عن الجمهور انها عند أفية قورها قل ومع ذلك فهي مادون لها في التصرف وتأوي إلى محبها من عبيس أو سحس قال "وإذا نقل الميت من قبر إلى قبر، فالإتصال المذكور مستمر، وكذا لو تفرقت الأجزاء". (شرح الصدور، باب مقر الأرواح، ص: ۲۳۹، دار المعرفة)

سنتے ہیں (۱)۔ یہ چیزیں اپنی قتل سے معصوم رہنے کی نہیں، بلکہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو بات جس طرح فرمائی، اس کو اسی طرح مان لینا لازم ہے (۲)۔ اور احادیث میں عذاب قبر کا تذکرہ موجود ہے (۳)۔

(۱) "عن أسد رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، قال: العبد إذا وضع في قبره وتولى ثم يصرو بمطرقة من حديد يس أذيه، فيصيح صيحة يسمعها من يليه إلا الثقلين" (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب الميت يسمع حفق العال: ۱/۱۷۸، قديمي)

(وسنن النسائي، كتاب الجنائز، باب مسألة الكافر: ۲/۱۸۸، قديمي)

(وسنن أبي داود، كتاب السنة، باب المسألة في القبر وعذاب القبر: ۲/۳۰۵، إمداديه)

(۲) قال الله تعالى: "وما أتكم الرسول فحذوه وما نهاكم عنه فانتهوا" (الحشر: ۷)

"قوله تعالى: "وما أتكم الرسول فحذوه" وإن جاء بلفظ الإيتاء وهو المساواة، فإن معناه الأمر. بدليل قوله تعالى: "وما نهاكم عنه فانتهوا" فقابلته بالنهي، ولا يقابل النهي إلا بالأمر. والدليل على فهم ما ذكرناه قبل مع قوله عليه السلام: "إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فاحسبوه" (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، الحشر: ۷، ۱۸، ۱۶، دار إحياء التراث العربي بيروت)

"أي: مهما أمركم به فافعلوه ومهما نهاكم عنه فاحسبوه، فإنه إما يأمر بحير وإما ينهي عن الشر". (تفسير ابن كثير، الحشر: ۷: ۳/۴۳۱، دار السلام)

(۳) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها، أن يهودية دخلت عليها، فذكرت عذاب القبر، فقالت لها أعاذك الله من عذاب القبر، فسألت عائشة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن عذاب القبر، فقال: "نعم" عذاب القبر حق" قالت عائشة رضي الله تعالى عنها: فما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد صلى صلاة إلا تعود بالله من عذاب القبر" (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب ما جاء في عذاب القبر: ۱/۱۸۳، قديمي)

"عن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه، قال: بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: إن هذه الأمة تنبئ في قورها، فلو لا أن لا تدافعوا الدعوات الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع منه، ثم أقبل علينا بوحيه علينا، فقال: تعوذوا بالله من عذاب القبر" (صحيح مسلم، كتاب الجنة، وصفة نعيمها وأهلها، باب عرض المقعد من الميت من الجنة والمآب: ۲/۳۸۶، قديمي)

(ومسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه، رقم: ۱۰۹۴۱)

ہمارے لئے وہی کافی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

☆☆ ☆.. ☆ ☆ ☆

## مايتعلق بالجزاء والعقوبة

(جزاء اور سزا کا بیان)

قیامت کا ایک دن دنیا کے اعتبار سے کتنے دنوں کا ہے؟

سوال [۹۹۲۴]: قیامت کا ایک دن دنیا کے دنوں کے حساب سے کتنے برس کا ہوگا؟ ایک ہزار

برس کا یا پچاس ہزار برس کا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعضوں کے حق میں وہ دن ایک ہزار برس کا ہوگا اور بعضوں کے حق میں پچاس ہزار برس کا ہوگا (۱)۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، راجعہ دیوبند، ۱۱/۲/۹۶ھ۔

”والمراد بيوم مقداره كذا يوم القيامة ولا يافي هذا قوله تعالى ۞ كان مقداره خمسين ألف سنة ۞

باء على أحد الوجهين فيه لتفاوت الاستطالة على حسب الشدة، أو لأن ثم خمسين موطناً، كل موطناً

ألف سنة“، (روح المعاني، السجدة: ۵: ۱۲۱/۲۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في قوله تعالى ۞ تعرج الملكة والروح إليه في يوم كان

مقداره خمسين ألف سنة ۞ قال هو يوم القيمة جعله الله تعالى على الكافرين مقدار خمسين ألف سنة

وقد وردت أحاديث في معنى ذلك عن أبي سعيد رضي الله تعالى عنه قال قال لرسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم ۞ في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ۞ ما أطول هذا اليوم فقال رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده أنه ليحتمل على المؤمن حتى يكون أحف عليه من صلاة مكتوبة

يصلها في الدنيا“، (تفسير ابن كثير، المعارج: ۳: ۵۳۹/۴، دار السلام)

وكذا في الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، المعارج: ۱۸۰/۱۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)



## کیا گنہگار جہنمیوں کی خلاصی ایک ہی وقت میں ہوگی؟

سوال [۹۹۲۶]: جو کوئی فاسق جہنم میں داخل ہوگا، اپنے کئے کی سزا پا کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے خلاصی پا کر جہنم سے آزاد ہو کر جنت میں داخل ہوگا، تو یہاں یہ پوچھنا مقصود ہے کہ تمام گنہگار ایک ہی وقت میں جہنم سے شفاعت کے ذریعہ نکلیں گے، مثلاً کسی نے پچیس سال گناہ میں گزارے ہوں گے، کسی نے چالیس سال گناہ میں گزارے ہوں گے، تو دونوں کی خلاصی ایک ہی وقت میں ہوگی یا دونوں کی سزا کی مدت جب بھی پوری ہوگی، تب ہی رہائی ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سب کی خلاصی ایک ساتھ نہیں ہوگی (۱)، یہاں تک کہ جس شخص کو سب سے آخر میں جہنم سے نکالا

= الاسامی: ۵۰/۳، مکتبہ نوریہ سکھر

(وکذا فی روح المعانی، الإسرائاء: ۷۱: ۱۵/۱۲۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(وکذا فی الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ۱۰: ۱۹۳، دار الکتب العلمیة بیروت)

(۱) "حدثنا أس بن مالك، أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يحرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يروى شعيرة، ثم يحرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يروى برة، ثم يحرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يروى ذرة" (صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب إثبات الشفاعة وأحراج الموحدين من النار ۱۰۹، قديمي)

"(وهم) أي أهل الكفار المتقدم ذكرهم (في مشيئته) تعالى (وحكمه) فهو سبحانه تعالى (إن شاء عسر لهم وعفا عنهم) وذلك (بفضله) ورحمته (كما قال تعالى في كتابه العزيز: إن الله لا يعجز أن يشرك به ويعجز ما دون ذلك لمن يشاء) (النساء ۴۸)، وكان فضل الله عليك عظيماً" (النساء ۱۳)، وإن شاء عذبهم في النار، المعدة لتطهير الأقدار (بقدر حاجتهم) وظلمهم لأنفسهم ذلك (بعدلته) و حكمه (ثم يحرجهم منها برحمته) التي وسعت كل شيء من برئته (و شفاعة السائعين من أهل طاعته) كآسيابه ورسده وملائكته وأهل معرفه (شرح العقيدة الطحاوية، ص ۱۰۷، رمزه پلسنر)

(وصحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب زيادة الإيمان ونقصانه .. : ۱۱/۱، قديمي)

جائے گا، اس کا تذکرہ حدیث میں موجود ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امدہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱ ۹۹ھ۔



(۱) "عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: إني لأعسم آخر أهل النار حروراً منها وأحر أهل الجنة دحولا الجنة رجل يحرج من النار حروراً، فيقول الله تعالى له "إذهب فادخل الجنة" قال "فيأتيها فيحبل إليه أبها ملأى فيرجع، فيقول "يا رب وحدثها ملأى، فيقول الله تعالى إذهب فادخل الجنة، فإن لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها، أو إن لك عشرة أمثال الدنيا، قال فيقول أسحري" أو تصحكني وأنت الملك؟" قال "لقد رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صحك حتى بدت بواحدة، قال فكان يقال داك أدنى أهل الجنة منزلاً" (صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب إثبات الشفاعة وإخراج الموحدين من النار ۱۰۵، قديمي)

(ومشكاة المصابيح، كتاب احوال القيامة وبدء الخلق، باب الحوص والشفاعة، الفصل الأول، رقم الحديث: ۵۵۸۲: ۲/۳۹۱، قديمي)

(وكذا في مسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه، رقم الحديث



## باب الفرق

### ماتعلق بالروافض

(شیعوں کے عقائد کا بیان)

خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کو منافق کہنے والے روافض کا حکم

۱۔ بیان [۱۹۹۲] اس بارے میں شرعاً یہ ہے کہ جو روافض قرآن پاک و کتب نہایت سمجھتے، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحبت سے انکار نہیں کرتے اور نہ قتل اقل ہو، لیکن بعض تادیب و فساد اور روایات کتب شیعہ کی بنا پر خلفائے ثلاثہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو منافق سمجھتے ہیں اور نصوص و فضائل خلفائے ثلاثہ میں تاویل کرتے ہیں، تو ایسے روافضی و خلفائے ثلاثہ کو منافق کہنے کی بنا پر محققین اہل سنت کے نزدیک کفر و ارتداد کا حکم دیا جائے گا یا نہیں؟

۲۔ زید کہتا ہے کہ خلفائے ثلاثہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو منافق کہنے والا کافر اور مرتد ہے و ردائے اسلام سے خارج ہے، اس کے لئے کہ محقق اہل سنت کے نزدیک بھی نص قطعی کا منکر کافر مرتد ہے اور خلفائے ثلاثہ کا ایمان نص قطعی سے ثابت ہے، اس کے خلفائے ثلاثہ کے ایمان کا منکر اور ان کے شقاق کا قائل یا شقاق کافر و مرتد ہے، اس کی زحمت و بدوین حقائق کے دوسرے فروع نکاح کرنا جائز ہے اور اس کا ذبیحہ حرام ہے، کیا یہ قیوں زیدہ ثابت ہے؟

الجواب حامداً و مصدقاً:

۱۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و صحابی تعلیم کرنے کے باوجود ان کو منافق سمجھنا، یہ صحت نشہ اور انتہائی تمسک ہے، اس قسم کے شیعہ ایمان سے خارج ہیں (۱)۔

۲ یہ شیعہ ایمان سے خارج ہیں، اگر اس نے ایمان صحیح اختیار کرنے کے بعد یہ مذہب اختیار کیا ہے، تو اس کی سابقہ بیوی کا نکاح فسخ ہو گیا اور وہ دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہے، طلاق کی ضرورت نہیں اور اس کا ذبیحہ درست نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۸/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۸/۸۹ھ۔

## کیا تعزیه شعائر اسلام میں سے ہے؟

سوال [۹۹۲۸]: معلوم باید شد کہ رسم تعزیه داری اگرچہ حرام است، لیکن در ہندوستان این رسم شرعی صورت گرفته است کہ ہودا این را شعائر اسلامیاں فہمیدہ بود، بغض باطل گاہے عملاً با قناع آن سعی می کنند، و حائیکہ موقع عیبت می شمردند و مسلمان را ضعیف می یابند، بآنرے فساد پیدا می کنند و اگر قدرت نمی یابند در خاطر خود این را خاصہ مسلمان دانستہ مبعوض می دارند۔ پس جائیکہ این رسم قبیح بزمانہ

= الروحی، او کان یکر صحنۃ الصدیق، او یقذف السیدۃ الصدیقۃ فہو کافر“ (رد المحتار، کتاب الجہاد، مطلب مہم فی سب الشیخین: ۲۳۷/۴، سعید)

”الرافضی إذا کان یسب الشیخین ویلعنہما والعباد بانہ فہو کافر، ومن أنکر إمامۃ أنبی بکر الصدیق رضى الله تعالى عنہ فہو کافر، وعلى قول بعضهم ہو متدع و لیس بکافر، والصحیح اہ کافر“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، الباب التاسع فی أحكام المرتدین ۲/۲۶۴، رشیدیہ)  
(وکذا فی البحر الرائق، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین: ۲۰۴/۵، رشیدیہ)  
( ) ”و شرط کون البدایع مسلماً حلالاً خارج الحرم ان کان صیداً“ (الدر المحتار، کتاب البدایع ۶/۲۹۷، سعید)

”لا تحل دیبحة غیر کلابی من وئی ومحوسی مرتد“ (الدر المحتار مع رد المحتار، کتاب البدایع: ۲۹۸/۶، سعید)

”ومہا أن یکون مسلماً أو کلاباً، فلا تؤکل دیبحة أهل الشرک والمحوسی والوئی و دیبحة المرتد“ (بدایع الصابغ، کتاب الصید والبدایع ۶/۲۲۴، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

قدیمه رائج است، برائے تعزیه او در شرع شریف گنجائش هست یا نیست؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رسم تعزیه از شعار اسلام شمردن چہالت و ضلالت است، او را هیچ تعلق با اسلام نیست، ہر کہ عور و تدبر را بکار برد، ہویدا حواہد شد کہ این رسم برائے اسلام و شہدائے اسلام چہ سگ و عار است و طریقہ دشمنان اہل بیت است کہ بر مصائب و وفات ایشان طاشہ و طیل در بر گرفتہ و علم بر دست نہادہ و تعزیه بر دوش گرفتہ کوچہ کوچہ بوحہ کنان گشت می کند و برگ غم شادی می نمایند از اینہا کداح حرکت است کہ بر آن در حدیث رجو و توبیخ وارد شدہ. از علمائے اسلام باید پرسید کہ کرا شعار اسلام گوید، دیگر اقوام اگر این حرکات را شعار اسلام تصور نمایند، ازین تصور باطل این چہالت و ضلالت را اسلام گردانیدن کحاروا است؟! حضرت شاہ ولی اللہ و پسر و جانشین ایشان حضرت شاہ عبدالعزیز رد بلیغ نمودہ اند، فتاوی عزیری و تحفۃ اثنا عشریہ مطالعہ باید نمود

چون در ہندوستان بادشاہ ہمایوں شکست خوردہ راہ فرار گرفت و در ایران رسید و بعد ازان بمدد اہل ایران باز حملہ آورد و ظہریافت، ایرانیان دخل عطیم یافتند و ہمہ مراسم شیعت را رفتہ رفتہ رواج دادند، ازان وقت این بلا اینجاستیوع یافت، علما دران زمان رد بلیغ نمودند و چون نوبت باکبر رسید، شیعہ سعی نمودند کہ دین اسلام را بکلی مسخ نمایند، و دین اکبری نام نہادہ رواج دہد، خدائے پاک حضرت محمد الف نابی رحمہ اللہ تعالی را پیدا فرمود برای قلع این شجر خبیث قائم فرمود، مکتوبات ایشان از دلائل بر بطلان این حرکات پُر اند، حایکہ ہبیج از شعار اسلام باقی نماند و مسلمان آنجا اذان، نماز، جماعت را ترک نمودن و از دین کلیتاً جاہل اند و بجز تعزیه ہبیج چیرہ ندانند و دیگر ساکنان آنجا نیز در مسلم و غیر مسلم فرق با بر تعزیه نمایند، در آنجا اگر اختلاف و جنگ مابین بر تعزیه واقع شود، و علماء بر آن سکوت کنند و گوید اینجا

حسگ کفر و اسلام است، و تعزیه را در کار ساختہ شد، ممکن کہ گنجائش باشد و بر اعاست اہل اسلام عوام را برانگیختہ شدہ باشد، و بس، بیش ازین نیست خواہ مقابل مہابیری چہنذا باشد خواہ غیر۔

اگر بر مسلمان و کافر مسئلہ را واضح نمودہ شود کہ این شعار اسلام نیست، بلکہ خلاف اسلام است، ازین روز این را دور باید کرد، کار آسان شود، بپر عور باید کرد کہ چیز ہائے کہ واقعتاً شعار اسلام اند، یک یک بند کردہ شدید و رورایہ بند می شوید، و این سلسلہ را احتتامی نیست، بر آن حمیت مسلمانان در جوش می آید و خاموش شدہ بہ زبان ہم تذکرہ می نماید کہ مبادا آتش فتنہ سرزند و بر باطل چنان سرفروش می شوند، فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱)

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ترجمہ سوال معلوم ہونا چاہیے کہ تعزیہ کی رسم اگرچہ حرام ہے، لیکن ہندوستان میں اس رسم کے شرعی صورت اختیار کر رہے ہیں، کیونکہ ہندو لوگ اس و شعر اسلام سمجھتے ہیں، دس میں بغض رکھتے ہوئے بھی بظاہر عملاً اس کی حوصلہ افزائی کی کوشش کرتے ہیں اور جہاں نہیں موقع غنیمت جانتے ہیں اور مسلمانوں کو کمزور پاتے ہیں، فساد پیا کرتے ہیں اور اگر اس کی قدرت نہ ملے تو دل میں اس کو مسلمانوں کا خاصہ جان کر مبعوض رکھتے ہیں، لہذا جس جگہ یہ رسم قبیح زمانہ قدیم سے رائج ہو، وہاں تعزیہ کرنے کی شریعت مطہرہ میں گنجائش ہے یا نہیں؟

ترجمہ جواب تعزیہ کی رسم و شعر اسلام سمجھنا جہالت اور گمراہی ہے، اسلام کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں، جو شخص غور و فکر سے کام لے تو اس پر یہ بات عیاں ہوں کہ یہ رسم اسلام اور شہداء اسلام کے لئے سنگ و مار کا باعث ہے اور یہ اہل بیت کے دشمنوں کا طریقہ ہے کہ ان کے مصائب اور ان کی وفات پر ہتھول و طہبہ بغض میں سے ہوئے، جہنڈے ہاتھوں میں تھامے ہوئے، تعزیہ کا ندھے پر اٹھا کر گلی گلی نوچہ کرتے پھرتے ہیں اور غم کی صورت بنائے خوشی مناتے ہیں، عام برام سے پوچھنا چاہیے کہ ان میں سے کون سی حرکت ہے جس پر حدیث میں زجر و توبیخ وارد ہوا ہے اور ان کی حرمت و شعر اسلام کہتے ہیں؟ دوسری اقوام اگر ان حرکات و شعر را بد مخیال کرتے ہیں تو ان کے اس باطل تصور سے اس جہالت و گمراہی کو اسلام قرار دینا کہاں رہا ہوگا؟!

حضرت شاہ ولی اللہ اور ان کے فرزندہ جانشین حضرت شاہ عبدالعزیز نے اس کی سخت تردید فرمائی ہے، فتاویٰ عزیزی اور تحفہ شاہ شریف کامطالعہ کرنا چاہیے، جب ہندوستان میں یہ چال باشا و شہست کہ برہمنوں اور ختیا کرتے ہوئے دیرین پائی۔

## شیعہ کے سنی ہونے کا طریقہ

سوال [۹۹۲۹] میں مذہبانت رضا ایک مسلم شیعہ گھرانے کا ہوں، میری عمر قریب ۲۲ سال ہے اور میں بغیر کسی ڈرو خوف یا باؤ کے اپنی مرضی سے سنی ہونا چاہتا ہوں، کیونکہ سنی مذہب ہی مذہب ہے اور شیعہ مذہب اور اس کے طور طریق صحیح نہیں ہیں۔ میرا اپنا پکا عقیدہ، ایمان خداوند کریم اور ان کے بھیجے ہوئے نبی محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اور حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چار صحابی حضرت عمر فاروق، عظیم، حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عثمان غنی، حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور قرآن، پانچوں وقت کی نماز، روزے، زکوٰۃ و حج پر پورا پختہ ایمان ہے اور اللہ کی بنائی ہوئی زمین، آسمان روز اول سے آخر تک اور نبی کریم اور ان کے چار صحابہ ایک پر مفصل ایمان کامل ہے، لہذا بزرگان دین سے التماس ہے کہ اس حالت میں میں سنی ہوا یا نہیں؟ ورنہ میں سنی نہ ہوا تو مجھے سنی بنالیا جائے۔

== پھر یرنیوں کی مدت سے مدت ہوئے فتح یاب ہوا تو ہندوستان میں ایرانیوں کی مداخلت بڑھ گئی اور انہوں نے وہاں شیعوں کے مراکز کو آہستہ آہستہ رواج دیا، اس وقت یہ مصیبت یہاں پھیل گئی۔

اس وقت کے علماء نے اس کی سخت تردید کی، جب اکبر کا زمانہ آیا تو شیعوں نے دین سدا موبہ نکلے مسخ کرنے کی کوشش کرتے ہوئے، مہند، دین کہی گوراج کیا، اس شجرہ خبیثہ کو جز سے اٹھانے کے لئے اللہ تعالیٰ نے حضرت مہد، مسلمانانہ رحمہ اللہ کو پیدا فرمایا، ان کی مقبولات مذکورہ حرکات کے بظاہر پر دیئے گئے ورنہ اس سے بھڑکی پڑتی ہیں۔

بہت جہاں کہیں شعراء اسلام میں سے پتہ نہ رہا ہو وہاں کے مسلمان اذان، نماز، جماعت و ترک کے سبب دین سے ہلیے غافل ہو اور بغیر تعزیر کے کچھ بھی نہ جانتے ہوں اور وہاں کے رہنے والے بھی مسلم، غیہ مسلم کے درمیان تعزیر ہی و فرق جانتے ہوں، وہاں اگر تعزیر پر خدشہ اور جنگ واقع ہو جائے اور وہاں کے علماء اس پر سکوت کو اختیار کریں اور یہ کہیں کہ یہاں کفر و اسلام کی جنگ ہے اور تعزیر یہ واس کام میں ہے، ممکن ہے وہاں کجیائش باقی رکھی جائے ورنہ اسلام کی اعانت کے لئے عوام کو براہیکشت کیا جائے ورنہ اس سے زیادہ کجیائش نہیں خواہ متاثرے میں مہادیوی جہندہ ہو یا ہونی اور اگر مسلمان و کافر برس مسدود و اضح یا جائے کہ یہ شعراء اسلام نہیں، بلکہ اسلام کے خوف ہے اسی دن اس کو دور کر دیا جائے، معاہدہ منجھل جائے گا۔ نیز غور کرنا چاہیے کہ بہت سی چیزیں جو کہ وقت شعراء اسلام وہاں، ایک ایک سر کے بند کے اور روزانہ بند ہوتے جا رہے ہیں اور ان سب سے کافی سخت نہیں، ان مسلمانوں کی حیثیت و جانش نہیں آتا، ان کی معاش میں زبان سے جی اس کا تذکرہ نہیں کرتے کہ ایسا نہ ہو کہ فقہ پر پابوب ہے، جب کہ باطل سے اتنے رفاش ہو جاتے ہیں۔ فقط۔

## الجواب حامداً ومصلحاً:

قرآن کریم، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، خلفائے راشدین (رضی اللہ تعالیٰ عنہم)، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے متعلق شیعوں کے جو غلط عقائد ہیں، ان سے برأت اور توبہ کر کے اہل سنت و جماعت کے عقائد و اختیارات پر مبنی سے اور ان کے مطابق عمل کرنے سے آگے نہ بڑھنا ہے (۱)، آپ نے جو عقائد سوال میں تحریر کئے ہیں وہ اہل سنت و جماعت کے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۲/۱۴۰۰ھ۔

## تعزیر کے سامنے تلوار چلانا و کھیلنا

سوال [۵۹۳۰]: انجمنی و تلوار چلنا سیکھنا کتنا اہم ہے اور انجمنی ہنر ہے، ان علاقوں میں جہاں ہندو مسلمان کے درمیان باہمی کشمکش ہے، اس کی اہمیت اور بڑھ جاتی ہے، کمر اجتماعی ٹرل میں لوگوں کا جمع ہو کر حسین اور سیکھنا حکومت کی طرف سے ممنوع ہے، خصوصاً ان خطہ ناک علاقوں میں تلوار نگانہ زرائع کی دعوت ہے، تعزیر محرم و تلوار بکھتے ہیں، اس میں انجمنی، تلوار وغیرہ کھیلنے میں نہ تو حکومت کی جانب سے کوئی پابندی ہے نہ ہندو و غدار ٹریتے ہیں۔

ترتیب یہ نہ بنائے جائیں تو حکومت کی جانب سے بھی پابندی ہے اور ہندو عوام کی جانب سے بھی ذمہ داری ہے، نیز یہ ایک ذوقی چیز ہے، جس میں وقت کا بہت ضل ہے، اس سے محرم پر ایک خاص قسم کا شوق و رجوش پیدا

(۱) "وفي الحامس بهما مع السري عن كل دين يحالف دين الإسلام الحج"

"وفي الرد تحنه" ثم ان الذي في الداع لو اتى بالشهادتين لاحتكم بهما حتى يسر عن لدين الذي هو عليه" (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الجهاد، مطب في دار الكفاية حسة ۲۲۷/۴، سعید)

"واسلامه ان ياتي بكلمة الشهادة، ويسرا عن الأديان كلها سوى دين الإسلام، فان تمام الإسلام من اليهودي بالسري عن دينه، ومن النصراني بالسري عن دينه"، المحيط السري، كتاب السير، فصل في مسائل المرتدين وأحكامهم: ۵/۵۸۸، رشيدية) وكذا في بدائع الصانع، كتاب السير، فصل في احكام المرتدين، ۹، ۵۳۱، دار الكتب العلمية بيروت

ہو جاتا ہے اور ہندوؤں پر رعب ظاری ہو جاتا ہے، تو کیا مندرجہ بالا عذروں کو مد نظر رکھتے ہوئے تعزیہ بنانے کی اجازت دی جاسکتی ہے جب کہ تعزیہ کے متعلق ان باطل عقائد کو الگ کر دیا جائے، جو عوام میں مشہور ہیں اور عوام کے ذہنوں کو ان سے پاک کر دیا جائے، تعزیہ کی حقیقت محض بانس و کاغذ کا مجموعہ سمجھا جائے اور اس کو اس فن تلوار سیکھنے کا ذریعہ سمجھا جائے۔

اگر بنانا جائز نہیں تو پھر بنوانے والا کون سے سناہ کا مرتکب ہوگا؟ اور اگر نہ بنانے والے دوسری جگہ لائیں تو اریکھیں تو کیا ان کو بھی سناہ ہوگا اور اس خیل کا جو تعزیہ میں کھیلا جاتا ہے، مسلمانوں کے لئے دیکھنا درست ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث پاک میں ہے کہ جس کے دل میں خدا کا ڈر ہوتا ہے اس کے دل میں مخلوق کا ڈر نہیں ہوتا اور جس کے دل میں خدا کا ڈر نہ ہو، تو اس کے دل میں مخلوق کا ڈر ہوتا ہے (۱)۔ نیز حدیث شریف میں ہے کہ میری نصرت رعب کے ذریعہ سے کی گئی ہے (۲)۔ اپنے دشمنوں پر رعب ڈالنے کے لئے اصل چیز خدا کا ڈر ہے۔ وہ

(۱) "من خاف الله خوف كل شيء" الحديث. أبو الشيخ في الثواب، والدیلمی والقصاصی عن وائل، والعسکری عن الحسن بن علی، كلاهما به مرفوعاً، لفظ العسکری "من خاف الله أخاف الله من كل شيء" وهو عنده عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه من قوله بزيادة الشق الآخر، وقال المدری فی ترجمته "رفعه مسکراً وفي الباب عن علي وبعضها يقوي بعضها وقد قل عمر بن عبد العزيز من خاف الله أخاف من كل شيء، ومن لم يخف خاف من كل شيء" وقال الفصیل بن عیاض من خاف الله لم يصره أحد ومن خاف غير الله لم يسمعه أحد" (المقاصد الحسنة، حرف الميم، ص ۷۷۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۲) "قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من الأنبياء قبل، نصرت بالرعب مسيرة شهر" (صحيح البخاري، أبواب المساحد، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، ص: ۷۶، دارالسلام)

و صحيح مسلم، كتاب المساحد ومواضع الصلاة، باب المساحد ومواضع الصلاة، ص ۲۱۲، دارالسلام) ومثكاة المصابيح، كتاب احوال القيامة وبدء الخلق، باب فصائل سيد المرسلين ۲ ۳۵۴، دارالکتب العلمیہ بیروت)





اور تیاری قرار دینا غلط ہے اور جہاد کو رسوا کرنا ہے۔

تقریب کے متعلق یہ تو ممکن ہے کہ ایک دو آدمی کا ذہن صاف کر دیا جائے، لیکن عمومی ذہنیت کو بدل دینا کسی کے قبو میں نہیں ہے، صاف رہنے والے انرا اقتصادی خرابیوں سے بچ کر بھی رہے، ناجائز چیز کا ارتکاب کریں گے تو عملی خرابی تو بہرحال اس میں موجود ہے، لوگ تقریب کے ساتھ شریک ہو کر رسوم بجاتے ہیں، ان کی تقویت و تائیدی ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المکرم و غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۴/۸۷ھ۔



= (و کذا فی کفایت المفتی، کتاب العقائد: ۲۴۰/۱، دارالاشاعت)

(۱) "من کثر سواد قوم فهو مہم مہم، ومن رصي عمل قوم کان شریکاً فی عملہ" (کبر العمال، کتاب

الصحبة من قسم الأقوال: ۲۲/۹، رقم الحدیث: ۳۴۷۳۵، مکتبة التراث الإسلامی)

"من خرج إلى السدة أي: مجتمع أهل الکفر فی یوم الیروز کفر" (شرح الفقہ الاکبر، فصل

فی الکفر صریحاً أو کتابة، ص: ۱۸۶، قدیمی)

و کذا فی الفتاویٰ البراریہ علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الناطکون إسلاماً و کفراً، الفصل

السادس: ۳۳۳/۶، رشیدیہ)

## ( حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور یزید کے اختلافات )

## کر بلا کی لڑائی کو دنیوی معاملہ قرار دینا

سوال [۹۹۳۱] ایک شخص تاریخ پر غور کر کے اس نتیجہ پر پہنچا کہ حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور یزید کا، جو کر بلا کا معاملہ ہے، یہ لڑائی دنیاوی ہے، آیا یہ شخص مسلمان ہے یا نہیں؟ وہ شخص صوم و صلوة کا پابند بھی ہے اور آل رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرات اہل بیت رضوان اللہ علیہم اجمعین، ائمہ سے بھی محبت کرتا ہے، آیا اس کا یہ خیال درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عامۃ تاریخ کی کتابوں میں صحیح اور غلط دونوں قسم کی باتیں ہوتی ہیں، ان کا مطالعہ کر کے یہ نتیجہ نکالنا، جس سے کہ حدیث شریف کی مخالفت ہوتی ہو، یہ صحیح نہیں، حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ دنیاوی معاملہ یعنی حکومت کے لالچ میں کر بلا تشریف نہیں لے گئے۔ بلکہ مظلومین کی امداد کے لئے تشریف لے گئے تھے، نتیجہ میں خود ہی مظلوم ہو کر شہید ہو گئے (۱)۔ حدیث پاک میں ان کو اہل جنت کی ایک جماعت کا سردار

(۱) "فلما مات معاویۃ رضي الله تعالى عنه سنة ستين وبويع ليريد، بايع ابن عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم، وصمم على المحالفة الحسين وابن الزبير رضي الله تعالى عنهم وقد كثروا ورود الكتب عليه من بلاد العراق يدعونهم اليهم وذلك حين بلغهم موت معاوية وولاية يزيد، ومصير الحسين إلى مكة فراراً من بيعة يزيد لما تواترت الكتب إلى الحسين رضي الله تعالى عنه من جهة أهل العراق وتكررت الرسائل بينهم وبينه، وحاءه كتاب مسلم بن عقيل بالقدوم عليه بأهله، ثم وقع في غور ذلك ثم وقع من قتل مسلم بن عقيل، والحسين لا يعلم بشيء من ذلك، بل قد عزم على المسير إليهم والقدوم عليهم، فاتفق حروجه من مكة أيام العروة قبل مقتل مسلم بيوم واحد" (الديرة والنهاية، قصة الحسين بن علي رضي الله تعالى عنهما، وسب حروجه من مكة في طلب الأمانة وكيمة مقتله ۴، الجزء الثامن: / ۵۴۷-۵۵۵، المكتبة الحقانية پشاور)



## مايتعلق بالقاديانية (قادياني فرقے کا بيان)

### قادياني کا دعوائے نبوت

سوال [۹۹۳۲]: میرے پاس جماعت احمدیہ کی پچاس کتابیں ہیں۔ میں نے سب کا بغور مطالعہ کیا ہے۔ ان کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ اسلام کے ارکانِ خمسہ سے (جو اسلام کی بنیاد ہیں) مرزا غلام احمد قادیانی کو کلی طور پر اتفاق ہے اور مرزا صاحب کا مقصد و منشاء اسلام کی ترقی اور دنیا والوں میں حضورِ کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اعلیٰ و ارفع شان کو ثابت کرنا ہے، جو حضرت امام مہدی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام (کے ظہور و نزول کے بعد) کا کام ہے، رہا شریعت کا سوال تو جہاں تک میں نے اس جماعت کی کتابوں کا مطالعہ کیا ہے، ان کتابوں سے پتہ چلتا ہے کہ مرزا صاحب کا دعویٰ نبی ہونے کا نہیں، بلکہ امتی ہونے کا دعویٰ تھا اور ایسی نبوت کے ہم سب خود قائل ہیں کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام دوبارہ دنیا میں تشریف لائیں گے، تو نبی بھی ہوں گے اور حضورِ کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے امتی بھی ہوں گے۔

مرزا غلام احمد قادیانی قرآن و حدیث سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات ثابت کرتے ہیں اور ان حدیثِ نبوی کا مصداق خود وقتِ ارادت ہیں، جن میں حضورِ کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول، حضرت امام مہدی کے ظہور کی پیشین گوئی فرمائی ہے، جو بہت حد تک میری عقل و سمجھ کے مطابق معقول معلوم ہوتا ہے، میں نے ملنے جانے والے علماء کو یہ کتابیں دکھائیں اور ان سے غلط ثابت کرنے کی درخواست کی، لیکن یہ تہمتا جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اوپر کے علماء کو لکھئے، کچھ اداروں سے درخواست کی، لیکن جواب نہیں ملا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مختتمی زید احقر امداً اسلاماً ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

اس سے مسرت ہوئی کہ حق تعالیٰ نے آپ بحق و باطل کی تحقیق و تمیز کا شوق عطا فرمایا اور اس سلسلے میں

آپ نے کتابوں کا مطالعہ بھی کیا ہے، مہربانی فرما کر وہ کتابیں بھیج دیں، جس میں آپ نے دیکھا کہ مرزا غلام احمد قدیانی نے نبی ہونے کا دعویٰ نہیں کیا، بدعتی ہونے کا دعویٰ کیا اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ہوئے دین کی اشاعت اس کا مقصود ہے، اگر کتابیں نہ بھیج سکیں، تو وہ عبارتیں ان کتابوں سے مع حوالہ صفحہ و صہمت نقل کر کے بھیج دیں تاکہ پھر آپ بتایا جاسکے کہ قرآن و حدیث کے خلاف کیا مرزا غلام احمد نے لکھا ہے، کیا قرآن کریم میں نہیں یہ بھی مذکور ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کا انتقال شمیمہ میں ہوا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تین دایاں ورتین مانیاں زانیہ تھیں (نعوذ باللہ) کیا قرآن کریم میں نہیں یہ بھی مذکور ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اپنے باپ یوسف کے ساتھ نجری کا کام سیکھتے تھے اور پھر کیا بنا کر ازادیتے تھے، غلام احمد کی خرافات اور باطلی تنی کثرت سے ہیں کہ کوئی سیمہ غفرت، صحیح العقیدہ اس کو تسلیم نہیں کر سکتا، بدہ ایمان کے خلاف سمجھتا ہے، آپ نے یہ نہیں بتلایا کہ قدیانی کی تردید میں جو کتابیں لکھی گئی ہیں، وہ بھی آپ کے مطالعہ سے گزری ہیں یا نہیں؟

**نوٹ:** آئندہ خط بھیجیں اور یہ خط بھی ساتھ ساتھ بھیجیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، مفتی دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۱۴۰۵ھ۔



## ماتعلق بالبریلویہ

(بریلوی فرقے کا بیان)

### رضا خانی مذہب

سوال [۹۹۳۲]: مذہب رضا خانی کون سا مذہب ہے؟ اور مذہب رضا خانی کا خدا کون ہے؟ اور اس کا خیال کیا ہے؟ اور ان لوگوں کا قرآن شریف کون سا ہے؟ مطلع فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کے لئے آپ "رضا خانی مذہب" اور "اہل حضرت کے دین" کا مطالعہ کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۶/۹/۸۸ھ۔

### بریلی اور دیوبند کے علماء میں امتیاز کی صورت

سوال [۹۹۳۴]: مگر یہ کہتا ہے کہ یہ بڑے بریلی اور بڑے دیوبند دونوں طرف کے بڑے دین ہیں اور دونوں فرقوں میں کشمکش ہے، ہر فرقہ یہ کہتا ہے کہ ہم حق پر ہیں اور ہر طرف سے کتابیں تصنیف کی گئی ہیں اور ہر کتاب میں دونوں طرف سے کلام اللہ شریف پیش کیا گیا ہے، آیات و حدیث شریف کا ترجمہ و تفسیر معتبر کتابوں کے حوالے درج فرمائے ہیں اور جب تقریر کرتے ہیں جب بھی دونوں طرف سے کتابوں کے نام اور حدیث شریف سے بیان فرماتے ہیں، اب عوام کیا کریں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سب تفصیل کے معلوم کرنے کے بعد آپ خود ہی غور کیجئے، جواب خود بخود سامنے آجائے گا، وہ یہ کہ جب آپ بڑے دیوبند سے دریافت کر رہے ہیں اور وہ اپنے طریق کو حق سمجھتے ہیں تو وہ یہی جواب دیں گے

کہ آپ بھی اسی طریق اختیار کیجئے، یہ جواب ایسے سے سکتے ہیں، کہ غیہ حق و اختیار میں اصل یہ ہے کہ سب حق کے پاس اصرار ملے اور پرکھنے والی موجود نہیں ہے تو وہ پتہ وقت مفت وہ ہفتہ ایک جماعت کے بڑے مقتدا، کے پاس جا کر رہے اور بہت غور سے اس کی عبارت، معانات، معاشرت، اپنوں سے تعلق، غیہوں سے تعلق، تنہائی کے اوقات، لوگوں کے سامنے کے اوقات دیکھئے، کچھ اسی طرح دوسری جماعت کے مقتدا کے پاس رہے اور حق تعالیٰ سے دعا کرتے رہے، اللہ پاک اس کو بدیت دے گا اور اس کے دل میں بات آجائے گی کہ فساد شخص میں خدش ہے، دوسروں کی ہمدردی ہے، اتباع سنت ہے، خدا کا خوف ہے، خدمت دین کا جذبہ ہے، صبر و تحمل ہے، تواضع ہے، سخاوت ہے وغیرہ وغیرہ۔ غرض خوف خدا اور رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلاق فیض ہیں اور فساد شخص میں ریاضی ہے، نفس پروری ہے، خواہش نفسانی کا اتباع ہے، بے خوف خدا کے دنیاویوں کا خوف ہے، بے خدمت دین کے جاواہر ماں مقصوب ہے، بے صبری ہے، بے قری ہے، تکبر ہے، بخل ہے وغیرہ وغیرہ، جس میں پہلی قسم کی صفات مایہ ہوں، وہ اس قبل ہے کہ اس کی صحبت اختیار کی جائے اور اس کی بتائی ہوئی بات پر عمل کیا جائے، جس میں دوسری قسم کی صفات ہوں، اس سے دوری اختیار کی جائے۔

فقہہ مد تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب غفرلہ، رابعہ، یونہ، ۱۸/۱۹/۱۴۰۲ھ

## کیا اہل بدعت کو مناظرہ کا چیلنج دینا چاہیے

سوال [۱۹۳۵]: کوالہ میں رضا خانیوں نے عادیہ بند پر کافی کچھ اچھا اور ان کو بدنام کرنے کے لئے تقریباً پانچ اشتہار نکالے، ہم نے غصہ سے کام لیا، جب شہر کی فضا خراب ہونے لگی، تو ہم نے بھی اشتہار نکالے، اس اشتہار کی ایک عبارت مثل امۃ اللہ بنی ہوئی ہے، وہ یہ ہے کہ (ہم دو فرقوں میں ہیں ہر دو پہ پیشگی رقم بطور ضمانت و رنمنٹ کے پاس جمع کر کے، اس رقم سے صرف جنوں کے اخراجات ادا کئے جائیں گے اور بقیہ رقم ناب فریق اپنی صوبہ پر اپنی امور میں خرچ کرے گا) تو سین کی عبارت میں شیطانی شکل ہے یا نہیں؟ یہ جائز ہے یا نہیں؟ (پوسٹ مطبوعہ سواں سے ہاتھ ہے) منظر ہونے والی کے لئے رضا خانیوں کو ایک ماہ کی مہلت دی گئی ہے۔ فقہ۔

### الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کا تو سرمایہ زندگی ہی اکابر و یوں دوکاسیاں، کے رائیٹا ایمان تباہ کرنا اور حقوق و مکرہ کرنا ہے، بتدا، منظرہ کا پینٹ روپیہ فراہم کرنے کا ذریعہ ہے، پھر جلسہ اسٹیج اشتہار، منظرین کے مصارف، کتابوں کی فراہمی وغیرہ وغیرہ غرض بہت بڑا بل بن جاتا ہے اور اچھے خاصے وقت کے سے گزار دیا، بلکہ پیش و عشرت کا انتظام ہو جاتا ہے، کر من سب ہریتہ پر منظر و نمودیا جانے، تو حقیقت یہی ان کی بڑی شکست ہے، ورنہ منظرہ کرنے سے پہلے ہی، وہ اپنی رت کے اشتہارات چھپوا لیتے ہیں اور منظرہ کے بعد ہی مختلف مقامات پر ان کی خوب اشاعت کرتے ہیں، اخبارات میں بھی اشاعت ہوتی ہے، جو لوگ اصل حقیقت سے واقف نہیں ہوتے، وہ متاثر ہو جاتے ہیں، بقیہ رقم کا جو مصروف تبویز یا کیا ہے وہ صحیح نہیں، بلکہ بقیہ رقم بہ فریق نو و پس دی جانے، یعنی آخر جات ارمشتہ ک ہوتے تو بقیہ رقم نصف نصف بہ فریق کو مل جانے، جنوں کے متعلق کوئی شرط نہیں لگائی کہ وہ میسے ہیں مثلاً قادیانی، شیعہ، رضا خانی، عیسائی، ہندو، یا ان کا فیسہ بھی معتبر ہوگا؟ ایک ماہ بعد کی حد نہیں بیان کی گئی، اگر جنوں کی تعیین پر تفاق نہ ہو، تو کیا ہوگا؟ مطلوبہ رقم کے متعلق کوئی تصریح نہیں کہ وہ کہاں جمع کی جانے کی؟ یعنی بینک میں، ڈاک خانہ میں یا تھانہ میں یا چہر کی میں؟ فقط والسلام۔

حرر واعد محمد غفرلہ، راجھوم، دی بند، ۱۶ ۵ ۱۴۰۱ھ۔

جہاز جہاز جہاز جہاز جہاز



## متفرقات الفرق

### بہتر فرقے

سوال [۹۹۳۶]: ترمذی شریف حدیث شریف ہے کہ قیامت تک اسلام میں ۲ فرقے نمودار ہوں گے (۱)، براۓ مہربانی مطلع فرمادیں کہ اب تک عالم اسلام میں کتنے فرقے نمودار ہو چکے ہیں؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر فرقوں کی تفصیل بہت طویل ہے۔ غیث اللغات (۲) کا مطالعہ کریں۔ غنیۃ الطالبین (۳) اور شافعیہ (۴) وغیرہ میں بھی ہے۔ فقط اللہ تعالیٰ اعلم۔  
ترجمہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم، یوبند۔



(۱) "عن عبد الله بن عمرو رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لبائس عيسى امي وان لي اسرائيل يفرقت على نتيي وسعين منه، وتفرق اُمي على ثلاث وسعين مدة كنهم في الدار الامة واحدة" قالوا ومن هي يا رسول الله؟ قال ما انا عليه واصحابي" (جامع الترمذي، كتاب الإيمان، باب ما جاء في افتراق هذه الأمة: ۹۳/۲، سعيد)

(۲) (غياث اللغات، فصل هاج فاء، هفتاد دو ملت، ص: ۵۵۰، سعيد)

۳ عنة الطالبين، القسم الثاني العمائد والفرق الإسلامية، فصل فاضل ثلاث وسعين فرقة  
د ۱-۱۹۲، قدسی،

(۴) "حقیقت شافعیہ نبوی میں بہتر فرقوں کی تفصیل نہیں ہے، بہتر محدثین نے ترمذی کے ترجمے میں صحابہ کرام کی مثالیں متضمن ہیں۔ جس سے یہ کتاب خلاف اصل الصلاة ہے۔ اس کتاب میں بتدوینت نے تصدیق امی عیسیٰ ثلاث وسعين فرقة کے ہیں، اس میں بہتر فرقہ ہندو، بلخ، دیوبند، طوائف الشافعیہ لکھری، لطیفہ الثانیہ، محمد بن احمد بن نصر ابو جعفر الترمذی ۷۰۲، دار لکب العمدة سروت)

## باب الکفریات

(کفریات کا بیان)

### کافر، مجاہر و غیر مجاہر کی تعریف

سوال [۹۹۳۷]: کافر اصلی اور غیر اصلی مجاہر اور غیر مجاہر کسے کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کافر کی تقسیم (اصلی اور غیر اصلی) اور دونوں کے درمیان فرق اور ہر ایک کی تعریف مجھے محفوظ نہیں، کافر مجاہر جو کھلا کافر ہو اور اپنے کو مسلمان نہ کہتا ہو۔ غیر مجاہر جو کہ اسلام کا مدعی ہو مگر اس میں کفر مخفی موجود ہو، جیسے منافقین کا حال تھا۔

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّسْتَفِيهِمْ يَكْفُرُ﴾ (۱) ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّسْتَفِيهِمْ يَكْفُرُ﴾ (۲) ﴿فَقَصَّ وَبَشَّرَ نَعْسِي عَمَّ﴾

﴿فَقَصَّ وَبَشَّرَ نَعْسِي عَمَّ﴾ (۳) ﴿فَقَصَّ وَبَشَّرَ نَعْسِي عَمَّ﴾

### قرآن کریم کو جلا دینا

سوال [۹۹۳۸]: ایک مسلمان شہابی، جواری، زنا کار ہے، اس کا خط عورت سے تعلق ہے، جس سے وہ حرام کاری کرتا ہے، اس کی بیوی نے منع کرنے کے لئے قرآن شریف کا واسطہ دیا، تو اس نے (معاذ اللہ) قرآن شریف جلا دیا، شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس شخص کا حال نہایت خطرناک ہے، ایمان پر سلامت رہنا نہایت دشوار ہے، اللہ تعالیٰ ہدایت دے،

(۱) (البقرہ: ۸)

(۲) (الفتح: ۱۱)

صراح فرمایا ہے قرآن پڑھنا جو نہ کراہت کے لئے ہو، تو کفر ہے (۱)۔ فتیلاء اللہ تعالیٰ عمر۔

ترجمہ احبد کتب و کتب، ارا معلوم، یوں بند، ۶ ۶۰۰ ایہ۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

۱۔ ونما سٹاڈی میں مستحق۔ نفرون اور سجدہ میں بعضہ فی السرع، کفر، اسراج المقہ الاکبر،

فصل فی نفراء و عبادۃ ص ۶۰، قدیمی

و کذا فی مجمع الانہر، کتاب السیر، باب السیر، ص ۱۰۰ لفظ الکفرانوع، لنوع لدلت فی نفرون

۹۲، ۹۳ در حواء نفرون لغوی سرور

و کذا فی السحرائق، کتاب السیر، باب احکام السیر، ص ۲۰۵، رسدہ

## ما يتعلق بألفاظ الكفر

(الفاظ کفر کا بیان)

### شریعت کے منکر کا حکم

سوال [۹۹۳۹]: ایک شخص کی نکاح کے معاملہ میں پہلے خود ہوتا ہے۔ جو شریعت فیصلہ رکھنے میں ماننے کے لئے تیار ہوں، لیکن جب اس کی اس بات پر اصرار کرنے کے لئے کہا گیا کہ قرآن کریم پر ہاتھ رکھ کر ہو، جو شرعی فیصلہ ہوگا میں مان لوں گا، لیکن اس نے ہاتھ رکھنے سے انکار کر دیا، کسی نے کہا کہ جب یہ قرآن پر ہاتھ نہیں رکھتا، تو شریعت کا انکار ہی بنتا ہے، اس نے جواب دیا کہ ”میں شریعت کو نہیں مانتا“، اس کی اس بات پر تین گواہ بھی گواہی دینے پر تیار ہیں۔ ایسے شخص کے متعلق کیا کہا جائے، یہ شخص مسلمان باقی ہے اور زوجین کا نکاح باقی ہے یا وجہ ارتداد نکاح ٹوٹ گیا؟ اس آدمی کی عمر تقریباً ۷۷ سال ہے، اس کی عورت کی عمر ۶۹ سال ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب وہ شریعت کا حکم ماننے کا وعدہ کر چکا تھا، تو پھر قرآن شریف پر ہاتھ رکھنے کے لئے اصرار کرنا غلط اور بے محل تھا، جن لوگوں نے اصرار کیا، ابتداءً غلطی ان لوگوں کی ہے، پھر اس کے بعد یہ کہنا کہ جب تو قرآن پر ہاتھ نہیں رکھتا تو شریعت کا انکار لازم آتا ہے، یہ زیدتی ہے، تو گویا ان لوگوں نے از خود ہی اس کو شریعت کا منکر قرار دے دیا اور اس سے پہلے اس کی زبان سے کوئی غلط لفظ نکلتا اس کو اسلام سے خارج اور مرتد تصور کر دیا، بلکہ اس پر الزام لگا دیا، تو اسی کے جواب میں اس نے وہ غلط جواب جس پر اب فتویٰ طلب کیا جا رہا ہے، ان لوگوں کو اپنے متعلق بھی فتویٰ طلب کرنا چاہیے کہ کسی مسلمان کے مرتد اور خارج از اسلام کہنا شرعی کیسا ہے؟ اور ایسے ایک مسلمان باقی رہے یا نہیں (۱) اور ان کا نکاح باقی رہا یا ٹوٹ گیا، غرض ان لوگوں نے بھی سخت غلطی کی کہ اس کو

یہ الفاظ کہے، جن سے متاثر ہو کر اس نے بھی سخت غلط کہا اور اس نے جو غلط کہا، وہ بھی شریعت کے نزدیک بہت سخت ہے، دونوں وقوہ لازم ہے، اپنی اپنی غلطی پر نام ہو کر سچے دل سے توبہ کریں، کلمہ پڑھیں، تہیات تجدید نکاح بھی کر لیں (۲)۔ اور کوئی کسی کو نہ مرتد کہے، نہ اسلام سے خارج کہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۳/۸۹ھ۔

الجواب صحیح بندہ نئی مالدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۳/۸۹ھ۔

### غصہ میں کلمہ کفر کہنا

سوال [۹۹۴۰]: زید نے مرتے ایک جھڑے میں غصہ میں پوچھا کہ ”کیا تم بندوں کو مسبب

= رحلا بالصوق، ولا یرمیہ بالكفر، إلا ارتدت علیہ إن لم یکن صاحبه کذلک“ (صحیح البخاری، کتاب الأدب، باب ما ینہی عن السباب واللعن: ۸۹۳/۲، قدیمی)

(و صحیح مسلم، کتاب الإیمان، باب بیان حال إیمان من قال لأخیه المسلم ”یا کافر“ ۱۰۵۷، قدیمی)  
”سمعت ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقول: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من قال لأخیه ”یا کافر“ فقد باء بها أحدهما“ (مسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما، رقم الحديث: ۵۸۷۸: ۲/۲۵۶، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) ”إذا قال الرجل لغيره حكم الشرع في الحادثة كذا“ فقال ذلك الغير، ”من يرسم كاري كرم، به بشرع يكفر عند بعض المشانح“ (الفتاوى العالمگیریة، کتاب السیر، موحیات الكفر انواع، ومہا ما يتعلق بالعلم والعلماء: ۲/۲۷۳، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى الراریة، کتاب الفاظ تكون إسلاماً وكفراً، النوع الثامن في الاستحشاف بالعلم ۳۳۸۶، رشیدیہ)  
(و كذا في المحيط الرهاسي، کتاب السیر، فصل في مسائل المرتدين، نوع في العلم والعلماء ۵۷۵، مكتبة غفاریہ كوتہ)

(”ما كان في كون كفره احتلاف، فإنه يؤمر بتحديد الكاح والنبوة، والرجوع عن ذلك بطريق الاحتياط“، (الفتاوى العالمگیریة، کتاب السیر، الباب العاشر: ۲/۲۸۳، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار، کتاب السیر، باب المرتد: ۳/۳۴۶، ۳۳۷، سعید)

و كذا في الفتاوى الدارحابة، کتاب أحكام المرتدين، فصل في إخراج كلمة لكفر ۵۵۹، إدارة القرآن كراچی)

الاسباب سمجھتے ہو کہ اگر رسوم میں شرکت کرے تو وہ نوٹری سے متحدہ فردیں گے؟ ”عمر نے ایک دم بہہ دیا کہ ”ہاں! ایسا ہی سمجھتا ہوں۔“ اب عمر پچھتا رہا ہے کہ کلمہ کفر ہو گیا، توبہ تو اسی وقت کر لی، اس کو ندامت بھی بہت ہے، اب کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

توبہ واستغفار اور آئندہ کے لئے احتیاط کرے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، ۱۲/۱/۸۸ھ۔

## شرع محمدی کو نہ ماننے والے کا حکم

سوال ۱۹۹۰: جو شخص حج کرتا ہو اور نماز پنجگانہ باجماعت ادا کرتا ہو، وہ تین مرتبہ اقرار کرے کہ

میں شرع محمدی کو نہیں مانتا، اس کے بارے میں حکم شرع کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

وہ شرعی احکام کی پابندی کرتا ہے، پنجگانہ نماز جمعہ ادا کرتا ہے، پھر اس کا کیا مطلب ہے کہ شرع محمدی کو

نہیں مانتا؟ کلمہ تو یہ بہت سخت ہے، ایمان کے خلاف ہے (۲)، مگر جب تک کچھ تفصیل معلوم نہ ہو، اس پر یہ حکم

(۱) ”ثم إن كانت ية القائل الروح الذي يروح التكفير، لا تنفعه فتوى المفتي، ويؤمر بالتوبه

والرجوع عن ذلك، وتحديد الكاح يسه، وبس امراته“ (الفتاوى العالمكبرية، كتاب السير،

موحبات الكفر أنواع: ۲/۲۸۳، رشیدیہ)

، وكذا في الفتاوى التاتار حاية، كتاب احكام المرتدين، فصل في اجراء كلمة الكفر ۵، ۳۵۸، إدارة

القرآن كراچی)

(و كذا في المحيط الرهبي، كتاب السير، فصل في مسائل المرتدين، النوع الأول في اجراء كلمه

الكفر: ۵/۵۵۰، مكتبه غفاريه كوئٹہ)

(۲) ”إذا قال الرجل لعيره حكم الشرع في الحادثة كذا، فقال ذلك لعيره من رسم كذا مني كذا، نه

بشرع“ بكفر عند بعض المتابع“ (الفتاوى العالمكبرية، كتاب السير، موحبات الكفر انواع، منها -

گایا جاسکتا ہے؟ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱/۱۹۸۰ء۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

”اگر ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبر بھی ایک بات کہیں گے تو نہیں مانوں گا“ کا حکم

سوال [۹۹۴۲]: خالد اور حامد دونوں کے جھڑے کے درمیان ماجد پہنچا اور اس سے کہا کہ صلح کرو، تو حامد نے کہا کہ ”اگر ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبر بھی منع کریں گے تو بھی نہیں مانوں گا“۔ اب ایسے شخص کو لکھنا کہ ”ہا جے کا یہ کافر“ ایسا درست ہے۔

الحواب حامداً ومصلیاً:

یہ جملہ نہایت سخت ہے، حسب ائمہ فتح فقہاء ایسے شخص کا اسلام سلامت رہنا دشوار ہے (۱)، تجدید ایمان

— متعلق بالعلم والعناء ۲۳۲، رشیدیہ

وکذا فی الفتاویٰ السراویہ، کتاب القضاۃ تکرر اسلاماً وکفراً، النوع الثامن فی الاستحکاف بالعلم ۳۳۸، رشیدیہ

وکذا فی المحيط البرہانی، کتاب السیر، فصل فی مسائل المرتدین، نوع فی العلم والعناء ۵۷۵، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ

۱۔ ”وفی الفتاویٰ السراویہ ثم الاصل ان حدود امر الله تعالى او امر رسوله كفر“، الفتاویٰ التاتاریخاویہ، کتاب احکام المرتدین، فصل فی رد الاوامر الشرعیۃ: ۳۳۰/۵، قدیمی

”رحل زاد ن یصرب عہدہ، فقال لہ رجل لا نصبرہ“، فقال ”اگر محمد مصطفیٰ گوید مروں! فہم ینرمہ الکفر“، الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، موحدان الکفر نوع، مہام ما يتعلق بالانبياء علیہم السلام: ۲۶۶، رشیدیہ

”رحل قال لامرأته مراسیم یسب، فقال امرأته، بک تکذب، فقال لرجل لو شہد لاسب، ولما لک عسک کہ مراسیم یسب لا تصدقہم، فقال ”نعم لا تصدقہم“، ذکر فی مجموع نوارین الیہ نکفر، المحيط البرہانی، کتاب السیر، فصل فی مسائل المرتدین واحکامہم، نوع فیما یعود الی الانبياء: ۵۶۰/۵، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ

ونکاح کیا جائے (۱)۔ توبہ کر کے خدا سے پختہ عہد کیا جائے کہ اس قسم کا کوئی لفظ بندہ کوئی بھی حرکت خدا کے پاک کے نبی کے خلاف مرزوتہ ہونے پائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰ ۶ ۱۴۰۰ھ۔

”نحن عباد محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)“ کا مطلب

سوال [۹۹۴۳]: رضا خانیوں کا کلمہ کون سا ہے اور یہ عبارت کیا ہے:

”اللہ رب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، نحن عباد محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“  
 ”یہ کلمہ ہے یاد رو د شریف ہے؟ اس کو پڑھنے سے آدمی تنہا رہو گا یا اس کو ثواب ملے گا اور اس کو پڑھنے وار  
 مومن رہتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ عبارت حدیث شریف یا فقہ کی کسی کتاب میں نہیں دیکھی، جن کی یہ عبارت ہے ان سے ہی دریافت  
 کرنا چاہیے کہ یہ کلمہ ہے یاد رو د شریف؟ البتہ اس میں ”نحن عباد محمد۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ جو  
 کہا گیا ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ (نعوذ باللہ) ہم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بندے ہیں، جو شخص حضرت صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معبود بنے، وہ اسلام سے خارج ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اجواب صحیح نظم الدین، دارالعلوم دیوبند، ۶ ۹ ۱۸ ھ۔

(۱) ”ثم إن كانت بية القائل الوحة الذي يوحى التكثير، لا تسعه فتوى المفتي، ويؤمر بالتوبة والرجوع عن ذلك، ويتحدد الكاح بيه وبين امراته“ (الفتاوى العالمكبرية، كتاب السير، موحيات الكفر أنواع: ۲/۲۸۳، رشيدية)

روكدا في الفتاوى النادر حايه، كتاب أحكام المرتدين، فصل في إخراج كلمة الكفر ۵ ۴۵۸، إدارة القرآن كراچی  
 روكدا في المحيط البرهاني، كتاب السير، فصل في مسائل المرتدين، النوع الأول في إخراج كلمة  
 الكفر: ۵/۵۵۰، مكتبة غفاريه كوئٹہ

(۲) قال الله تعالى: ﴿واعدوا لله ولا تشركوا به شيئاً﴾ (الساء: ۳۶) .....



## داڑھی کو زیر ناف کے بالوں سے تشبیہ دینا

سوال [۹۹۴۴]: زید نے بھوکہ کہا کہ: ”داڑھی رکھ دو“ بھرتے جواب دیا کہ ”ناف کے نیچے کے بال رکھ لو“۔ یہی صورت میں بھرتے شریکیا نے التجویز کی جاسکتی ہے؟ اور اہل برادری یا سزا کفارہ مقرر کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بھرتے کا جواب بہت سخت ہے، یعنی داڑھی کو زیر ناف کے بالوں سے تشبیہ دیتا ہے اور منہ و شہرہ مگاہ سے تشبیہ دے رہا ہے، پس جس طرح زیر ناف کے بالوں کو رکھا نہیں جاتا، بلکہ صاف کر دیا جاتا ہے، اسی طرح داڑھی کو نہیں رکھا جائے، بلکہ صاف کر دینا چاہیے۔ داڑھی رکھنا ایسا قبیح و نا پسند ہے (۱)، حالانکہ داڑھی رکھنے بلکہ بڑھانے کا حکم حضور کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیا ہے۔ جیسا کہ احادیث میں موجود ہے اور زیر ناف کے بالوں کو صاف کرنے کا حکم ہے، دونوں چیزوں کا حکم الٹ الٹ تھا، بھرتے دونوں کا حکم ایک کر دیا، جو کہ بڑی جسارت ہے، ممکن ہے کہ بھرتے اس تفصیل پر غور نہیں کیا ہو، ایسے ہی بے پرواہی سے جواب دے دیا ہو، تاہم

= "وقال الله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا يَٰهٖ﴾ (بنی اسرائیل: ۲۳)

"عن عمر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "لا تطروني كما اطرت النصارى ابن مريم، فاسما باعده، فقولوا عدا الله ورسوله" (صحيح البخاري، كتاب احاديث الانبياء، باب قول الله تعالى: ﴿وَإِذْ كَرَّمْنَا مَرْيَمَ﴾: ۱/۴۹۰، قديمي)

وكد في مسند الإمام احمد بن حنبل، مسند عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه، رقم الحديث ۱۶۵: ۱/۴۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

"من اسحفت سنة أو حديث من احاديثه عليه السلام كثر" (مجمع الأنهر، كتاب السير، باب المريد، ثم ان القاط الكفر انواع لثاني في لأسياء عليهم السلام ۱/۶۹۲، دار إحياء التراث العربي بيروت) "وفي التيممة من اهل الشريعة او المسائل التي لا بد منها، كثر" (شرح الفقه الأكبر، فصل في العلم والعلماء، ص: ۱۷۴، قديمي)

وكد في الفتاوى السراية عمى هامش الفتاوى العالمكبرية، كتاب الفاظ يكون إسلاماً أو كفراً، الفصل الثاني، النوع الرابع في الإيمان دار الإسلام: ۳۲۸/۶، رشيدية)

اس واسطے اس جواب پر نادیم ہو، تو بہر حال لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۷/۱۴۰۱ھ۔

## غیر عالم باپ کا عالم بیٹوں کو گالیاں دینا

سوال [۹۹۴۵]: زید حاجی ہے اور اس کے دو بڑے عالم دین ہیں، ایک دن ٹرائی میں زید نے اپنے مائیکوں کو خوب گالیاں دیں اور کہا ”اے کافر عالم تم قرآن وحدیث کا مطلب کیا سمجھو گے، تم تو کتا ہو، تمہارے علم ہونے کے یہ ثبوت ہے؟“ ایک حرامی چمرا کر تم حدیث پڑھے، تو کیا وہ عام دین ہو جائے گا؟ ہم نے نہیں رہے شیطانوا ہم تو حاجی ہیں، اس لئے ہم نائب رسول ہیں اور ہمارے لئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وعدہ کیا ہے کہ جو مکہ معظمہ پہنچے یا وہ جنت میں جائے گا، اگر کوئی بھی حرامی چمرا کر مکہ معظمہ پہنچے یا وہ ضروری حاجی ہو جائے گا“ اور اس کے بعد یہ جملہ بھی بجا کہ ”عالم ہی سب سے پہلے جہنم میں جائے گا اور حاجی سب سے پہلے جنت میں جائے گا“ اس صورت میں زید کو تجدید ایمان و نکاح ضروری ہے یا نہیں؟ اور زید کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید کا ایسا کہنا اگر علم دین کی توہین و تحقیر کے لئے ہے، تو یہ کفر ہے (۲)، کوئی ذلیل قسم کا کافر کرا سلام

(۱) ”تم ان کاستیة القائل الوحه الذي يوحى التكفير، لا تنفعه فتوى المفتي، ويؤمر بالتوبة والرجوع عن ذلك“ الفتاوى التاتار حایة، کتاب احکام المرتدین، فصل فی احراء کلمة الکفر، ۴۵۸/۵، إدارة القرآن کراچی)

(۲) وکذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب السیر، موحات الکفر انواع ۳۸۳۳، رشیدیہ)  
(۳) وکذا فی المحيط الرهاني، کتاب السیر، فصل فی مسائل المرتدین، النوع الاول فی احراء کلمة الکفر، ۵۵۰/۵، مکتبہ غفراریہ کوئٹہ)

(۴) ”رحل رحع عن مجلس العلم فقال له رجل احمر“ ”ارکتست امدہ“ یکفر، وکذا لو قال ”مرآه مجلس عمه چه کار“، او قال ”من يقدر على أداء ما يقولون“، أو ألقى الفتوى على الأرض وقال: ”چه شرع است این“ او ”چه بارنامه فتویٰ اوردی“ یکفر“ (حلاصة الفتاوی، کتاب القاط الکفر، الفصل الثاني، الحس الثامن فی استحقاق العلم والعلماء: ۳۸۸/۳، رشیدیہ)

و کذا فی الفتاوی الرازیة علی هامش الفتاوی العالمگیریہ، کتاب ألفاظ تکرر إسلاماً أو کفراً، الفصل -

قبول کر کے محمدین حاصل کرے اور محمد و مہمل اس کا صحیح ہو جائے، تو وہ یقیناً محمدین اور مستحق جنت ہے۔ یہی ہے کہ حج سے نہ معاف ہو جاتے ہیں (۱)۔ لیکن اگر حج کے بعد نہا کرے، تو وہ زشتہ حج کی وجہ سے معاف نہیں ہوتے، ان نہا ہوں کی وجہ سے وہ جاتی جہنم کا مستحق بھی ہو سکتا ہے کہ اس دوزخ میں ڈال کر سزا دی جاسکتی ہے اور وہ کہ فریے سے یا حق تعالیٰ کے معاف فرما دینے کی وجہ سے دوزخ سے بری بھی ہو سکتا ہے، اگر کوئی غیر مسلم مدثر یف پہنچ جائے، تو وہ جنت کا مستحق نہیں ہوگا، ہمہ وہ ہمیشہ کے لئے جہنم ہی میں رہے گا۔ جیسے ابو جہل و ابوبہرہؓ میں رہتے تھے اور حج بھی کرتے تھے، مگر وہ مستحق جنت نہیں ہوئے، جو نہ مہمل ہو، وہ اپنے نہا ہوں کی وجہ سے دوزخ میں جائے گا، ان میں وہ مہمل بھی ہے جس میں اخلاص نہیں تھا، ریا کاری تھی (۲)۔

یہ بھی ممکن ہے کہ زید کے بیٹوں کا مہمل زید کی نظر میں خاف شرع ہو، جس کی وجہ سے وہ ان کو اس طرح براہت

— الثبني، النوع الثامن في الاستحشاف بالعلم ۶ ۳۳۷، (شیدہ)

و کذا في الفتاوى القادر حید، کتاب الفاط الکثر، فصل من العلم والعلماء ۵ ۵۰۷، ۵۰۹، (ادارہ القرآن کراچی)

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حج لله فمه يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته امه" صحيح البخاري، كتاب الحج، باب فضل الحج المبرور

(۲۰۶/۱، قدیمی)

(وصحيح مسلم، كتاب الحج، باب فضل الحج والعمرة: ۲۳۶/۱، قدیمی)

(وفي رواية الترمذي عشر له ما تقدم من دبه" (أبواب الحج، باب ما جاء في ثواب الحج والعمرة

(۱۶۷/۱، سعید)

(۲) "إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استهد ورجل نعمة العلم وعمه، وقرأ القرآن، فأنسى به، فعرّفه نعمه، فعرّفه، قال فما عملت فيها؟ قال تعبت العلم وعمته وقرأت فيك القرآن، قال كدست ولكمك تعلمت العلم ليقال علم، وقرأت القرآن ليقال هو قارئ، فقد قيل، ثم أمر به فسحب على وحيد حتى ألقى في النار" صحيح مسلم، كتاب الإمامة، باب من قبل النبوة

والسمعة، استحق النار: ۱۴۰/۲، قدیمی)

(وسنن السائي، كتاب الجهاد، باب من قاتل ليقال: "فلان جريء" ۵۷/۲، قدیمی)

(و کذا في مسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، رقم الحديث ۸۰۷۸)

۲ ۶۱۷، ۶۱۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

ہے ورگیاں دیتا ہے اور اس کا مقصود علم دین کی توہین و تنقیہ نہ ہو، جیسا کہ سوال سے بھی معلوم ہوتا ہے، کہ وہ قرآن و حدیث کو برا نہیں کہتا، بلکہ ان کو برا کہتا ہے کہ تم قرآن و حدیث کا مطلب یا سمجھو گے، تم تو کہتے ہو تمہارے عالم ہونے کے لئے یہ ثبوت ہے، مصدب صاف ہے کہ تم کو تو شیطان اس لئے بہا جاتا ہے کہ تم عالم دین نہیں ہو، قرآن و حدیث کو نہیں سمجھتے ہو، ورنہ تم کو ایسا نہ کہا جاتا، بلکہ تمہارا احترام کیا جاتا، عالم دین حقیقت میں وہ ہے جو اس علم پر عمل بھی کرتا ہو (۱)۔ اگر کوئی صاحب علم حدیث پڑھے اور اس پر عمل نہ کرے، تو وہ واقعہ عالم دین کہہ دینے کا مستحق نہیں، تاہم زید کو ایسے تحت الفاظ کا استعمال کرنا درست نہیں، خاص کر کافر کہنا اور اپنے ہی لئے نائب رسوں کا منصب تجویز کرنا، اس کی انتہائی نا اقلیت اور جہالت کی دلیل ہے، اس وقت یہ زم ہے، مگر اس کی تکفیر سے بھی احتیاط لازم ہے۔

”وحدف عنه كثر بد شتم عالما أو فقيها من غير سب أو وبخ

عنه كثر بد و غيبة أي دشمنی او بد و غیبتی علویك! لا يكفر إن لم

يكن فصدده لا سجدت بس ۵“ فتاویٰ عالمگیری: ۲/۲۴۱ (۲)۔

تاہم احتیاطاً اس و تجدید ایمان و تجدید تاج بھی کر لینا چاہیے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۵/۸۶ھ۔

(۱) ”عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال لكعب ”من ارباب العلم“ قال ”لدين يعمون بما يعمون“ قال ”فما اخرج العلم من قلوب العلماء“ قال ”الطمع“ (مشكاة المصابيح، كتاب العلم، الفصل الثالث: ۳۷/۱، قديمي)

(و كذا في سنن الدارمي، باب صيانة العلم، رقم الحديث: ۵۸۳: ۱/۱۵۲، قديمي)

(و كذا في الدر المنثور، النقرة: ۲۸۲: ۱/۲۵۸، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲)، الفتاوى العالمكبريه، كتاب السير، موضوعات الكفر انواع، منها ما يتعلق بالعلم والعلماء ۲/۲۷۱، (شيديه)  
(و كذا في الفتاوى السرارية، كتاب الشايط تكون اسلما او كفرا، الفصل الثاني، النوع الثامن في الاستخفاف بالعلم ۲/۳۳۶، شيديه)

(و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الشايط الكفر، الفصل الثاني، الحسن الثامن في استخفاف العلم ۴/۳۸۸، شيديه)

۳ ”ما كان في كون كفره احتلاف، فإنه يومر بن حديد الكاح وبالنبوة، والرحوع عن ذلك بطريق -

## خلاف شرع کلمات سے رجوع کرنا

سوال [۱۹۹۶]: زید، رہبر کی بیوی کے مابین کی بات پہ جھگڑا ہوا، بطول کلامی بڑھتی گئی، زید کی اہلیہ نے بھر پر ایک جرم عائد کیا ہے۔ زید اور اہلیہ زید کے قوس سے مطابق بھری بیوی کہتی ہے کہ ”میں قرآن وحدیث کو نہیں مانتی“ عورت کا کہنا ہے کہ میں نے یہ کہا کہ ایسے قسم کو نہیں مانتی ہوں، مجھ کو وہ گواہ چاہیے۔ میں نے یہ نہیں کہا ہے کہ قرآن وحدیث کو نہیں مانتی، اہلیہ بھر کے ان کلمات کو اپنی برادرانہ پنچائیت میں پیش کیا، پنچائیت نے اس مسئلہ کو قلم بند کر کے اس تحریر پر چار گواہ کے دستخط لے کر ایک مفتی صاحب سے فتویٰ طلب کیا، واضح رہے کہ مذکورہ چاروں گواہان جھگڑے کے وقت موجود نہیں تھے اور نہ ہی انہوں نے اپنے کانوں سے اہلیہ بھر کے نازیبا کلمات سنے ہیں، مفتی صاحب نے اہلیہ بھر کے متعلق یہ فتویٰ صادر فرمایا ہے کہ وہ تجدید کلمہ ورتجدید کلمات کرے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ ایسے گواہوں کی شہادت، جو بروقت واقعات کے موجود نہ ہو اور جنہوں نے اپنے کانوں سے نہ سنا ہو اور نہ آنکھوں سے دیکھا ہو، ان کی گواہی شریعت کی نظر میں قابل قبول ہے؟ نیز یہ کہ ایسے گواہوں کے متعلق شریعت کیا حکم دیتی ہے؟

۲۔ زید کی اہلیہ نے بھر پر جو جرم عائد کیا ہے، اس جرم سے اہلیہ بھر نفی کرتی ہے، اس کا کہنا ہے کہ میں نے ایسے نازیبا کلمات نہیں کہے ہیں، صف لینے کے لئے تیار ہوں، دوسری جانب زید اپنے دعوے کے ثبوت میں صف پینے کے لئے تیار ہے، مزید اپنی بیوی کو بھی گواہی میں پیش کر رہا ہے، ایسی صورت میں مسئلہ کا حل کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ جس معاملہ میں چشم دید گواہوں کی ضرورت ہو، وہاں ایسی گواہی پر کوئی حکم نہیں لگایا جاسکتا، کیونکہ وہ گواہی قابل قبول نہیں (۱)۔

= الاحتیاط، (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، قبل الباب العاشر فی العاۃ: ۲/۲۸۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الدرالمختار، کتاب السیر، باب المرتد: ۲/۲۳۶، ۲۳۷، سعید)

و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخیہ، کتاب احکام المرتدین، فصل فی احراء کلمۃ الکفر ۵/۳۵۸، دارۃ القرآن کراچی)

(۱) ”(ولا يشهد أحد بماله يمايه) بالإجماع“ (الدرالمختار، کتاب الشہادات ۵/۳۷۰، سعید) -

۲۔ بات کو تپوں نہ دیا جائے، جب اہلیہ ہر ان کلمات کو حذف شرع سمجھ کر ان سے اپنی برات برتی سے تو اس کی بات تسلیم کر لی جائے، زید کو چاہیے کہ وہ درگزر کرے، اپنی بات پر ضد نہ کرے، تو یہ کہ اہلیہ ہر رجوع کر رہی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد المذنب غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

### پیر کو مولا اور ہادی کہنا

سوال [۹۹۴]: مزید واپس پچ کی شان میں مندرجہ ذیل شعر کہنا درست ہے یا نہیں؟

خدا ان کا مربی تھا، وہ مربی تھے خالق کے  
میرے مولا، میرے ہادی تھے، بے شک ربانی

الجواب حامداً ومصلیاً:

بظاہر تو اس شعر میں کوئی خرابی نہیں، جواعتراض ہو، وہ بیان کیا جائے، تاکہ اس پر غور کیا جاسکے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

”ہم بے شرع ہی رہیں گے“ اور ”ہم فتویٰ کو نہیں مانتے“ کہنے والے کا حکم

سوال [۹۹۸]: ایک کاؤں میں دو پارٹی ہے، دونوں مسم حنفی المسکت ہیں، ایک پارٹی کا ایک شخص اپنی اثاثیت دوست و رشتہ نیت کی بناء پر اگر یہ جملہ کہے کہ ”ہم بے شرع ہی رہیں گے“ اور ایک نے اسی بنیاد پر یہ جملہ کہا کہ ”ہم فتویٰ کو نہیں مانتے“۔ اور ایک شخص نے یہ جملہ کہا کہ ”ہم دس حرام سو رکھا چکے ہیں، ایک اور کہیں گے۔“

دریافت طلب ام یہ ہے کہ ان مذکورہ تینوں اشخاص کے اس جملہ پر شریعت کا کیا حکم ہے؟ کیا یہ دُک

”ولا یتھد بمالہ بعیایہ إلا فی السب والموت والمکاح والدحول وولاية الفاسی واصل

الوقف الح.“ (الحرالرائق، کتاب الشہادات ۷: ۱۲۲، رشیدیہ)

(وکدا فی الہدایۃ، کتاب الشہادات، فصل: ۱۵۹/۳، شرکت علمیہ ملتان)

اسلام سے خارج ہو جائیں گے، پھر سے تجدید ایمان و نکاح کرنا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جہاں سے اور نفسانیت کی بنا پر یہ جملہ سب کئے ہیں، اگر ان کو شرعی حکم معلوم ہوتا اور نفس پر قیام ہوتا تو ہم گمراہ کی فوج نہ بن جاتے، اب یعنی ایسا کئے جانے والوں کو حکم شرعی بتایا جائے گا، تو اندیشہ ہے کہ پھر جہاں سے اور نفسانیت جوش میں نہ آجائے اور زیادہ دیکھنا کہ جس نے زبان سے نکل جاتا ہے، اس لئے بہتہ یہ ہے کہ ان کا کوئی خیر خواہ قبل اعتقاد نہ کر لیں کہ وہ خود ہی حکم دریافت کر لیں، تاکہ ان کو بتا دیا جائے کہ پہلے وہ جسے ایسے ہیں کہ ان سے ایمان سدمست رہنا دشوار ہے (۱)۔ تیسرا جملہ بھی بڑی جرأت کا ہے، اللہ سے نادم ہو کر سچے دل سے توبہ کر لیں اور کلمہ پڑھ کر دو گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول دوبارہ کر لیں (۲)۔ فتاویٰ عالمگیری، البحر الرائق وغیرہ کتب فقہ میں ایسا ہی مذکور ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ عبدالمحمود وغفرلہ، ۸/۳/۱۴۰۱ھ۔

(۱) "وإذا قال الرجل لعيره حكم الشرع في الحادثة كذا، فقال ذلك الغير "من برسمه كاركهم، به شرع، يكفر عند بعض المسابح" رجل عرض عليه حصصه فتوى الأنمة، فردها وقال "جه بارمه فتوى ورده" قيل يكفر لانه رد حكم الشرع، وكذا لو لم يقل شيئا لكن ألقى الفتوى على الأرض، وقال "بس جه شرع است، كفر" ما كان في كونه كفرا احتلاف، فإن قابله بומר بتحديد الكاح والتوبة، والرجوع عن ذلك بطريق الاحتياط" (الفتاوى العالمية، كتاب السير، الباب التاسع في أحكام المرتدين، مطلب مباحث الكفر أنواع، ومنها ما يتعلق بالعلم والعلماء ۲/۲۷۷، رشیدیہ)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين: ۵/۲۰۷، رشیدیہ)

وكذا في الفتوى التارخية، كتاب أحكام المرتدين، فصل في أحكام إخراج كلمة الكفر المح والرجوع عن ذلك بطريق الاحتياط هـ" (الفتاوى العالمية، كتاب السير، الباب التاسع في أحكام المرتدين ۲/۲۷۷، رشیدیہ)

(۵/۲۵۸، إدارة القرآن کراچی)

(۲) "ما كان في كونه كفرا احتلاف، فإن قابله بומר بتحديد الكاح والتوبة، والرجوع عن ذلك بطريق الاحتياط هـ" (الفتاوى العالمية، كتاب السير، الباب التاسع في أحكام المرتدين ۲/۲۷۷، رشیدیہ)

(وكذا في الفتاوى البراريه على هـ من الفتاوى العالمية، كتاب ألفاظ تكون اسلام وكفر، الفصل الثامن في الاستخفاف بالعلم: ۶/۳۳۸، رشیدیہ)

(۳) راجع رقم الحاشية: ۱

## مايتعلق بتکفير المسلم

(تکفير مسلم کا بیان)

علمائے دیوبند پر کفر کا فتویٰ لگانے والے کا حکم

سوال [۹۹۴۹]: ایک شخص کا کہنا ہے کہ مولوی حشمت علی حنفی مذہب کے بہت بڑے عالم اور مفتی ہیں۔ اور اگر کسی شخص کا اعتقاد ایسا ہو (ایک دیوبندی عقیدہ والے آدمی کی طرف اشارہ کر کے) وہ کافر ہے اور جتنے بھی ایسے عقیدے والے ہیں، وہ سب کافر ہیں۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا دراصل سب دیوبندی عقیدے والے کافر ہیں (نعوذ باللہ) اور یہ حشمت علی کون ہے؟ اس سے فتنہ اور فساد کا اندیشہ ہے۔

الجواب حامداً ومنصلياً:

دیوبند میں ایک مدرسہ دارالعلوم ہے۔ جو اکابر اہل اللہ عرفاء و اہل علم نے قائم فرمایا ہے، اس میں قرآن پاک، حدیث شریف، تفسیر، فقہ وغیرہ دینی علوم کی تعلیم ہوتی ہے، جس کو ایک سو سال سے زائد مدت گزر چکی ہے، یہاں سے پڑھ کر بے شمار علماء دنیا بھر میں دینی خدمات انجام دے رہے ہیں، یہاں اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ، ائمہ مجتہدین کے مذاہب پڑھائے جاتے ہیں اور یہ سب خود حنفی ہیں اور حضرات صوفیاء اولیائے کرام چشتی، نقشبندی، قادری، سہروردی کے طرز پر سوکھنے کے نسبت حاصل کرتے ہیں اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مقصد ہیں اور اپنی پوری زندگی کو حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہدایت کے موافق اتباع سنت میں گزارنا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشادات و تعلیمات کو عام کرنا اس مدرسہ کا اصل مقصد ہے، ان کے عقائد بالکل وہی ہیں، جو قرآن پاک اور حدیث شریف سے ثابت ہیں، جن پر قائم رہنے کی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تاکید فرمائی ہے اور فرمایا ہے کہ وہی لوگ نجات پائیں گے جو اس



طریق پر ہیں۔ (۱)۔

یہ دُعا جو وہ کافر کہتے ہیں، وہ خود اپنے ایمان کی نیند میں، کیونکہ حدیث میں ہے کہ جو شخص کسی کو کافر کہے، اس کا کفر نہ ہو تو وہ کافر خواہ اس کافر کہنے والے پر لوٹ کر آتا ہے (۲)۔ اس تفصیل و تشریح کے بعد آپ خواہی فیصلہ کیجئے کہ یہ دُعا یوں نہ پڑانے کے ہم عقیدہ حضرات جب اہل حق اور رسولِ مہربان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مبین مرنخی کے موافق ہیں، تو ان کو کافر کہنے والے یوں ہوگا کہ اہل حق و ائمہ۔

حرره العبد المذنب خنفره، دار العلوم ديوبند، ۱۰۲۳ھ ۱۸۷۷ء۔

اجواب صحیح بندہ: نظم الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۱۰/۱۳۸۷ھ۔

ازواجِ مطہرات کو انبیائے کرام کی قبروں میں پیش کرنے اور ان سے شبِ بامشی کرنے کا عقیدہ رکھنا

سوانح ۱۹۵۰ء: مولانا احمد رضا خاں صاحب نے اپنی کتاب ”المملووظ، حصہ سوم، ص: ۳۰۰“ پر یہ عبارت لکھی ہے

”ازواجِ منسہراتِ انبیاءِ پیغمبر اسلام کے قبور میں پیش کی جاتی ہیں اور وہ ان سے

١ "قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "وان سي: اسرائيل تنزف ثنين وسعين منه كلهم في النار الامة واحدة" قالوا من هي يا رسول الله" قال "ما انا عليه واصحابي" (مشكاة المصابيح، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، ص: ٣٠، قديمي)

٢، "عز أسي در رضي الله تعالى عنه" له سمع السي صلي الله تعالى عليه وسلم يقول لا يرمي رجلي  
رجلا بالفسوق، ولا يرميه بالكفر، إلا ارتدت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك" (صحيح البخاري،  
كتاب الأدب، باب ما ينهى عن السباب واللعن: ٢/٨٩٣، قديمي)

وصحیح مسلم، کتاب الایمان، باب من حل بسان من قل لاحیه المسلمہ ان کفر ۱/ ۵۷۰، قدیمی  
 "سمعت ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقول: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من  
 قال لاحیه "يا كافر" فقد باء بها حدّهما" مسند الامام حميد بن حنبل، مسند عبد الله بن عمر رضي الله  
 تعالى عنهما، رقم الحديث: ۵۸۷۸: ۲/ ۲۵۶، دار إحياء التراث العربي بيروت،

شب باشی فرماتے ہیں۔

کیا یہ عبارت حضور علیہ السلام کی شان میں کتخی ہے؟ ایسا لکھنے والے اور ایسا کہنے والے کے لئے شرعاً کیا حکم ہے؟

کیا یہ عبارت علامہ زرقانی رحمہ اللہ تعالیٰ کی شرح ”مواہب لدنیہ“ میں چھٹی جلد، ص ۶۹ پر لکھی ہے؟ کیا علماء دیوبند نے مولانا احمد رضا خاں کو بھی گستاخ رسول اور کافر یا بددین ہونے کا فتویٰ دیا ہے؟ یہ رضا خان وان سرفرد ہے؟ کیا حقیقت ہے کہ مولانا احمد رضا خاں نے مذہب اسلم میں رضا خانی فرقہ کی بنیاد ڈال ہے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بریلی کے اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں کے ملحوظ میں یہ بات اس طرح موجود ہے، زرقانی رحمہ اللہ تعالیٰ مواہب لدنیہ میں لفظ ”بیست“ ہے، خاں صاحب نے لفظ شب باشی لکھا ہے، جس کا مطلب عرف عام میں شوہر بیوی کے تعلقات خصوصی کو انجام دینا ہوتا ہے، اس وجہ سے ان پر اعتراض ہے، خاں صاحب نے وصیت کی ہے کہ میرے دین و مذہب پر نمل کرنے کو، جو کہ میری کتابوں میں موجود ہے، ایک فرض سے اہم فرض سمجھیں اور اتباع شریعت کو حتی الامکان لازم کہتے ہیں، خود اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ شریعت ایک چیز ہے اور احمد رضا خاں صاحب کا دین و مذہب ایک مستقل چیز ہے، جو کہ ان کی کتابوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اکابر اولیاء اللہ کی تکفیر کرتے ہیں، جو شخص تکفیر نہ کرے یا غر میں شک کرے، اس کو بھی کافر جانتے ہیں اور آگے کو اس کی اولاد کو ثابت انساب تسلیم نہیں کرتے، جس کی وجہ سے بے شمار علماء، اتقیا اور ان کے قبیحین خان صاحب کے نزدیک اسلم سے خارج ہیں۔

العیاذ باللہ حدیث شریف میں موجود ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کو کافر کہے اور وہ (دلیل شرعیہ) کی روشنی میں کافر نہ ہو تو یہ کلمہ کفر اس کافر کہنے والے کی طرف لوٹتا ہے (۱)۔ تو ان کے فتوے سے اولیاء اللہ تبارک و تعالیٰ

(۱) 'عن أبي درويش عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يرمي رجل رجلاً بالفسوق ولا يرميه بالكفر إلا ارتدت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك' (صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب ما يهوى عن السباب واللعن: ۸۹۳/۲، قديمي) =

عز، جل شانہ و تم نو لہ یا کافر ہوتے، خود خاں صاحب کا ایمان سہمست رہتا و شوار ہو گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملاہ العبد محمود و غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۶/۱۴۰۱ھ۔

## کیا عبدالوہاب نجدی پر فتویٰ کفر ہے؟

سوال [۹۹۵۱]۔ عبدالوہاب نجدی کے عقائد جن کو حضرت شیخ الاسلام رحمہ اللہ قدس سرہ نے ”الشہاب

الشہاب“ میں بیان فرمایا ہے، ان عقائد کی وجہ سے کافر کہا جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان عقائد کی وجہ سے کافر نہیں کہا جائے گا، کسی چیز کا غلط ہونا اور ہے اور اس کا کفر ہونا اور ہے، ہر غلط چیز

کفر نہیں ہوتی ہے، اگر کوئی شخص کسی کو کافر کہے اور شرعی، اس کی وجہ سے وہ کافر نہ ہو، تو یہ کلمہ خود کہنے والے پر لوث

ہے، اس لئے کسی کو کافر کہنا معمولی بات نہیں ہے۔

”عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه، أنه سمع النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم يقول: ”لا يرمي رجل رجلاً بالعسوق، ولا يرميه بالكفر، إلا ردت

عليه من به كس صاحبه“۔ (مسند أحمد بن حنبل، مسند عبد الله بن عمر رضي الله

نیز کسی مومن کو کافر کہنا اس کو قتل کر دینے کے مانند ہے۔

۔ (وصحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم ”يا كافر“ ۱/۵۰، قديمی)

”سمعت ابن عمر رضي الله تعالى عنه يقول: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من

قال لأخيه ”يا كافر“ فقد به بها أحدهما“ (مسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند عبد الله بن عمر رضي الله

تعالى عنهما، رقم الحديث: ۵۸۷۸: ۲/۲۵۶، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) (صحيح البخاري، كتاب الادب، باب ما ينهى عن السباب واللعن: ۸۹۳/۲، قديمی)

(وصحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم ”يا كافر“ ۱/۵۰، قديمی)

(وكذا في مسند الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى، حديث أبي ذر العفاري رضي الله تعالى عنه، رقم

الحديث: ۲۱۰۶۱: ۲/۲۳۰، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”من قذف مؤمناً بكفر فهو كقتله“. رواه البخاري، باب ما يهيج عن

سب، ص ۸۹۳ (۱)



(۱) (صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب ما يهيج عن السباب واللعن: ۸۹۳/۲، قديمي)

(وجامع الترمذي، أبواب الإيمان، باب ما جاء فيمن رمى أحاه بكفر: ۹۲/۲، سعيد)

(وكذا في مسند الإمام أحمد بن حنبل بلفظ ”ومن رمى مؤمناً بكفر، فهو كقتله“، حديث ثبت في صحاح

الانصاري رضي الله تعالى عنه، رقم الحديث ۱۵۹۵۰، دار إحياء التراث العربي بيروت)

## ما يتعلق بالاستخفاف بالله تعالى وشعائره (اللہ تعالیٰ کی شان میں گستاخی اور شعائر کی توہین)

### نبوت اور وحی کا مذاق بنانا

سوال [۹۹۵۲]: ایک شخص نے جب دوسرے شخص کو نماز کے سنے بدیا اور سمجھا تو اس نے یہ کہا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس تو وحی آتی تھی، اگر میرے پاس بھی آنے لے، تو چھ ماہ کے بعد تبلیغ کے سنے چلا جاؤں، پھر بعد کو اللہ سے معذرت بھی چاہی، بتائیے اس شخص پر کیا لازم ہے؟

۲۔ پھر تیسرے شخص نے ہجو مجھ پر آتی ہے، تو اسلام کا دشمن ہے، اس شخص پر کیا لازم ہے؟ کیا کفر عائد ہوا اور نکاح بھی ٹوٹ جاتا ہے؟ شرع کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

وحی اور نبوت کا مذاق بنانا اور ایسے کلمات بہنا بہت غلط طریقہ ہے (۱)، ایسی باتوں سے نادم ہو کر توبہ کریں، آئندہ کبھی بھی ایسا مذاق نہ کریں، توبہ کی تکمیل کے لئے احتیاطاً کلمہ پڑھ کر تجدید ایمان بھی کر لیں اور بہتر یہ ہے کہ وہ دو گواہوں کے سامنے اپنے نکاح کا دوبارہ ایجاب و قبول بھی کر لیں (۲) تاکہ آئندہ پھر کبھی ایسی

۱۔ "وإذا قال لمس يقرأ القرآن ولا يتذكر كلمة" النف الساق بالساق "أو ملاقدا حواء به وقل "وكذا دهاقا"، أو قال "وكات سراً" بطريق المزاح. فهذا كله كفر" (الفتاوى النصار حانية، كتاب أحكام المرتدين، فصل فيما يتعلق بالقرآن: ۳۳۴/۵، قدیمی)

"ولو قال لو كان فلان نبيا لم أو من به كفر، كذا في المحيط" (الفتاوى العالم كبرى، كتاب السير، مباحث الكفر ابو ع، منها ما يتعلق بالانبياء عليهم السلام: ۲۶۳/۲، رشیدیہ)

"إد عاب الرحمن السي عليه السلام في سي، كان كفرا" (فتاوى قاضي خان، كتاب السير، باب ما يكون كفرا من المسلم وما لا يكون ۳۵۴، رشیدیہ)

۲۔ "ثم إن كانت بية القاس الوحه الذي يوجب التكفير، لا تنفعه فتوى المفتي، ويؤمر بالتوبة -

نوبت نہ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۷/۱۴۰۰ھ۔

## حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے لفظ ”ملا“ کا استعمال

سوال [۹۹۵۳]: ۱۶ فروری ۱۹۸۰ء، سورج گرہن ہوا تھا، ایک صاحب مسجد میں کھڑے ہوئے سورج گرہن کے متعلق تقریر کرتے اور دوران تقریر میں یہ کہا ”ملا کی دوڑ مسجد تک، وہ بڑا ملا رسول اللہ ہمارے بڑے ملا نے نماز پڑھی ہے، ہم لوگوں کو بھی نماز پڑھنی چاہیے۔“

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ ”بڑا ملا رسول اللہ“ کا لفظ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں استعمال کرنا درست ہے یا نہیں؟ ایسے شخص پر اور سامعین پر توبہ واستغفر وتجدید ایمان لازم ہے کہ نہیں؟ قرآن وحدیث کی روشنی میں مدلل جواب عنایت فرمیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ملا (مثلاً) بہت بڑا تعظیسی لفظ ہے، جید عالم اور مقتدی کے لئے یہ لفظ وضع کیا گیا تھا (۱)۔ چنانچہ افغانستان، فرات، بخاری وغیرہ کے اونچے مقامات کے لئے یہ لفظ بول جاتا ہے اور کتابوں میں بھی موجود ہے، جیسے مدنی قاری وغیرہ اور ظاہر ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام عالموں سے بڑے عالم اور تمام کائناتوں کا مالک، وتحدید الکاحیہ ویس امرأہ“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، موجبات الکفر أنواع: ۲/۲۸۳، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ لدار حایہ، کتاب احکام السرنديں، فصل فی احراء کلمۃ الکفر ۵/۵۹۰، دار القرآن کراچی)

وکذا فی السحیط السرهانی، کتاب السیر، فصل فی مسائل السرنديں، النوع الاول فی احراء کلمۃ الکفر: ۵/۵۵۰، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(۱) ”والساسة الى السولى“ ”مولوى“ ومنه اسمعيل العجم ”المولوى“ لنعلمه الكسر، ولكنهم يظفون به ملا وهو قسح، راجع العروس ۲۰/۳۱، دار الفکر)

”ملا“ (عربی) ”مولوی“ (فارسی) (تخریب) نہایت عمدہ تفسیر، مولانا فیاض، مسجد میں نماز پڑھنے والے کو پڑھنے والے (فیروز مکتب، ۱۳۶۲ء، فیروز مکتب، لاہور)

مقتدوں سے بڑے مقتدی ہیں (۱)۔ اگر اسی مقصد کے تحت یہ لفظ کہا گیا ہے، تو اس کی وجہ سے تجدید ایمان و تجدید نکاح کا حکم نہیں دیا جائے گا اور اگر کوئی اور مقصد تھا تو کہنے والے سے دریافت کر کے حکم معلوم کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملاہ العبد محمود وغفرہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۱۴۰۰ھ۔

## حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قدم مبارک حضرت پیران پیر کے کندھے پر

سوال [۹۹۵۴]: اگر کوئی حافظ یا مولوی یہ کہے: ”حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قدم حضرت عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ کے کندھے پر ہوتا، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں سستی ہے، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام وہاں تھک گئے تھے“۔ اس نے یہ بھی کہا کہ ”میں اس حدیث کو مانتا ہوں، صرف اس معاملہ میں فقہ کی کتابوں کو نہیں مانتا“، لہذا ایسے مولوی صاحب کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قدم مبارک کا حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ کے کندھے پر ہوتا ہے اصل ہے، غلط ہے، جھوٹ ہے، نہ کسی حدیث شریف سے ثابت ہے، ان کی پیدائش حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات سے صدیوں بعد ہوئی (۲)، وہ معراج کے وقت کہاں تھے، ایسی لغو باتیں کہنا بہرگز اہل علم اور اہل عقل کی شان نہیں،

(۱) ”قال عليه السلام: ”أما مدينة العلم وعلي بابها“ (فيض القدير، رقم الحديث ۲۸۰۵ ۵ ۲۳۰، بیروت)

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا أمرهم أمرهم من الأعمال بما يطبقون ثم يقول: إن أنفلكم وأعلمكم بالله أنا“ (صحيح الحارثي، كتاب الإيمان: ۷/۱، قديمي)

”إن سيدنا وشفيعنا محمداً صلى الله تعالى عليه وسلم أعمد الحلل وأفضلهم جميعاً“ (امداد الفتاوى، كتاب العقائد والكلام، استنباط، مصر، سوال نمبر ۶۰۵۲۲/۳۲۷، قديمي) : ۳۱۲، ۲ (حديث)، مكتبة دارالعلوم كراچی)

(۲) الشيخ عبدالقادر الجيلاني، ابن أبي صالح أبو محمد الحنبلي، ولد سنة سبع وأربع مائة، ودفن بعداد، فسمع الحديث . الخ“ (البدایة والنهاية: ۷۶۸/۶، مكتبة حقانيہ پشاور)

اس سے توبہ کی جائے (۱)، جو شخص ایسی بات کو تسلیم نہیں کرتا، صحیح راستہ پر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## قرآن پاک قصد از میں پر پھینکنے کا حکم

سوال [۹۹۵۵]: ایک عورت بے وقوف بے عقل ہے، اس نے قصد قرآن شریف کو اٹھ کر ہاتھوں

میں لے کر زمین پر اڑا دیا ہے، اس کا مسئلہ کیا ہے؟ اور اس عورت کو گھر میں رکھنے کا کیا مسئلہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس عورت نے قصد قرآن کریم کی یہ بے ادبی کی ہے، اس کو کلمہ شریف پڑھا کر توبہ کرائی جائے اور

اس کا نکاح بھی دوبارہ کرایا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۱۱ھ۔

(۱) "وعن علي بن الحسين رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من

حسن إسلام المرء تركه مالا يعيه" رواه مالك وأحمد (مشكاة المصابيح، كتاب الأدب، باب حفظ

اللسان والعيبة والشتم، الفصل الثاني: ۲/۴۱۳، قديمي)

(ومن ابن حاجة، أبواب الفتن، باب كف اللسان في الفتنة: ۲/۲۸۶، قديمي)

"(تركه مالا يعيه) أي مالا يهيمه ولا يليق به قولاً وفعلاً ونظراً وفكراً، وحسن الإسلام عبارة

عن كماله وحقيقة مالا يعيه مالا يحتاج إليه في ضرورة ديه ودياه، ولا يدفعه في مرضاة مولاه بأن

يكون عيشه بدونه ممكناً، وهو في استحاله بغيره متمكناً، وذلك يشمل الأفعال الرائدة والأقوال

المصالة " (مرواة المفاتيح، كتاب الاداب، باب حفظ اللسان والعيبة والشتم، الفصل الثاني، رقم

الحديث: ۴۸۴۰: ۵۸۵/۸، رشديه)

(۲) "ومن وضع رحله على المصحف حالاً استحفاً كفر" (شرح الفقه الأكبر، فصل في الفراءة

والصلاة، ص: ۱۶۷، قديمي)

"يكفر بوضع الرحل على المصحف مستحفاً" (رد المحتار، كتاب الإيمان: ۳۰/۷۱۹، سعيد)

(وكذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب أحكام المرتدين، فصل فيما يتعلق بالقرآن: ۵/۴۹۱، إدارة القرآن كراچی)



## نماز پڑھنے سے انکار کرنے والے شخص کا حکم

سوال [۹۹۵۶]: عدا تارک صلوٰۃ کے حق میں اور حق میں اس شخص کے جس کو نماز پڑھنے کے لئے بلایا جائے اور وہ شخص نماز پڑھنے سے صاف انکار کر دے یا اس سے اعراض ظاہر کرے، مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے امداد الفتاویٰ جلد اول میں، ص ۵۳۳ (۱) پر جو ادا رہ اشرف العلوم کراچی نمبر ۱، میں چھپا ہے، تارک صلوٰۃ عدا کے سلسلہ میں مختلف اقوال مثلاً ذکر کرنے کے بعد یوں تحریر فرمایا ہے

”اور اگر نماز سے تنفر یا اعراض ظاہر کیا یا تحقیر واستہزاء سے پیش آیا تو کافر ہو جائے گا، کیونکہ اہانت حکم شرعی کی کفر ہے۔“

اس پر مختلف علماء کرام کے دستخط موجود ہیں، دریافت طلب بات یہ ہے کہ موجود زمانہ میں اس تحریر کے لحاظ سے سینکڑوں بناروں کافر ہو جائیں گے، آپ اس سلسلہ میں حدیث و قرآن اور فقہ کی روشنی میں وضاحت کیجئے، کیا یہ شخص ایسی ہی زجر و توبیخ کا مستحق ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص قصداً یا کسی عذر نماز فرض کو ترک کرتا ہے اور قضاء کرنے کی بھی نیت نہیں رکھتا اور اپنی اس بات پر خدا کے عقاب کا بھی خوف نہیں کرتا، اس کے متعلق فقہاء کرام نے لکھا ہے:

”یکفر (بکفر) ترک الصلاة متعمداً غیر سائونقصاء و غیر حائف من

العقاب“ (بحر: ۵/۱۲۲) (۲).

(۱) (امداد الفتاویٰ، کتاب الصلاة، مسائل مشورہ متعلقہ بکتاب الصلاة حکم تارک صلاة عمداً ۶۳۳/۱، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۲) (البحر الرائق، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین: ۵/۲۰۶، رشیدیہ)

روکدا فی مجمع الأیہر، کتاب السیر والجهاد، ثم إن ألقا ط الکفر أنواع، الثالث فی القرآن والأذکار والصلاة. ۵۰۸/۲، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

روکدا فی الفتاویٰ التاتاری حابیه، کتاب أحكام المرتدین، فصل فیما يتعلق بالصلاة والركاة والصوم ۳۳۷، ۵، قدیمی)

جو شخص نماز پڑھنے سے انکار کرے، اس کے متعلق یہ تفصیل ہے:

”وقول رجل: لا أصلي يحتمل أربعة أوجه، أحدها: لا أصلي لأنني

صليت، والثاني: لا أصلي بأمرك فقد أمرني بها من هو خير منك، والثالث: لا

أصلي فسقا ومحاة، فهذه الثلاثة ليست بكفر، والرابع: لا أصلي؛ إذ ليس

بواجب علي الصلاة ولم يؤمر بها“ (۱)

فقہاء کے تحریر کردہ احکام و حالات پر منطبق کیجئے، پھر جو اشکال ہو، اسے دریافت کر لیا جائے، جو شخص خود ہی کفر کی راہ اختیار کر لے، اس کے متعلق جو حکم ہوگا، وہ خود ہی اس پر جاری ہوگا۔ اگر وہ اس حکم کو برداشت نہیں کر سکتا، تو دوسری راہ اختیار کرے، یعنی جو شخص جہنم کی راہ پر جا رہا ہے، وہ اگر جہنم نہیں جانتا ہے تو اس راہ پر نہ چلے، اس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی شخص ریل کی لائن پر چل رہا ہے، کسی نے اس کو منع بھی کیا، اس پر مت چلو، ریل آئی تو کچے جاؤ گے، اس نے استہزاء مذاق کر کے اس کی بات نہیں مانی، پھر ریل آ بھی گئی اور وہ لائن سے نہیں ہٹتا تو اس کا انجی معلوم ہے، جس نے لائن پر چلنے سے منع کیا تھا اور کچل جانے سے ڈرایا تھا، اس پر کیا الزام ہے؟ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۵۸۷۔

”مجھے تو نماز پڑھنی ہی نہیں“ کہنے والے کا حکم

سوال [۹۹۵۷]: زید سے نماز پڑھنے کے لئے کہا، اس نے جواب دیا: ”مجھے تو نماز پڑھنی ہی نہیں اور نہ اس کو نماز پڑھتے دیکھا ہے“ تو اس قول سے اس کے ایمان کے بارے میں کیا حکم ہے؟ اور اس کی نماز جنازہ پڑھائی جاوے یا نہیں؟

(۱) (الفتاویٰ العالمکبریۃ، کتاب السیر، موجبات الکفر أنواع، منها ما يتعلق بالقرآن الح ۲۶۸، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ الزاریۃ علی هامش الفتاویٰ العالمکبریۃ، کتاب ألقاط تکون إسلاماً أو کفراً، الفصل

الثانی، النوع التاسع فیما یقال فی القرآن والأذکار والصلاة: ۳۳۰/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاری حایۃ، کتاب أحكام المرتدین، فصل فیما يتعلق بالصلاة والركعة والصوم

## الجواب حامداً ومصلحاً:

یہ قول تو نہایت خط ناک ہے، ممکن ہے کہ اس کا مطلب یہ ہو کہ مجھے نماز پڑھنی نہیں آتی اس لئے اس کی تکلیف سے احتیاط کی جائے (۱)۔ جب کہ اس کا شمار مسلمانوں میں تھا تو اس کی نماز جنازہ بھی پڑھی جائے۔ ”صلو علی کس وفاجر“ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۶/۱۴۰۰ھ۔

## کسی مسئلہ پر اہل علم کی توہین کرنا

سوال ۱۹۵۸: ایک مسئلہ کے بارے میں تجھڑا ہوا تھ مولویوں کا آپس میں، ایک دن، شیوں کے مولوی اور مفتی کے سامنے فیصلہ کر لیا گیا تھا، وہ فیصلہ شرعی اعتبار سے کیا گیا تھا، پھر کچھ دن کے بعد کچھ مولویوں نے دوبارہ فیصلہ کرنے کا پروگرام بنایا، کچھ لوگوں کے سامنے بے عزتی کرنے کے ارادے سے ایک

(۱) ”وقول الرجل: لا أصلي يحتمل أربعة أوجه. أحدها لا أصلي لأنني صليت، والثاني لا أصلي بأمرك فقد أمرني بها من هو خير منك، والثالث لا أصلي فسقا ومحابة، فهذه الثلاثة ليست بكفر، والرابع لا أصلي إذ ليس بواجب علي الصلاة ولم أؤمر بها“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب السير، موجبات الكفر أنواع، منها ما يتعلق بالقرآن الخ: ۲/۲۶۸، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى الزارية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب ألعاط تكون إسلاماً أو كفراً، الفصل الثاني، النوع التاسع فيما يقال في القرآن والأذكار والصلاة: ۶/۳۳۰، رشیدیہ)  
و كذا في الفتاوى التاتار حاية، كتاب أحكام المرتدين، فصل فيما يتعلق بالصلاة والركعة والصوم ۵/۳۳۷، قديمی)

(۲) (السنن الكبرى لبيهقي، كتاب الحائز، باب الصلاة على من قتل نفسه غير مستحل لقتلها، رقم الحديث: ۶۸۳۲: ۴/۲۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في سنن الدارقطني، كتاب العبدین، باب صفة من تحوز الصلاة معه والصلاة عليه، رقم الحديث ۱۷۵۰: ۲/۴۴، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في رد المحتار على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة الحائز، مطلب في صلاة الحائز ۲/۲۰۷، سعید)

فیصد کردہ مسند و پھر دوبارہ کرواتا اور بے عزتی کی نیت سے ایسا کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر پہلا فیصد شریعت کے مطابق تھا، تو اس کے توڑنے کا کسی کو حق نہیں، خاص کر ان کی توہین کی غرض سے کسی مسلمان کی توہین درست نہیں، خاص کر اہل غم کی توہین بہت خطرناک ہے (۱)، خدا انفسانیت کے شر سے بچائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۷/۱۴۰۱ھ۔

## ڈرامہ کے ذریعہ علماء کی توہین کرنے والوں کا حکم

سوال [۹۹۵۹]: ہمارے محلہ میں کچھ مسلمانوں نے ڈرامہ کرایا۔ تماشہ بین کی حیثیت سے مسلمان مرد و عورت، بوڑھے بچے شریک ہوئے، ڈرامہ میں سب سے پہلے یہ دکھایا گیا کہ بڑے نواب کے نام سے ایک بچہ کرسی پر بیٹھا تھا، تھوڑی دیر میں ایک بچہ سامانہ وضع قطع بنا کر آیا، وہ بڑے کا خسی کی دم کی ڈاڑھی لگائے ہوئے تھا، عالم نما بچہ کی آمد پر بڑے نواب نے کرسی چھوڑی اور عالم صاحب کو یہ کہہ کر بٹھا دیا کہ میں چھوٹے نواب کو پڑھنے کے لئے بھیج رہا ہوں، تھوڑی دیر میں چھوٹے نواب بحیثیت معلم مولوی صاحب کے پاس آئے، انہوں نے چھوٹے نواب (شہزاد) کو پڑھنے کے لئے کہا، نواب نے کہا کہ آج پڑھنے کا خیال نہیں ہے، استاد نے پڑھنے پر آمادہ کیا، لیکن شہزاد نے نہ پڑھنے کا بہانہ بنایا، شاگرد نے استاد کو پان وغیرہ پیش کیا اور ناشتہ کے لئے کباب اپنے نوکر کی معرفت منگایا، نوکر نے کباب یہ کہہ کر دیا کہ یہ کباب کتے کا جھوٹا ہے، شاگرد کو یہ سن کر افسوس ہوا کہ

(۱) "وفي الراية والاستحفاف بالعلماء لكونهم علماء استحفاف بالعلم، والعلم صفة الله تعالى محبة فصلا على حيار عاده. ليدلوا حلقه على شريعته بآية عن رسله، فالاستحفاف بهذا يعلم أنه يعود إليه، ومن أعص العلماء غير سب ظاهر حيف عليه الكفر" (مجمع الانهر، كتاب السير، باب المرتد، ثم ان القاط الكفر أنواع النوع الرابع في الاستحفاف بالعلم ۱، ۶۹۵، دار إحياء التراث العربي بيروت) (وكذا في الفتاوى الراية، كتاب القاط تكون إسلاماً وكفراً، الفصل الثاني، النوع الثاني في الاستحفاف بالعلم: ۳۳۶/۲، وشيديه)

(وكذا في شرح الفقه الأكبر، فصل في العلم والعلماء، ص: ۷۳، قديمي)

استاذ کے شاہین شان ناشتہ سے حاضر سے نہ کر رہا، شرعاً افسوس کرتے ہوئے چلا گیا۔ تھوڑی دیر بعد نوکر بھی کتاب عالم کے سامنے ہی چھوڑ کر چلا گیا، عالم نے ادھر ادھر دیکھا، جب اپنے آپ کو تنہا پایا تو اس کے جھوٹے کتاب کو کھانا شروع کیا اور جو بچا جیب میں رکھ کر جانے لگا، اتنے میں نوکر آیا اور عالم صاحب کی جیب دیکھ کر پوچھا کہ جیب میں کیا رکھا لیا، کتاب ہے یا وہی کتے کا جھوٹا کتاب ہے، اسی پر ڈرامہ ختم ہوا۔

مطلق ڈرامہ کی خبر محلہ کے چند علماء کو ہوئی، اپنے ساتھ چند نمازیوں کو لے کر اس بڑی حرکت سے روکنے کے لئے گئے، یہ لوگ عین اس وقت پہنچے جب کہ ڈرامہ ہو رہا تھا، علماء اور نمازی حضرات نے دین کا واسطہ دے کر روکنے کی درخواست کی، کسی نے بجلی بجھا دی، اس پر ایک عالم نے نعرہ لگایا، مجمع میں انتشار پیدا ہو گیا، اسی انتشار میں ریکارڈ کی تھائی اور دوسرا سامان ضائع ہو گیا، ان بچوں کی امداد و اعانت کرنے والے اور جن لوگوں نے ڈرامہ کے لئے سامان دیا تھا، یہ سمجھ کر کہ اپنے علماء کی بدولت سامان ضائع ہوا، ان میں سے ایک عالم کے پاس ضائع شدہ سامان ہوا لعب کا تاوان مانگئے آئے، عالم صاحب نے اس معاملہ نو پنجایت کے فیصلہ پر متعلق کرویا کہ اگر محلہ کی پنجایت فیصلہ کرے گی، تو مجھے تاوان دینے میں انکار نہ ہوگا، اس عالم کو چیلنج کیا کہ ہم لوگ سامان کی قیمت وصول کر کے رہیں گے۔

اس کے بعد بچوں نے کافی جھنڈی اور بکرے کی دم کی ڈاڑھی لگا کر محلہ میں گشت کیا، اس عالم کو رسوا کرنے کی ہر ممکن کوشش کی، ان کے گھر میں گٹ لگانے کی دھمکی دی، اس کے مکان کا محاصرہ کر لیا، ان بڑے چھوٹوں نے جب عالم صاحب سے تاوان کا غیر معمولی مطالبہ کیا، تو عالم نے کہا کہ صرف مجھ سے مطالبہ کیوں کرتے ہو، میرے ساتھ تو اور نمازی بھی تھے، اس صورت حال کے بعد دیکھنے والے اور امداد و اعانت کرنے والوں میں دو طرح کے لوگ ہو گئے، کچھ لوگوں نے اہانت علماء اور ڈاڑھی کی بے حرمتی کا ڈرامہ دیکھ کر نفرت اور بیزاری کا اظہار کیا اور کچھ لوگوں نے اس کے بعد بھی ان خط کاموں کی حمایت و پشت پناہی میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی۔

محلہ کے علماء حضرات کو جب توہین علماء اور ڈاڑھی کی بے حرمتی کا حال معلوم ہوا، تو معاملہ کی نزاکت و سامنے رکھتے ہوئے تقدیر یا ستائیں علماء پر مشتمل ایک میٹنگ مسند پر غور کرنے بیٹھی، طے یہ ہوا کہ کسی ذمہ دار داراء قیاء سے جواب منگایا جائے، مزید علماء نے اس بات کا بھی احساس کیا کہ معاملہ نازک ہے، ہو سکتا ہے کہ کفر کا فتویٰ آجائے، اس نے ان تمام پیشگی لینے والے حضرات کو پوری جماعت علماء کی طرف سے یہ حکم سنایا جائے

کہ جواب تے تک وہ لوگ اپنی اپنی بیویوں سے ملے ہو جائیں۔

حسب پروگرام یہ حکم جمعہ کے بعد پڑھ کر سنایا گیا، یہ حکم سن کر ندامت تو آیا ہوتی، ان میں بعض حضرات محمد کے مدرسہ اصدوح المسلمین کے مہتمم کے پاس قربانی کی دی ہوئی کھال کی رقم یہ کہہ کر مانگنے آئے کہ ہم لوگ کافر ہو ہی چکے، اس لئے ہماری دی ہوئی کھال کی رقم واپس کر دی جائے، ان میں سے بعض آدمی یہ پوچھنے لگے کہ ہم لوگ کافر ہو ہی چکے ہیں، اس کے بعد بھی ہم لوگ نماز پڑھ سکتے ہیں؟

بتائیے! کیا ان باتوں سے رضا بالکفر مفہوم نہیں ہوتا اور اس سے پہلے کے واقعات پر توہین دین کا پہلو مفہوم نہیں ہوتا؟ ڈرامہ اور اس کے بعد کے حالات آپ کے سامنے ہیں، دیکھنے والے اور سامان وغیرہ سے امداد و اعانت کرنے والوں میں حقیقت حاں ظاہر ہونے کے بعد چھ لوگ حامی اور آچھ لوگ متنفر ہوئے، آپ سے دریافت طلب امر یہ ہے کہ ہر فریق کے بارے میں شریعت کیا حکم لگاتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی عالم کا بے عمل ہونا یقیناً بڑا جرم اور قابل مذمت ہے (۱)، مگر اس کی وجہ سے مطلقاً سب علماء کی اہانت و استخفاف ہرگز مذہب اسلام میں برداشت نہیں اور ایسی صورت ڈرامہ وغیرہ کے ذریعہ اختیار کرنا، جس سے علم دین اور علماء کی تحقیق و اہانت ہوتی ہو، اتنا خطرناک ہے کہ اس سے ایمان سلامت رہنا دشوار ہو جائے گا، ایسی دلیہ کی کرنا، جس سے معلوم ہو کہ کفر پر راضی ہے، یہ تو اپنے ایمان کی ناقدری بلکہ ایمان سے بیزاری کی کھلی دلیل ہو جائے گی، اس سے ہر مسلمان کو پناہ مانگنا لازم ہے، شرعی فتویٰ کا احترام سب و ضروری ہے، اگر ہم عمومی وجہ سے، یا نفس و شیطان کے بہکانے سے کوئی ایسی حرکت صادر ہو جائے، جس سے تجدید ایمان اور تجدید نکاح کا حکم مائد ہوتا ہو تو ایسی حرکت پر نادم ہو کر تجدید ایمان و تجدید نکاح کے لئے پوری طرح آمادہ رہنا چاہیے کہ یہی سلامتی، ہدایت اور نجات کا راستہ ہے اور اس کے خلاف چلنے میں تباہی، منکالت اور ہلاکت ہے۔

(۱) "عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال: إن من أشر الناس عند الله منزلة يوم القيامة عالم لا يرفع بعلمه"، (مشكاة المصابيح، كتاب العلم، الفصل الثالث: ۱/۳۷، قدیمی)

"عن الحسن رضي الله تعالى عنه قال: "العلم علمان، علم في القلب، فذاك علم بافع، وعلم على اللسان، فذاك حجة الله عز وجل على اس آدم" (سنن الدارمی، باب التوبیخ لمن يطلب العلم لعبر الله، رقم الحديث: ۳۶۴: ۱/۱۱۳، قدیمی)

”ويحذف عنه كثر د شتم علماء وفقهائهم من غير سب. وكفر بقوله بعد ذكر حصار في سب حلفت مراراً في علمه بدينه. وحبوسه على مكان مرصع، وسبه بسب كبري، ومعه جماعة يستنون منه نمائش، ويضحكون منه، ويصرخون. محراق وكذا بكفر جميع الاستحقاق بسب، وكذا بسب محسن على مكان مرصع، ولكن بسبهم في سب كبري ويمشي بقوله يضحكون ويصرخون، غنوى على لأرض حين أتى بها حصمه وبقوله كفرت حين تكلم بكلمة رعب بقوله أنها كفر وسب بكفر ففيل نه كفرت وطلقت زوحتك اه“ (البحر الرائق: ۵/۱۲۳) (۱).

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ جو لوگ بھی اس ڈرامہ میں شریک ہوئے اور اس سے راضی رہے، سب کو احتیاج تجدید ایمان اور تجدید نکتہ کر لینا چاہیے، مگر یہاں کو لازم ہے کہ پہلے عوام کے قلب و دماغ میں دین اور علم دین و وقت نم فرما میں، عذاب آخرت اور اس کی تصدیق سے دلوں کو پر کریں، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ہوئے دین کی اشاعت کریں، جب یہ چیز کا درجہ ان کے اندر پیدا ہو جائے اس وقت فتویٰ کا بھی ان پر اثر ہوگا، ورنہ وہ دیدہ دلیری سے اور آزاد ہو کر دین سے ہی دست بردار ہو جائیں گے، اشتغال انگیز اقدامات سے بھی بے گنج و اجتناب لازم ہے، ضائع شدہ سامان کا نشان اس سے لیا جاسکتا ہے، جس نے ضائع کیا ہو، جس نے ضائع نہیں کیا، اس سے لین درست نہیں ورنہ یہ نہ کہ فرد شخص کی وجہ سے ضائع ہوا ہے، بلکہ اسی سے نشان لیا جائے، یہ غلط اور خلاف قعدہ ہے۔

”ذل صمد على سائر دول منسب“ (۲). فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۲/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۲/۸۷ھ۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب السیر، باب احکام المرتدین: ۵/۲۰۷، ۲۰۸، رشیدیہ)

روکد فی الفتویٰ المتارحیہ، کتاب ألقاط الکفر، فصل فی العلم والعلماء ۵/۵۰۹، إدارة القرآن کراچی) روکد فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، الباب التاسع فی احکام المرتدین، مطب موحیات الکفر، ومنها ما يتعلق بالعلم والعلماء: ۲/۲۷۰، رشیدیہ)

۲/۱۵۱ اجتماع الماشر والمنسب، اصيف لحکمہ إلى الماشر“ (الاشهاد والظاهر، الفس الأول فی -

## دینی مسائل کا مذاق اڑانا

سوال [۹۹۶۰]: ایک شخص سمانے اکابر کے بتلائے مسائل کا مذاق بنائے اور سمانے کرام و فحش کلامی اور برا بھلا کہتے ہو، حتیٰ کہ گدھ، آٹو اور جان سے مار ڈالنے کی دھمکی دیتا ہو۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

جو شخص مسائل حقہ کا مذاق اڑائے، اس کا ایمان خطرہ میں ہے (۱)، گالی اور فحش کلامی سمانے حق کی شان میں تباہ کن ہے (۲)، اس کو باز آنا اور توبہ کرنا اور معافی مانگنا ضروری ہے (۳)۔ فقط۔

= القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة التاسعة عشر، ص ۱۹۰، دار الفكر بيروت

(وكد في شرح المسئلة لسليم رستم بار، المادة ۱۰۹۰ ۵۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكد في القواعد الفقه لعلي أحمد الدوي، القسم الثاني، الفصل الثالث، المسئلة الثالث، ص ۳۸۵، دار القلم)

(۱) "رحل رجع من مجلس العلم، فقال له رجل آخر "ار كشت آمده" يكفر، وكذا لو قال "مراه

مجلس علم چه كار" أو قل "من يقدر على أداء ما يقولون"، أو ألقى الفتوى على الأرض، وقال "چه

شرع است اين"، أو "چه بارنامه فتوى آوردی" يكفر" (حلاصة الفتاوى، كتاب ألقاط الكفر، الفصل

الثاني، الحسن الثامن في استخفاف العلم والعلماء: ۳/۳۸۸، رشيدية)

(وكد في الفتاوى الزارية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب ألقاط تكور إسلاماً أو كفراً، الفصل

الثاني، النوع الثامن في الاستخفاف بالعلم: ۲/۳۳۷، رشيدية)

(وكد في الفتاوى النادر حاية، كتاب ألقاط الكفر، فصل في العلم والعلماء ۵، ۵۰۷، ۵۰۹، إدارة القرآن كراچی)

(۲) "إهانة أهل العلم كفر". (رد المحتار، كتاب الحدود، باب التحرير: ۴/۷۲، سعيد)

"وفي الزارية فالاستخفاف بالعلماء لكوبهم علماء استخفاف بالعلم، والعلم صفة الله تعالى

محبه فصلا على حيار عماده، ليدلوا خلقه على شريعته بياة عن رسله، فالاستخفاف بهذا يعم أنه يعود

إليه" (مجمع الأبهير، كتاب السير، باب المرتد، ثم إن ألقاط الكفر أنواع النوع الرابع في الاستخفاف

بالعلم: ۱/۶۹۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

"من أغص عالماً من غير سب ظاهر حيف عليه الكفر، ويحاف عليه الكفر إذا شتم عالماً أو

فقيه من غير سب" (الفتاوى العالمكيرية، كتاب السير، الباب التاسع في أحكام المرتدين، ومنها

ما يتعلق بالعلم والعلماء: ۲/۲۷۰، رشيدية)

(۳) "ثم إن كانت بية القائل الوجه الذي يوجب التكفير، لاتنفعه فتوى المقتي، ويؤمر بالتوبة =



## مسئلہ پر عمل کرنے والے کو ذلیل و حقیر سمجھنا

سوال [۹۹۶۱]: اگر وہی شخص شریعت کے مسئلہ پر عمل کرتا ہے تو لوگ اس کو ذلیل و حقیر سمجھتے ہیں، آیا

اس مسئلہ پر عمل کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

شریعت کے مسئلہ پر عمل کرنے سے کم علم اور کم دین والے حقیر سمجھتے ہیں اپنا نقصان خود کرتے ہیں (۱)۔ اللہ پاک اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے یہاں اس کی عزت ہوگی، دنیا والوں کی نظروں میں عزت حاصل کرنے کے لئے احکام شرع کو ہرگز ترک نہ کیا جائے۔

﴿أَيَّتَنُفُونَ عَذَابَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً﴾ الآية (۲)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۲۶/۹۲ھ۔

☆...☆...☆ ☆...☆

= والرحوع عن ذلك " الفتاوى التاتار حابية، كتاب احكام المرتدين، فصل في احرء كلمة لكفر

(۴۵۸/۵، إدارة القرآن كراچی)

(وكذا في الفتاوى العالم كبرى، كتاب السير، موحات الكفر أنواع ۲ ۲۸۳، رشديه)

(وكذا في المحيط الرهاني، كتاب السير، فصل في مسائل المرتدين، النوع الأول في احرء كلمة

الكفر: ۵/۵۵۰، مكتبه غفاريه كوئته)

(۱) عن أبي درر رضي الله تعالى عنه قال قال لي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم " لا تحقرن من

نفسك شئنا " (صحيح مسلم، كتاب لروا الصلة، باب استحباب طلاقة الروح عند اللقاء، ص

۱۱۳۵، دار السلام)

(وكذا في السنن الكبرى للبيهقي، كتاب الركعة، باب وحوه الصدقة ۳ ۳۱۶، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في تفسير ابن كثير، القرة: ۱/۱۶۰، قديمي)

(۲) (النساء: ۱۳۹)

## باب التقليد

(تقليد کا بیان)

### تقليد کا مطلب

سوال [۹۹۶۲]: زید کہتا ہے کہ مسلمان جب تک تقلید کا قائل رہتا ہے، اس وقت تک اس میں ایمان ہی نہیں آسکتا، کیا زید کا یہ کہنا درست ہے؟ کیا واقعی مقصدین بے دین ہوتے ہیں، جب کہ ان لوگوں کے اندر بڑے بڑے عابد، زاہد، صوفی، متقی، پرہیزگار، عالم، محدث، مفسر، مبلغ، دین کے داعی سچی پچھ پائے جاتے ہیں، مختلف ذہنوں سے کروڑوں مسلمان مؤدبانہ طریق پر کسی صاحب کوشش، اہل علم، کسی کو امام ربانی، کسی کو شیخ الحدیث کے نام سے یاد کرتے ہیں۔

دوسرے ان لوگوں کے ہزاروں مدارس اسلامیہ جاری ہیں، جن کے اندر لاکھوں مسلمان علم حدیث و علم دین حاصل کرتے ہیں، کیا یہ سب پڑھنے پڑھانے والے بے دینی ہی سمجھتے سکتے ہیں؟ مثال کے طور پر صحیح سند سے بتایا جاتا ہے کہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک دفع لاہور کی طرف سفر کیا، لاکھوں انسانوں کو مشرف بہ اسلام کیا، کیا وہ دعوت آپ کی بے دینی سے تعلق رکھتی تھی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تقلید کے معنی ہیں کہ جو شخص مجتہد نہ ہو وہ حکم دین کے بارے میں مجتہد کے قول کو تسلیم کر لے اس اعتماد پر کہ اس نے یہ حکم دلیل شرعی (کتاب، سنت، اجماع و قیاس شرعی) سے بتایا ہے، اس کے پاس اس حکم کی دلیل موجود ہے اور خود اس سے دلیل کا مطالبہ نہ کرے (۱)، یہ تقلید صحیح بہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں بھی تھی کہ ایک صحابی

(۱) "التقليد مصدر، في عرف الفقهاء "هو قبول قول الغير بلا حجة ولا دليل". (القاموس الفقهي،

ص: ۳۰۸، إدارة القرآن كراچی)

"التقليد عبارة عن اتباع الإنسان غيره فيما يقول، أو يفعل معتقداً لمحققة فيه من غير نظر =

۱۰۹۔ صحابی سے دینی مسئلہ پوچھتے تھے اور دلیل کا مطالبہ نہیں کرتے تھے (۱)، صحابہ کے بعد برابر یہ مسئلہ چلتا رہا ہے، اگر زید نہ انھوں نے ان سب کو ایمان سے خالی اور بدین بہتات تو اس کو اپنے ایمان کی فکر نہ رہے (۲)۔  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ العبد المذنب، دارالعلوم، یونین، ۱۲، ۱۰، ۹۵ھ۔

- وسامل في الدليل كان هذا السبع. جعل قول الغير او فعله قلاباً في عنقه، وعارة عن قول قول العر بلا حجة ولا دليل". (التعريفات للحرجاني، ص: ۴۷، قديمي)

(۱) "واما عبر اهل الاجتهاد فليس له الا تقليد اهل العلم، فثبت ان امر الاجتهاد والتقليد امر متوارث من حير القرون. وقال ابن القيم في كتابه "اعلاء الموقعين" (۱-۷) قال الشعبي من سره ان يأخذ بالوثيقة في الفصاء فليأخذ بقول عمر رضي الله تعالى عنه وقال مجاهد إذا اختلف الناس في شيء فاطروا ما صنع عمر. فحدوا به. فهذه الخصوص يدل على أن طريق التقليد كان شائعاً في الصحابة والتابعين حتى كان بعض المجتهدين يقلد بعض منهم فصلاً عن غير أهل الاجتهاد بل أرشدهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى التقليد حيث أمرهم باتباع سعة الخلفاء الراشدين. بل أرشدهم الله إلى التقليد حيث قال. "اسئلوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون" (مقدمة اعلاء السنن، شرائط الإفتاء ۲، ۷۰، إدارة القرآن کراچی)

"وكان الصحابة ومن تبعهم من المسلمين مع أنهم كانوا في حير القرون، وكانوا على مرلة عالية من التقى والورع والعفاف كانوا لاسئلوا الا العلماء والأخبار، وإذا أفترهم كانوا لا يطلبونهم بالدليل من القرآن والسنة على ذلك بل كانوا يثقون بعلمهم وتقواهم" (التقليد الشرعي وأهميته في الاسلام لفقہہ الحلیل للمفتی عبدالرحیم لاہوری، ص. ۹۲، مکتبۃ الحرمین دبی)

روکدا فی اعلاء الموقعين، فصل فصل عمر بن الخطاب رضي الله عنه ۱، ۲۷، دارالجيل

(۲) "عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يرمي رجل رجلاً بالفسوق ولا يرميه بالكفر، الا ارى دلت عليه ان لم يكن صاحبه كذلك" (صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب ما يهني عن السباب واللعن: ۸۹۳/۲، قديمي)

(رو صحيح مسلم، كتاب الايمان، باب ما ان حال إيمان من قال لأخيه المسلم "يا كافر" ۱، ۵۷، قديمي)

"سمعت ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من

قال لأخيه "يا كافر" فقد باء بها أحدهما" (مسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند عبد الله بن عمر رضي الله

تعالى عنهما، رقم الحديث: ۵۸۷۸: ۲/۲۵۶، دار إحياء التراث العربي بيروت)

## ثبوت تقلید

سوال [۹۹۶۳]: ۱۔ اگر کوئی مسلمان قرآن و حدیث کے موافق عمل کرتا ہے، لیکن ائمہ اربعہ میں سے کسی کے مذہب کی تقلید نہیں کرتا ہے، کیا وہ شخص ہشتی ہے یا دوزخی یا گمراہ؟

ایضاً

سوال [۹۹۶۴]: ۲۔ کیا حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے انتقال کے چار سو سال تک مسلمان مذاہب اربعہ میں سے کوئی ایک مذہب کی تقلید کرتا تھا یا نہیں؟

## غیر مقلد کی امامت

سوال [۹۹۶۵]: ۳۔ کیا غیر مقلد و لامذہبی اشخاص کے پیچھے نماز درست ہے، جائے کی یا نہیں؟ یہ گناہ گار ہوگا؟

## ائمہ اربعہ کی سن ولادت و وفات اور ان کے مذاہب کی ترویج

سوال [۹۹۶۶]: ۴۔ حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کتنے روز کے بعد مذاہب اربعہ کا ظہور ہوا؟

اور کس نے اظہار کیا اور ان ائمہ اربعہ کی سن ولادت، وفات کی کیا تاریخ ہے؟ تحریر فرمائیے۔

## ائمہ اربعہ کی تقلید کرنا

سوال [۹۹۶۷]: ۵۔ چاروں امام کی پیدائش سے پہلے اسلام مکمل تھا یا نہیں؟ اگر مکمل تھا تو ان کی تقلید واجب کیوں ہے؟

## ائمہ اربعہ کو گالی دینے والے کی امامت

سوال [۹۹۶۸]: ۶۔ جو مذہبی و اہل حدیث بائین مذاہب اربعہ و دشنام و طعن و تشنیع کرتے ہیں، ان کی اقتداء نماز میں درست ہے یا نہیں؟ تقلید شخصی کے وجوب کی مفصل دلیل تحریر کیجئے۔

## الجواب حامداً ومصلحاً:

..... قال الله تبارك وتعالى: "فاسئلو أهل الذکر عن کسمة لاتعمون بها" (۱) و  
 "ووسع سبیل من أنسب سبیل" (۲)۔

ان دونوں آیتوں سے معلوم ہوا کہ جس مسئلہ ضروریہ کا علم نہ ہو، تو اہل علم سے دریافت کرنا ضروری ہے اور جو شخص خداوند تعالیٰ کی طرف انابت کرتا ہو، اس کا اتباع ضروری ہے۔

قرآن کریم میں نہ تو مسئلہ دریافت کرنے کے لئے کسی عالم کا نام مذکور ہے اور نہ اتباع کرنے کے لئے کسی متبوع کا نام مذکور ہے۔ جس شخص کو مجموعہ احوال سے کسی عالم کا منیب الی اللہ ہونا متحقق ہو جائے، اسی سے مسئلہ دریافت کرنا ضروری ہے اور اسی کا اتباع لازم ہے، اسی کا نام تقید ہے۔

اتباع کے لئے مسئلہ کا معلوم ہونا ضروری ہے، ورنہ اتباع کیسے کرے گا اور ائمہ اربعہ کا مسلک و مذہب معلوم و مدون ہے، کسی اور کا مسلک و مذہب اس تفصیل کے ساتھ معلوم و مدون نہیں (۳)۔

ہذا ائمہ اربعہ میں سے کسی کی تقلید لازم اور ضروری ہوئی، نماز، روزہ، قطعی الثبوت و قطعی الدلالت ہیں

(۱) (الأنبياء ۷)

(۲) (اللقمان: ۱۵)

(۳) "ولیس للعامی التمدھب بمدھب أحد من أئمة الصحابة رضي الله تعالى عنهم وغيرهم من الأولين وإن كانوا أعلم وأعلى درجة ممن بعدهم. لأنهم لم يتفرعوا لتدوين العلم ووسط أصوله وفروعه، فليس لأحد منهم مذهب مہذب محرز مقرر، وإما قاء بذلك من جاء بعدهم من الأئمة اللاحقين لمذاهب الصحابة والتابعين، القانمين بتمهيد الأحكام الوقائع قبل وقوعها، بالهتف بایضاح أصولها وفروعها، كمالک وأبي حنيفة وغيرهما رحمهم الله تعالى" (مقدمة إعلاء السنن، القاعدة الحادية عشر ۳، ۲۲۳، إدارة القرآن کراچی)

"لا بد في الاستساطر أن يعرف مذاهب المتقدمين. لأن لا يخرج من أقوالهم فيحرق الإجماع ويسي عدينا ويستعن في ذلك بمن سبقه. وليس مذهب في هذه الأربعة المتأخرة بهذه الصفة إلا هذه المذاهب الأربعة" (التقليد الشرعي وأهميته للاحتجاري، ص ۹۲، مكتبة الحرمین، دبی)  
 (وكذا في حجة الله البالغة، فصل في مسائل ضلت فيها الأفهام: ۳۵۰/۱، قدیمی)

اور تقلید ائمہ اربعہ کی یہ شان نہیں، کیونکہ ان کے نام ہی مطلوب نہیں۔ پس تقلید واجب کے درجہ میں رہ گئی۔

۲۔ اگر وہ مسلمان خاص، عام، مطلق، مقید، مشتک، مؤول، ظاہر، نص، مفسر، محکم، خفی، مشکل، مجس، متشابہ، صحیح، حسن، ضعیف، غریب، معلول، شاذ، منکر، ناسخ، منسوخ وغیرہ اکتسابی حدیث پر پوری طرح حاوی ہیں اور ائمہ اربعہ کی طرح روایت و درایت میں کامل ہیں، تو تقلید نہ کرنے میں اس پر کوئی اعتراض نہیں۔

اور خوب ظاہر ہے کہ اس زمانہ میں ایسے آدمی کاروائی زمین پر موجود ہونا عقلاً سے کچھ ممکن نہیں۔

۳۔ اس مدت میں جو حضرات صفات مذکورہ کے ساتھ متصف تھے، وہ تقلید نہیں کرتے تھے، بلکہ خود مجتہد تھے اور جو متصف نہ تھے، وہ کسی کی تقلید کرتے تھے، بعض تو ائمہ اربعہ میں سے کسی کی تقلید کرتے تھے و بعض دوسرے ایسے اکابر کی تقلید کرتے تھے، جن کو عالم اور نسیب الی اللہ سمجھتے تھے اور ان کے مسلک سے واقف تھے، جیسا کہ حدیث کے طلباء پر مخفی نہیں اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود حکم فرمایا:

”عن حذیفہ رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم: ”إني لا أدري ما بقائي فيكم، فاقفوا بالدين من بعدي

أبي بكر وعمر (رضي الله تعالى عنهما)“ (رواه الترمذي، ص: ۵۶) (۱)۔

۴۔ لاندہب تو بدین اور دہریہ کو کہتے ہیں، جب وہ کسی مذہب کا قائل ہی نہیں، تو وہ نماز کی پڑھیں اور کیا پڑھائے گا؟! غیر مقلد کے متعلق تفصیل ہے، اگر وہ ائمہ دین کو سب و شتم و لعن طعن کرتا ہے تو اس کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے، وہ فاسق ہے (۲)۔ اگر ایسا نہیں کرتا تو پھر دیکھنا چاہیے کہ مقتدی کے مذہب کی روایت کر کے پڑھتا

(۱) (الحامع لترمذي، كتاب المساقب، باب في مناقب أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما كبهما ۲۰۷/۲، سعيد)

(۲) ”عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”سباب المسلم فسوق وقتاله كفر“ (صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله ۱۲/۱، قديمي)

”ويكفره إمامة عبد وأعراسي وفاسق وأعمى“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة ۵۵۹/۱، سعيد)

(وكدافي الهداية، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱۲۲/۱، شركة علميه)

ہے یعنی فرائض و واجبات سب کی رعایت کرتا ہے، تب تو اس کی امامت مکروہ نہیں اور اگر ان سب کی رعایت نہیں کرتا تو اس کے پیچھے نماز درست نہیں اور اگر رعایت و عدم رعایت کا کچھ علم نہ ہو تو اس کو امام بنانا مکروہ ہے۔  
اگر فرائض میں تو رعایت کرتا ہے اور واجبات اور سنن کو ترک کرتا ہے یا واجبات میں رعایت کرتا ہے، تو ان دونوں صورتوں میں بھی امامت مکروہ ہے۔ پہلی صورت میں زیادہ، دوسری میں کم۔

”إن علم تركها في الثلاثة، لم يصح، وإن لم يدرك شيئاً، لأن بعض ما يجب تركه عندنا ليس فعله عده، فالظاهر أنه يفعل وإن علم تركها في الأخيرين فقط ينبغي أن يكره؛ لأنه إذا كره عند احتمال ترك الواجب فعده تحققه بالأولى، وإن علم تركها في الثالث فقط ينبغي أن يقتدى به؛ لأن الجماعة واجبة فتقدم على كراهة التنزيه“۔ (ردالمحتار: ۱/۵۸۸) (۱)۔

جب اپنا ہم عقیدہ وہم مذہب صالح امام موجود ہو تو کسی غیر کو امام بنانے کی کیا ضرورت ہے؟

۵ حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی ولادت کے متعلق علماء کے تین قول ہیں، ایک یہ کہ ۶۰ھ میں ولادت ہوئی، دوم یہ کہ ۶۱ھ میں، سوم یہ کہ ۸۰ھ میں یہی رائج ہے۔ وفات ایک سو پچاس ۱۵۰ھ میں ہوئی (۲)۔ حضرت امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی ولادت میں چند قول ہیں، ۹۰ھ، ۹۳ھ، ۹۴ھ، ۹۵ھ اور وفات

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في الاقتداء بشافعي وبحره من يكره أولاً ۵۶۳/۱، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۱۳/۱، رشیدیہ)

(و کذا في الفتاوی النادر حایة، کتاب الصلاة، الفصل السادس في بيان من هو احق بالإمامة ۶۰۲، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”قال أبو يعقوب “وسمعت القاضي أبا الحسين أحمد بن محمد البساطوري يملئ، قال “أما أبو حنيفة، فلا اختلاف في مولده به ولد سنة ثمانين من الهجرة، ومات ليلة الصف من شعبان سنة خمسين ومائة“

قال الشيخ عبدالفتاح أبو غدة رحمه الله تعالى في تعليقه على هذا القول

”في هذا القول نظر، فقد وجد الاختلاف في مولده، فقيل سنة ۶۱، وقيل سنة ۷۰، وقيل -

۱۷۵ھ میں ہوئی (۱)۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی ولادت ۱۵۰ھ میں ہوئی۔ وفات دوسو و چوبیس ۲۰۴ھ

= سۃ ۸۰، وهو الذي عليه الأكثر " (الانقضاء في فضائل الأئمة الثلاثة الفقهاء، باب ذكر مولد أبي حنيفة ونسبه وسنه، ص: ۱۹۲، المكتبة الغفورية العاصمية)

"الصحيح أنه ولد سنة ثمانين وقيل إحدى وستين وقيل ثلاث وستين" (الحواهر المصينة، ص: ۲۱، دار الكتب العلمية بيروت)

( ) "ثم ولادته، فمختلف عند أهل القل، وذكر الباقى في طبقات الفقهاء أنه ولد سنة أربع وتسعين، وذكر ابن حنبل وغيره أنه ولد سنة خمس وتسعين وقيل سنة تسعين، قال الذهبي في التذكرة "أما يحيى بن بكير فقال سمعته، يقول ولدت سنة ثلث وتسعين فهذا أصح الأقوال، انتهى واحتماره السمعاني في الأنساب ... (مقدمة أوجز المسالك: ۱/۲، مكتبة إمداديه)

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی وفات ۱۷۵ھ میں لکھنا، بظاہر کتاب کا سہو ہے، اس لئے کہ کتب تراجم کا تقریباً اتفاق ہے کہ مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی وفات ۱۷۹ھ میں ہوئی۔ جیسا کہ شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریا کاندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ "مقدمہ أوجز المسالك" میں تحریر فرماتے ہیں:

"وأما وفاته، فقال الحافظان السيوطي والبرقاني مرص مالک يوم الأحد وقال سحنون عن عبدالله بن نافع "توفي مالک وقال الواقدي: بلغ تسعين سنة وفي التذكرة، قال أبو مصعب: لعشر حلت من ربيع الأول وكذلك قال ابن وهب، وقال ابن سحنون: في حادى عشر ربيع الأول وقال ابن أبي أويس في سكرة أربع عشرة منه وقال مصعب الزيرى: في صفر، وكلهم قالوا: في سنة تسع وسعين ومائة، انتهى". (أوجز المسالك، مقدمة أوجز المسالك، الباب الثاني، الفائدة الأولى في ترجمته: ۱/۲، مكتبة إمداديه ملتان)

اور علامہ ابن عبد البر تحریر فرماتے ہیں

"ولم يختلف أصحاب التواريخ من أهل العلم بالحر والسير، أن مالكا رحمه الله تعالى توفي سنة تسع وسعين ومائة" (الانقضاء، باب ذكر مولد مالک بن أنس، وسنه، ص: ۳۷، المكتبة الغفورية العاصمية، كراتشي)

(وكذا في منازل الأئمة الثلاثة، فصل في ذكر مالک، ص: ۹۱، دار ابن حزم)

(وكذا في تهذيب الأسماء واللغات للووي، ترجمة الإمام مالک رضي الله تعالى عنه ۱/۷۹،

دار الكتب العلمية بيروت) =



میں ہوئی (۱)۔ حضرت امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی ولادت ۱۶۴ھ میں ہوئی اور وقت ۲۴۱ھ میں ہوئی (۲)۔

ان ائمہ اربعہ کے تلامذہ نے ان کے مذاہب کو شائع کیا۔

۶۔ اسلام مکمل تھا اور اب بھی مکمل ہے اور ان کی تقلید واجب ہونے کی وجہ نمبر ۱، ۲، ۳ میں بیان کر دی گئی۔

۷۔ ایسے لوگوں کی امامت مکرر و تخریجی ہے، ایسے لوگ فسق ہیں۔

نورۃ علیہ السلام "سبب مؤمن فسوق وفساد کفر" (۱۰۵)

شیخان و ترمذی و نسائی (۳)

یہ دشنام اور طعن سب پچھان غیر متقدمین ہی کی طرف لوتا ہے، کیونکہ ائمہ اربعہ کی شان بہت بلند ہے،

وہ ہرگز اس کے مستحق نہیں۔ جو شخص اللہ کے کسی ولی سے عداوت رکھتا ہے اللہ پاک اس سے عداوت رکھتے

ہیں (۴)۔ نفس عقید کا وجوب اوپر ثابت ہو گیا اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آج اس بڑے اور تفصیل سے کسی کا مذہب

= (و کذا فی شذرات الذهب، سۃ تسع و سبعین و مائة ۱، ۴۶۵، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۱) "و کذلک لا خلاف ان الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ ولد سۃ حمسین و مائة من الهجرة، وهو العام الذي توفي فيه ابو حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ الربیع بن سلیمان المؤذن قال قدم علیہ الشافعی مصر سۃ مئیین، ومات يوم الخميس لیلاً، وهو ابن خمس وخمسين سۃ فی آخر يوم من رجب، من سۃ أربع و مائیین" (الانتقاء فی فضائل الأئمة الثلاثة الفقهاء، ص ۱۱۵، ۱۶۰، المكتبة العفوریۃ العاصمیۃ)

(۲) "قال عبد اللہ بن أحمد قال أبی ولدت سۃ أربع وستین و مائة، وقال عبد اللہ ومات فی ربیع الآخر سۃ إحدى وأربعین و مائیین وله سبع و سبعون سۃ" (المعنی والشرح الكبير ۱، ۳۱، دار الفکر)

(۳) (صحیح البخاری، کتاب الأدب، باب ما یبہی من السباب واللعن ۲، ۸۹۳، قدیمی)

(و صحیح مسلم، کتاب الإیمان، بیان قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، سباب المسلم فسوق وقتاله کفر: ۵۸/۱، قدیمی)

(وسنن الترمذی، کتاب البر والصلة، باب ما جاء فی الشتم: ۱۹/۲، سعید)

(وسنن النسائی، کتاب المحاربة، باب قتال المسلم: ۱۷۴/۲، قدیمی)

(۴) "عن أبی هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الله تعالى

قال: ﴿من عادى لي ولياً فقد اذنته بالحرب﴾ (صحیح البخاری، کتاب الرقاق، باب التواضع

۲/۹۶۳، قدیمی) =

مدون نہیں جس تفصیل سے ائمہ اربعہ کا مذہب مدون ہے، تو اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ ائمہ اربعہ ہی میں سے کسی کی تقلید واجب ہوئی۔

تقلید شخصی کی دلیل یہ ہے کہ مسائل و قسمے ہیں اول متفقہ، دوم مختلف۔ اول میں سب کی تقلید ہوئی، دوم میں سب کا اتباع تو ہو نہیں سکتا، بعض کا ہوگا بعض کا نہیں۔ ہذا ضروری ہے کہ کوئی وجہ ترجیح کی ہو، سو اللہ تعالیٰ نے اتباع کو انابت پر معق فرمایا ہے۔ جس کی انابت الی اللہ زیادہ متحقق ہوگی، اس کا اتباع کیا جائے گا۔

اب زیادہ انابت کی تحقیق یا اجہاز کی جائے یا تفصیل۔ تفصیل تو یہ ہے کہ ہر مسئلہ مختلف فیہ میں دیکھا جائے کہ حق کس کی جانب ہے، اس میں حرج اور تکلیف مالا یطاق کے مدوہ مقدم مقدم نہ رہا، ہذا اپنی تحقیق کا متبع ہووانہ دوسرے کے بھیل کا ”وہو خلاف سند و ص“۔ اہمالا یہ ہے کہ ہر امام کی مجموعی حالت پر نظر کی جائے کہ غالباً کون حق پر ہوگا اور کس کی انابت زائد ہے، پس یہی صورت متعین ہے۔

اب جس کو ائمہ اربعہ میں سے جس کے مجموعی احوال پر نظر غائر ڈالنے سے معلوم ہو جائے کہ یہ زائد مذہب ہے، وہ انہیں کی تقلید کرے گا، یہی تقلید شخصی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنپور، ۱۴/ ۶/ ۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنپور، ۲/ ۶/ ۵۹ھ۔

### ائمہ اربعہ کو حق تسلیم کرنا کہاں سے ثابت ہے؟

سوال [۹۹۶۹]: چار امام امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ، امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کو برحق ماننا یہ چار نام چاروں کو برحق ماننا، قرآن و حدیث پاک سے ثبوت دو، پارہ نمبر، رکوع نمبر آیت یا بخاری شریف، مسلم شریف، صحاح ستہ کی کوئی بھی حدیث سے ثبوت دو۔

۔ (و کذا فی سلسلہ الکبریٰ للبینقی، کتاب صلاۃ الاستسقاء باب الحروج من المظالم والتغرب الی اللہ تعالیٰ بالصدقة ووافی الخیر رجاء الإحابة، رقم الحدیث ۶۳۹۵ ۳ ۴۸۲، دار الکتب العلمیۃ بیروت)  
(و کذا فی صحیح ابن حبان بترتیب ابن بلبان الفارسی، کتاب البر والإیمان، باب ما جاء فی الطاعات وثوابها، ذکر الأحرار عما یحب علی المرء من النقة بالله فی أحواله رقم الحدیث ۳۴۷ ۲ ۵۸۰، مؤسسة الرسالة بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن کریم میں ارشاد ہے: ﴿وَسَنُكَلِّمُ الْمُرْسَلِينَ كُنْهُمْ لَا نَعْلَمُ﴾ (پارہ ۲، رکوع ۱) (۱) جو شخص دین کی بات سے ناواقف ہے، اس کو حکم ہے کہ وہ واقف سے دریافت کرے اور چاروں امامی دین سے واقف کرے ہیں، اس لئے ان سے دریافت کیا گیا ہے اور کرتے ہیں، صحاح ستہ کے مصنفین بھی حدیث کے اسی درجہ کے جاننے والے گزرے، اس لئے ان سے علم حدیث کو حاصل کیا جاتا ہے، چنانچہ آپ نے بھی سوا کیا ہے۔  
فیض اللہ تعالیٰ اعظم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ائمہ اربعہ کے مذاہب کی وجہ

سوال [۹۹-۱۰۰]: ہم لوگوں کو بتائے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب کا سچا دین یا مذہب کچھ اور ہم کو کایا ہونا چاہیے؟ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اپنے کلام مجید میں فرماتا ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ (۲)۔

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ لوگوں سے مراد محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اصحاب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں، لہذا ہم لوگوں کو جب تک ان لوگوں کا طریقہ یا مذہب نہیں معلوم ہوگا، تو ہم کیسے شامل ہو سکتے ہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا جتنے نبی دنیا میں آئے، وہ ایک ہی دین و مذہب کو جاری کرنے آئے اور ہمارے علماء نے وارث انبیاء ہو کر کعبہ شریف میں جہاں سے توحید، ایک راستہ یا ایک مذہب نکلا، وہیں چار مذہب کے چار مصلے بچھ دیئے اور اس کے بعد ابھی تک مذہب کی زیادتی ہوتی چلی جا رہی ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ کی پیشین گوئی کے مطابق تہمتہ فرقے ہو کر رہیں گے۔ مگر اہم لوگوں کا یہ مذہب تھا اور ان لوگوں کے امام کون تھے اور کس کے مقلد تھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ائمہ مجتہدین امام ابوحنیفہ

(۱) السجۃ (۴۳)

(۲) النورۃ (۱۱۹)

وشافعی و مالک و احمد رحمہم اللہ تعالیٰ سب کا دین اسلام ہے۔ جو کہ اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اور یہ دین کامل ہے اور اللہ پاک کی بہت بڑی نعمت ہے۔

﴿يَوْمَ كَسَبْتُمْ كُفْرًا دِينَكُمْ وَنُحِمْتُ عَنْكُمْ دِينَكُمْ﴾ (۱)۔

چاروں اماموں کا مذہب بھی یہی دین اسلام ہے، اس سے باہر نہیں، ان میں جو کچھ تصرف ہے وہ فروعی ہے، حق و باطل کا اختلاف نہیں، ایسا نہیں ہے کہ ایک نے دوسرے کو نعوذ باللہ اسلام سے خارج یا جہنمی قرار دیا ہو، یہ چاروں مذہب حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث کے تابع ہیں مخالف نہیں، جیسا کہ بخاری شریف اور ترمذی شریف وغیرہ کتب حدیث میں مختلف حدیثیں ہیں اور ایک محدث کا مذہب دوسرے محدث کے خلاف ہے، لیکن اسلام سے باہر کوئی نہیں اور جیسا کہ صی بہ رام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے آثار مختلف ہیں، جو کہ ان کے مذاہب ہیں اور ایک دوسرے کے خلاف ہیں، مگر اسلام سے کوئی خارج نہیں، نہ ان پر کسی کو اعتراض کا حق حاصل ہے۔

حدیث شریف میں ہے ”أصحابي كالسحر ما يهتد بهم اقتديتم“ (۲)۔ یعنی ”میرے صی بہ ستاروں کی طرح ہیں، جس کا بھی اقتداء یعنی تقلید کر لو گے، ہدایت پا جاؤ گے۔“ اور جیسے احادیث مختلف ہیں، مثلاً کسی میں آمین بالجہر، کسی میں آمین بالسر ہے، کسی میں رفع یدین ہے، کسی میں ترک رفع ہے، جن کی وجہ سے صی بہ کے مذاہب مختلف ہوئے، کسی کو اسلام کا مخالف یا اسلام سے خارج یا حدیث کا مخالف کہنے کا کوئی حق نہیں۔

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صی بہ رام کے دین و مذہب کو جس طرح ائمہ مجتہدین اور محدثین جانتے اور دلائل کی روشنی میں سمجھتے اور دلائل کی قوت و ضعف کو پرکھتے تھے، آج کل کے لوگ اس کا عشر عشر بھی نہیں جانتے اور نہیں سمجھتے اور جلیل القدر محدثین سب کے سب بالواسطہ یا بد واسطہ ائمہ مجتہدین کے شاگرد ہیں، ہذا ان حضرات کے اختلاف کو ایسا نہیں سمجھنا چاہیے، جیسا کہ کفر و اسلام کا اختلاف ہے، یہ سب ناجی ہیں، کوئی

(۱) (المائدة: ۳)

(۲) (مشكاة المصابيح، كتاب المواقف، باب ماقف الصحابة، الفصل الثالث، ص ۵۵۴، قدیمی)

(و کذا فی جامع الأصول فی احادیث الرسول، کتاب الفصائل، الباب الرابع، الفصل الأول، نوع

الثالث، رقم الحديث: ۶۳۵۹: ۴۰۹/۹، دار إحياء التراث العربی بیروت)

جنتی نہیں، بنیادی مسائل جن پر مدارِ نجات ہے، ان سے ائمہ اربعہ کا کوئی اختلاف نہیں۔ سب کے سب خدا کو ایک مانتے ہیں، کوئی مشرک نہیں۔ سب رسول پر ایمان رکھتے ہیں، کوئی منکر رسالت نہیں۔ سب خدا کی کتابوں، فرشتوں، جنت، دوزخ، تقدیر کو برحق سمجھتے ہیں اور ارکانِ اسلام کو بہتہ فوقوں میں شامل کر کے اسلام سے خارج قرار دینا درحقیقت اپنے لئے اسلام سے خارج ہونے کا اقرار کرنا ہے (۱)۔

ان حضرات کا اختلاف درحقیقت بڑی رحمت ہے کہ دین میں اس سے بہت وسعت حاصل ہے، جو کہ احادیث سے ثابت ہے۔ ”ہن ہدہ ائیکم امد واحدہ“ (۲) اگر غور کر لیا جائے تو صاف صاف سمجھ میں آتا ہے کہ ائمہ اربعہ کے اختلاف کی برز اس سے ممانعت ثابت نہیں ہوتی، اس لئے کہ سب خدا ہی کو رب مانتے اور اس کی عبادت کرتے ہیں، جو فرقے خدا کے سوائے اور کسی اور کو رب مانتے اور کسی دوسرے کی عبادت کرتے ہیں، ان پر ضرور اس سے رد ہوتا ہے، یہ حضرات اپنے اس فروغی اختلاف کے باوجود ایک ہی امت ہیں۔ ایسا نہیں جیسا کہ

(۱) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أئمة رجل قال لأخيه "يا كافر" فقد باء بها أحدهما" (صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب من أكرم أحاه بعير تأويل فهو كما قال: ۹۰۱/۲، قديمي)

(و صحيح مسلم، كتاب الايمان، باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم "يا كافر"۔ ۷۵، قديمي)  
 ”عن أبي در رضي الله تعالى عنه، أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يرمي رجل رجلاً بالفسوق، ولا يرميه بالكفر، إلا ارتدت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك“ (صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب ما يهين عن السباب واللعن: ۸۹۳/۲، قديمي)  
 (۲) (الأنبياء: ۹۱)

”(إن هده ائیکم امد واحدہ الملة التي کررتها علیکم ملة واحدة، احتارها لکم لتتمکسوا بها، وعبادة الله تعالى، والقول بالتوحيد وهي التي ادعواکم إليها لتعصوا عیها بالواحد۔ لان سائر الكتب، بارلة في شأنها والأشیاء کلهم معوثون للدعوة إليها ومنفقون عیها“ (روح المعاني، الأنبياء: ۹۱: ۸۹/۱۷، دار إحياء التراث العربي بیروت)

”ومن حدیث قتادة، أن عمر بن عبد العزیز کان يقول ما سري لو ان أصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحتلثوا، لأنهم لو لم يحتلثوا لم تكن رحمة“ (المقاصد الحسنة، ص ۳۶، دار الكتب العلمية بیروت)

یہودی نصاریٰ میں اختلاف تھا کہ ہاں یا نہیں یہودی بیست نصاریٰ علی شئ و قالت نصاریٰ بیست  
 یہودی علی شئ ﴿۱﴾ جو شخص خود مجتہد نہ ہو اس کو تنقید لازم ہے (۲)، انہما بعد خود مجتہد تھے (۳)۔ ان کو کسی  
 کی تنقید لازم نہیں تھی، مسئلہ تنقید پر چھوٹی بڑی کتابیں مختلف زبانوں میں لکھی گئی ہیں، ان کا مطالعہ انشاء اللہ تعالیٰ  
 نافع ہوگا۔ و سہ یہودی من سنہ، یہی صراط مستقیم۔

ترجمہ اعلیٰ حضرت، دارالعلوم دیوبند، ۸۲۲ھ۔

الجواب صحیح: محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

### جو شخص فقہ کو نہ مانے، اس کا حکم

سوال ۱۹۹: ایک شخص اپنے کو علم اور حافظ کہتے ہیں، ایک فتویٰ کے متعلق ان کا کہنا ہے کہ فقہ  
 کی کتابوں سے جواب دیا گیا ہے، اس سے جواب درست نہیں ہے، اس لئے کہ فقہ کوئی چیز نہیں ہے، اس کو میں

(۱) (القرۃ: ۱۱۳)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿فاسئلوا أهل الذکر ان کتم لاتعلمون﴾ (الانبیاء: ۷)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿واتبع سبیل من اناب الی﴾ (اللقمان: ۱۵)

”مثل هذا التقليد لاند منه لكل أحد، بل ولا سلامة للدين بدونه ومن ترك هذا التقليد  
 واسكراتب السلف، وجعل نفسه مجتهدا، أو محدثا واستشعر من نفسه أنه يصح لاستنساخ الأحكام،  
 وأجوبة المسائل من القرآن والحديث في هذا الزمان، فقد حلع رقة الإسلام من عنقه، أو كاد أن يحلج،  
 ولقد صدق أحد رعمانيهم حيث قال بعد تحربة طويلة: إن ترك التقليد أصل الإلحاد والردة في حق  
 العامة“ (مقدمة اعلاء السنن، قواعد في علوم الحديث ۱، ۲۸۵، إدارة القرآن کراچی)

(وکذا في التقليد الشرعي وأهميته، ص: ۹۲، مكتبة الحرمين دبي)

(۳) ”طبعة المجتهدین في الشرع کلائمة الأربعة ومن سلك مسلكهم في تأسيس قواعد الأصول  
 واستنساخ أحكام الفروع عن الأدلة الأربعة من غير تقليد لأحد لا في الفروع ولا في الأصول“ (شرح

عقود رسم المفتي لابن عابدین الشامي، ص: ۱۵، مكتبة بيت القلم اسلام آباد)

(وکذا في مجمع البحرين، قسم الدراسة، ص: ۲۶، دارالکتب العلمية بیروت)

(وکذا في مقدمة رد المحتار: ۷/۱، سعید)

نہیں مانتا، کیا ان کا قول درست ہے، اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فقہ کا انکار کرن، غیر مقصدین کا کام ہے، برّزایا نہیں بہتا چاہیے، فقہ بھی قرآن پاک اور حدیث شریف اور آثارِ صی بہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ثابت ہے (۱)۔ فقہ کے انکار سے ان سب چیزوں کا انکار لازم آئے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲۵/۲/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۲۵/۲/۸۹ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) "وقد روى الشيخ محي الدين في "الفتوحات المكية" بسنده إلى الإمام أبو حنيفة أنه كان يقول "إياكم والقول في دين الله تعالى بالرأى، وعليكم باتباع السنة، فمن حرج عنها صل. وكان يقول "عليكم باثار من سلف، وإياكم وآراء الرجال اه. وكان يقول لم ترل الناس في صلاح مآذاهم فيهم من يطلب الحديث، فإذا طلبوا العلم بلا حديث فسدوا. وقال أيضا (أي في الفتوحات) وقد تتبع بحمد الله أقواله وأقوال أصحابه لما ألفت كتاب "أدلة المذاهب" فلم أجد قولاً من أقواله وأقوال أتباع إلا وهو مستند إلى آية، أو حديث، أو أثر، أو إلى مفهوم ذلك أو حديث ضعيف كثر طرقه، أو إلى قياس صحيح على أصل صحيح" (إعلاء السنن، أبو حنيفة وأصحابه المحدثون ۳/۳۹، إدارة القرآن) (وكذا في الميزان للشعراني: ۱/۶-۹، ۸۱۱-۸۱۵، ۲۰۷، ۲۰۸، عالم الكتب بيروت) (وكذا في عقد الحيد، باب تأكيد الأحاد بهذه المذاهب الأربعة والتشديد في تركها والحروح عنها، ص: ۵۲، ۵۶، سعيد)

(وكذا في تاريخ المذاهب الإسلامية للإمام أبي رهرة، الكتاب الثاني في تاريخ المذاهب الفقهية، فقہ أبي حنيفة، ص: ۳۷۰، ۳۷۱، مكتبة الشيخ كراتشي)

## باب البدعات والرسوم

(مروجہ فاتحہ خوانی اور ختم کا بیان)

### قرآن کی سالگرہ کے موقع پر ختم کا اہتمام کرنا

سوال [۹۹۷۲]: آج کل اخباروں میں اور ریڈیو پر آتا رہتا ہے کہ قرآن شریف کے نزول کو چودہ سو سال ختم ہو کر پندرہ سو کے آغاز پر ختم قرآن جا بجا کیا جا رہا ہے، بلکہ بعض نے تو آئندہ رمضان تک کا اور بعض نے عید الفصحیٰ تک کا وقت اس تقریب کے لئے دیا ہے کہ ان میں ضرور کر لینا چاہیے، تو ہم محض پورے شہر والوں کو دعوت دے، ربلائیں اور قرآن خوانی کرائیں، پچاس سے زائد قرآن ختم ہو جائیں گے اور ہر خاص و عام نزول قرآن اور قرآن کی اہمیت کے متعلق علماء کرام سے بیانات سنیں گے، جو مفید ہوں گے، شرعی طور پر جائز ہے یا نہیں یا کرنے میں حرج ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن پاک اللہ جل جلالہ عم نوالہ کا بابرست کلام ہے، جو کہ اس امت کے لئے مستقل الماحل عمل ہے، اس کی تلاوت پر بہت بڑا اجر و ثواب ہے (۱)، اس پر یقین رکھنا اصل ایمان ہے، اس پر عمل کرنا پروانہ نجات ہے،

(۱) "عن عقبہ بن عامر رضى الله تعالى عنه قال حوّل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحي في لصفه، فقال ايكم يحب ان يعدو كل يوم الى بطحاء، او الى العقيق فياتي باقتين كوماوين في غير اثم ولا قطع رحم؟ فقال يا رسول الله! يحب ذلك، فقال "أفلا يعدو أحدكم الى المسجد فيعبد أو يقرأ ايتين من كتاب الله حير له من باقتين، وثلاث حير له من ثلاث، وأربع حير له من أربع، ومن أعددهن من الإبل" (صحيح مسلم، كتاب فضائل القرآن وما يتعلق به، باب فضل قراءة القرآن في الصلاة وتعلمه: ۲/۱، قديمي)

"عن أبي سعيد رضى الله تعالى عنه، قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: يقول الرب تبارك وتعالى "من شعله القرآن عن ذكرى ومسألتي أعطيته أفصل ما أعطي السائلين، وفصل -



نزول قرآن سے ایک سو سال گزرنے پر اکابر امت اور سلف صالحین نے اس قسم کی کوئی جوئی، تقریب یا سمرہ نہیں منائی اور نہ ہی اس وقت کے حضرات کے لئے خیر ہونے کی بشارت اور یت میں موجود ہے اور وہ حضرات ایمان بہت قوی رکھتے تھے، اور ان میں اہل صالحت و نغہ و جذبہ آج کے لوگوں سے کہیں زیادہ تھا ورنہ قرآن کریم کے حقوق و بہت زیادہ پہچانتے تھے، یہ تقریب ایک محدث چیز ہے، جو دین کے نام پر اب دیگر قواعد و ضوابط کی حرص میں پیدا کی جا رہی ہے، اس لئے اس کو بہتر اختیار نہ کیا جائے۔

”من احب فی دینہ۔۔۔ فسد منہ فہو رد“ (۱) منفعی عندہ

فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶ ۱۱ ۱۴۰۷ھ۔

## فجر کی نماز کے بعد سورہ یسین شریف کا اہتمام

سوال [۳-۹۵]: ہمارے یہاں صبح بعد نماز فجر پابندی سے اسی جگہ سورہ یسین ایک شخص پڑھتا ہے اور

سب سنتے ہیں، تو ان جناب فرمائیے! یہ عمل نھیک ہے کہ نہیں؟ بلاناغہ ہونا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سورہ یسین شریف کے فضائل حدیث پاک میں، اذ میں ایک مرتبہ پڑھنے سے قرآن پاک کا ثواب ملتا ہے (۲)،

= کلام اللہ علی سائر الکلام کفصل اللہ علی خلقہ“ (جامع الترمذی، کتاب فضائل القرآن، باب تلا ترجمۃ، قبل ابواب القراءات: ۲/۱۲۰، سعید)

”عن انس مسعود رضى الله تعالى عنه، قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة، والحسنة بعشر أمثالها، لا أقول: ﴿الـ﴾ حرف، ألف حرف، ولام حرف، وميم حرف“ (مسند الدارمی، کتاب فضائل القرآن، باب فضل من قرأ القرآن ۲/۵۲۱، رقمہ الحدیث: ۳۳۰۸، قدیمی)

(۱) صحیح البخاری کتاب الصلح، باب اذا صطحوا علی صلح حوزہ فہو مردود ۱/۳۷۰، قدیمی،

۲ ”عن انس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”إن لكل شيء قبا، وقيل القرآن“ يس“ ومن قرأ يس“ كتب الله له بقراءتها قرآن عشر مرات“ (مسند الترمذی، أبواب وفضائل القرآن، باب ما جاء في يس ۲/۱۱۶، سعید)

پریشانی اور مصائب کا دفعیہ بھی اس سے ہوتا ہے (۱) وغیرہ وغیرہ، لہذا اگر کوئی شخص پڑھے اور دوسرے لوگ سنیں، تب بھی مضائقہ نہیں، لیکن اگر کوئی شخص شریک نہ ہو تو اس کو زبان سے برا کہنا یا دل سے برا سمجھنا درست نہیں، کہ اس سے التزام اور اصرار کی شان پیدا ہوتی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۱۴۰۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۶/۱۴۰۰ھ۔

## تیجہ و چہلم کا کھانا

سوال [۶-۹۹]: امسال رمضان المبارک میں بنیت ایصالِ ثواب طعام پکا کر روزہ داران کی دعوت کی گئی، جس میں اغنیاء، صاحبِ نصاب حضرات بھی مدعو کئے گئے، لیکن فتاویٰ دارالعلوم دیوبند میں ہے کہ اغنیاء کو ایصالِ ثواب کا کھانا جائز نہیں۔

دن جمعہ کا تھا، بعد جمعہ قرآن خوانی کا اعلان ہوا، قرآن پڑھا گیا، بعد مغرب دعوتی حضرات فارغ ہوئے، معلوم ہوا کہ برسی کا کھانا یہاں پر کھانے کا نام افطاری رکھا گیا، یہ سلسلہ کئی برس چہلم کے تحت چند مکانوں پر چلتا رہا، دیگر یہ کہ ۲۷ رمضان المبارک کو ایک صاحب کا انتقال ہوا، ان کے فرزند و اعزاء ایک عالم صاحب کے پاس گئے کہ روانہ تیجہ کے دن بھی کھانا کھانے کا ہے، شرعی حکم کے تحت کھانا ہم کھانا چاہتے ہیں، تیسرے دن

(۱) "عن عطاء بن ابي رباح رحمه الله تعالى قال بلغني ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال "من قرأ آية يس في صدر النهار، قضيت حوائجه" (مشكاة المصابيح، كتاب فضائل القرآن، الفصل الثالث: ۱/۱۸۹، قدیمی)

"قال بعض العلماء "من حصائص هذه السورة أنها لا تقرأ بعد أمر عسير إلا يسره الله تعالى، وكان قراءتها بعد الميت لتزول الرحمة والبركة ويسهل عليه خروج الروح" (تفسير اس كثير، بدءة سورة يس: ۳/۷۳۳، دارالسلام)

(۲) "الإصرار على المدحوب تبليغه إلى حد الكراهة" (السعاية، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة ۲/۲۶۵، سهيل اكيذمي لاهور)

(و كذا في فتح الباري، كتاب الصلاة، باب الاعتناء والاصراف عن اليمين ۲/۴۳۰، قدیمی)

(و كذا في التعليق الصريح، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد: ۱/۵۴۹، رشيدية)

کی شب میں پتھر رات گزرنے پر عالم صاحب کو بیدار کیا گیا تو عالم صاحب نے فرمایا ”تیجہ وچہم کرنا جائز ہے، میں ذمہ دار ہوں“، یہ سنا کیا، چنانچہ یہ عالم خود شریک طعام رہے، اس سے قبل بھی جو دعوتیں ہوئیں، ہر ایک میں کھلی طور پر شرکت فرمائی، بداندرونیاز کے کھانے میں بھی شرکت فرماتے ہیں، ان کا یہ عمل کیا ہے؟ عوام بھی چاہتے ہی ہیں، لیکن شرعی حکم جو بھی ہو ارقام فرمائیں۔ احقر اور احباب ان کھانوں سے اجتناب کرتے ہیں تو مطعون ہوتے ہیں کہ آپ عالم نہیں، یہ عالم ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہاں کے فتویٰ پوچھنے کے بجائے بہتہ یہ ہے کہ فتویٰ دارالعلوم ان عالم کے سامنے پیش کر دیا جائے، کہ اس کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے، اس کے بعد ممکن ہے کہ ان کا مسلک واضح ہو جائے، ایصالِ ثواب کے کھانے کی بحث ردالمحتار، کتاب الحناظر میں ہے (۱) اور شفاء العلیل (۲) مستقل اسی مسئلہ پر تصنیف ہے۔ لطریقة المحمدیہ میں بھی اس کو خوب بیان کیا ہے، امید ہے کہ یہ چیزیں ان عالم صاحب کی نظر میں بھی ہوں گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۰/۹۹ھ۔

کیا نیاز و فاتحہ کا کھانا مردہ کو پہنچتا ہے؟

سوال [۹۹۷۵]: نیاز فاتحہ کی شرطیں کیا ہیں؟ کیا فاتحہ کی ہوئی منھائی یا مرغ مسلم مردہ تک پہنچتا ہے؟

(۱) ”وفي براربه“ وبكره اتحاد الطعام في يوم الأول، والثالث، وبعد الأسوع، ونقل الطعام إلى القر في لمواسم، واتحاد الدعوة لقراءة القرآن، وجميع الصلحاء، والقراء للحنه، أو لقراءة سورة الأبعاد، أو لإحلاص وقال وهذه الأفعال كلها لبريه، والسمعه فيحترق عنها لأبهم لا يريدون بها وجه الله تعالى رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الحناظر، مطلب في كراهة الصافه من أهل الميت ۲/۲۰۰، ۲۳، سعيد (۲) وكذا في البراربه على همدش الفتاوى العالمكبريه، كتاب الصلاة، فيل الفصل السادس والعشرون في حكم المسجد: ۸۱/۴، رشديه)

(۲) شفاء العليل وبل العليل في حكم الوصية بالحنه واليهاليل، في مجموعة رسائل ابن عديس،

ص ۱۵۲، سهيل الكيومي)

## الجواب حامداً ومصلیاً:

کوئی بھی نیک کام کر کے بغیر کسی ایسی پابندی کے جس کا شرعاً ثبوت نہ ہو، ثواب پہونچ دینا درست ہے۔ شرعی طریقہ پر صدقہ کرنے سے جو ثواب حاصل ہو، وہ مردہ کو پہونچتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## درگاہ میں آئے ہوئے ایصالِ ثواب کے پیسے کا مصرف

سوال [۱-۱۹۹]: ہمارے اُلال میں بہت بڑا درگاہ ہے، جو بہت مشہور ہے، جس کی روزانہ آمدنی کے طور پر نیاز وغیرہ سے بہت جمع ہوتا ہے، کچھ نفوس فراہم کئے ہیں، جو نیاز کے طور پر آتے ہیں، اس فراہم کئے ہوئے پیسے کو کیا کہتے ہیں؟ فراہم کئے ہوئے پیسے کس طور پر استعمال کر سکتے ہیں؟ کیا اس پیسے کو دین سکھانے والے اسکولوں کو یا دنیاوی سکھانے والے اسکولوں پر خرچ کر سکتے ہیں؟

## الجواب حامداً ومصلیاً:

اللہ کے نام پر غرباء کو کچھ دے کر ایصالِ ثواب کر دینا شرعاً درست ہے (۲)، اس قسم کا جو روپیہ درگاہ

(۱) "الأصل في هذا الباب أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو غيرها عند أهل السنة والجماعة" (الهداية، كتاب الحج، باب الحج عن الغير ۱/۲۹۶، مكتبة شرکت علمیه ملتان)

"(ولهذا احتاروا) أي الشافعية في الدعاء. اللهم أوصل مثل ثواب ما قرأته إلى فلان، أما عندنا (أي الحنفية) فلو أوصل إليه نفس الثواب. وفي البحر من صام أو صلى أو تصدق وجعل ثوابه لغيره من الأموات والأحياء حرام، ويصل ثوابها إليهم عند أهل السنة والجماعة كذا في البدائع" (رد المحتار، باب الحائز، مطلب في القراءة للميت وإهداء ثوابها له: ۲/۲۳۳، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۳/۱۰۵، رشیدیہ)

(۲) "الأصل أن كل من أتى بعبادة ما له جعل ثوابها لغيره وإن بواها عند الفعل لنفسه" (الدر المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۳/۱۴، مكتبة غفریہ کوئٹہ)

"فلإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره عند أهل السنة والجماعة صلاة كان أو صوماً أو حجاباً أو صدقة أو قراءة للقرآن أو الأذکار أو غير ذلك من أنواع البر، ويصل ذلك إلى الميت ويسمى"

کے ذمہ دار صاحب کو دیا گیا ہو، وہ غرباء کو بھی دے سکتے ہیں اور دین کے دوسرے کاموں میں بھی صرف کر سکتے ہیں اور جو چیز غیر اللہ کے نام پر دی جائے، اس کا لینا اور خرچ کرنا درست نہیں، اس واسطے مناسب یہ ہے کہ دینے والوں کو پوری تفصیل کے ساتھ مسئلہ بتایا جائے کہ وہ اللہ کے نام پر دیں اور اس کا ثواب صاحب درگاہ مرحوم کو پہنچی دیں اور اس روپیہ کا اختیار درگاہ کے ذمہ دار کو دے دیں کہ وہ ثواب کے لئے دین کے جس کام میں چاہیں، صرف کیا کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۰/۹۹ھ۔



= (مراقی الفلاح شرح نور الإیضاح، کتاب الصلاة، فصل فی زیارة القصور، ص ۶۲۱، ۶۲۲، قدیمی)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

(۱) قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَرِيرِ وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعَبْرَ اللَّهِ﴾ (البقرة ۱۷۳)

”اعلم أن الصدر الذي يقع للأموال من أكثر العوام، وما يؤخذ من الدراهم والشمع والربط

وسحوها إلى صرائح الأولياء الكرام تقرباً إليهم فهو باطل وحرام“ قال في الحر ولا يحور لحادم

الشيخ أحده ولا أكله ولا الصرف فيه بوجه من الوجوه (حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب

الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسد: ۴۷۱/۱، دار المعرفة بيروت)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی الذر: ۵۲۱/۲، رشیدیہ)

## (مروجہ صلوٰۃ و سلام کا بیان)

## سلام پڑھنے کا طریقہ

سوال [۹۹۷]: سلام پڑھنے کا حکم ہے و شرطیں کیا ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جیسا کہ نماز میں تشہد کے بعد پڑھا جاتا ہے یا بہت ہی دل جمعی سے درود و سلام تنہائی میں بیٹھ کر پڑھتا رہے، اس نیت کے ساتھ کہ یہ صلوٰۃ و سلام بذریعہ ملائکہ خدمت اقدس میں پیش کیا جائے گا، جو شخص روضہ اقدس پر حاضر ہو، وہ اس امید سے پڑھے کہ خود نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سنتے ہیں۔ احادیث سے یہ بھی ثابت ہے (۱)۔ فقط۔

## درود شریف کے لئے مجلس منعقد کرنا

سوال [۹۹۸]: ہفتہ واری یا ہفتہ میں دو یوم مجلس درود شریف قائم کرنا کیسا ہے؟ اور اس میں خود

شریک ہو کر درود خوانی کرنا کیسا ہے؟ اور صاف الفاظ میں جواب سے مطلع کیجئے گا۔

(۱) "عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه . قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "من صلى علي عبد قري سمعته، ومن صلى علي نأيا أبعته" (شعب الإيمان، الخامس عشر، باب في تعظيم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وإجلاله وتوقيره ۲/۲۱۸، رقم الحديث ۱۵۸۳، دار الكتب العلمية بيروت)

"عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الله ملائكة سياحين في الأرض يبلغونني من أمتي السلام" (سنن السائي، كتاب السهو، باب التسليم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم : ۱/۱۸۹، قديمي)

روكدا في سنن الدارمي، كتاب الرقاق، باب في فصل الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

۲/۴۰۹، قديمي)

## الجواب حامداً ومصلياً:

درویشی اعلیٰ درجہ کی قربت اور بے شمار اجر و ثواب کی چیز ہے، نیز امتی کے ذمہ حق لازم ہے (۱)، مگر اس کے لئے مستقلاً مجاہد کا منعقد کرنا ثابت نہیں، اپنے اپنے طور پر شب و روز میں جس سے جس قدر ہو سکے، درویشی کا ہدیہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں پیش کیا کرے اور اس سعادت کو حاصل کرنے کی زیادہ سے زیادہ کوشش میں لگا رہے، اس کے لئے مجلس منعقد کرنے کا ثبوت نہ حدیث شریف میں ہے، نہ آثار صحیحہ میں ہے، نہ ائمہ اربعہ سے ثابت ہے، پس یہ کوئی شرعی چیز نہیں، جس طرح ایک سی سی جلوس اور جھنڈے مختلف پارٹیں مختلف مواقع پر نکالتی ہیں، اسی طرح یہ جلوس اور جھنڈا بھی شروع کر دیا گیا، سب حدیث و فقہ میں یہ نہیں نہیں، اس کو ثواب اور قربت کی چیز سمجھنا غلط اور ممنوع ہے۔

نہنوں میں روافض محرم کے مواقع پر اپنا جلوس نکالتے ہیں، جس میں حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن پر شب و شتم و تبرا کرتے تھے، صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی مدح کرنے پر فساد ہوتا تھا، ایک دفعہ ایک شخص نے آیت: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَةً مِنْهُمْ﴾ (۲) پڑھ دی، جس پر زبردست ہنگامہ ہوا، حتیٰ کہ اس آیت پر تقریر کرنا ممنوع ہو گیا تھا۔

اس پر حضرت مولانا عبدالشکور رحمہ اللہ تعالیٰ نے قانونی چارہ جوئی کی، جس کی وجہ سے ان کو جیل بھی جانا پڑا، ان کا کہنا تھا کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی تعریف قرآن پاک میں مذکور ہے اور وہ واجب الاحترام ہیں، ان کی تعریف تو جرم ہو جائے اور ان کو گالیں دینے کی عام اجازت ہو، یہ کتنا بڑا ظلم ہے، اللہ پاک نے

(۱) "في القول البديع للإمام السخاوي رحمه الله:

"من أوحب شعب الإيمان الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محبة له، وأداء لحقه، وتوقيره له، وتعظيمه، والمواظبة عليها من باب أداء شكره صلى الله تعالى عليه وسلم وشكره واجب لما عظم منه الإيعام" (محل الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ص ۸۳، مؤسسة الريان)

"عن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم علي صلاة" (سنن الترمذي، أبواب الوتر، باب ما جاء في فضل الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۱۱۰/۱، سعيد)

(۲) (الفتح: ۲۹)

موا ان رزقہ اللہ تعالیٰ کو مقصد میں کامیابی دی اور محرم کے غائب پندرہ روز تک جسے مرنے، جلوس نکاتے، مدفن سے پہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کرنے کی اجازت ہوگئی، ان کی اس جہد و جہد کو مستور۔ جلوس اور جھنڈے سے کیا نسبت اور جہاں مدح صحابہ کی مخالفت نہ ہو اور حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے خد فگایاں سے بھرے ہوئے جلوس نہ نکلتے ہوں، تو وہاں جلوس ممنوع ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۲/۸۹ھ۔

نماز کے بعد کھڑے ہو کر صلوٰۃ وسلام پڑھنا

سوال [۹۹۷۹]: کھڑے ہو کر ایک وقت دس بیس آدمیوں کا سہم پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ منف صاحبین سے منقول نہیں، نہ کسی شرعی دلیل سے ثابت ہے، یہ بدعتی کا طریقہ ہے (۱)۔ فقط۔

نماز کے بعد اجتماعاً صلوٰۃ وسلام پڑھنا

سوال [۹۹۸۰]: مسلمان فرض اور سنت کی پابندی اور عمل آوری کو چھوڑ کر یوم الجمعہ کو بعد نماز جمعہ مسجد میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر صلوٰۃ وسلام کی ادائیگی باجماعت بلند آواز پڑھنے کو فرض عین کا درجہ دیتے ہیں، صلوٰۃ وسہم پڑھنے پر اگر منع کیا جائے تو ہنکامہ کرتے ہیں، اس صورت میں اس کا حاصل جواب کیا ہے؟

(۱) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد" (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطبحوا علی صلح حور فهو مردود: ۳۷۰/۱، قدیمی)

"قال العلامة المصاوي رحمه الله تعالى في شرح هذا الحديث أي أنشاء واحتراع واتى بأمر حديث من قبل نفسه (ماليس منه) أي رأيا ليس له في الكتاب أو السنة عاصداً ظاهر أو خفي، مفسوط ومستسط (فهو رد) أي مردود علی فاعله لطلانه (فيص القدير ۱/۵۵۹۴، رقم الحديث ۸۳۳۳، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز ریاض)

و کذا فی مرقه السفیج، کتاب الاسنان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الاول ۱/۳۶۵، رقم الحديث: ۱۳۰، (شیدبه)



## الجواب حامداً ومصلحاً:

حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر صلوٰۃ وسلام پڑھنا بہت بڑی سعادت ہے، تقاضا یہ مانا ہے، ادا کے حق کا ذریعہ ہے (۱)، لیکن فرائض و سنن مؤکدہ کو چھوڑنا بہت بڑا جرم ہے، صلوٰۃ وسلام کے ذریعہ سے ترک فرائض کی ہرگز ہرگز مکافات نہیں ہوگی، اس کا وبال دنیا و آخرت میں نہایت سخت ہے، نہ اللہ اس سے خوش، نہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس سے خوش ہوں گے۔ پہلے فرائض کی پابندی کرے اور سنت مؤکدہ کو اختیار کرے اور حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بیا بوا دین سکھے، اس کو پوری زندگی میں نافذ و جاری کرے، تب تو صلوٰۃ وسلام کے ثمرات نورانی نور ہے، لیکن صلوٰۃ وسلام کے لئے بھی اسی طریقہ یہ ہے کہ باہم سبق رہا، پیچھے رہ پوری توجہ و اخلاص سے اس تصور سے پڑھا جائے کہ میری طرف سے ملائکہ تنہائی میں اس صلوٰۃ وسلام کو لے جا کر خدمت اقدس میں پیش کرتے ہیں اور دربار حق سے جواب بھی ملتا ہے (۲)۔

(۱) "عن انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أولی لباس یوم القیمة اکثرهم عنی صدوة" (سنن الترمذی، أبواب الوتر، باب ما جاء فی فصل الصلاة علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ۱۱۰/۱، سعید)

"وعن حسیں بن علی رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "الحیل اندی من ذکرتم عنده فلم یصل علی" (مسند الامام احمد بن حنبل، حدیث الحسین بن علی رضي الله تعالى عنهما ۱: ۳۳۱، رقم الحدیث ۳۸۷۱، دار احیاء التراث العربی بیروت)

"عن اسی طلحة رضي الله تعالى عنه. أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاء ذات یوم والبشر فی وجهه، فقال: إنه جاء نبي جبریل، فقال: إن ربک یقول: أما یرضیک یا محمد! أن لا یصلی عنک احد من امتک إلا صلیت علیہ عشرًا، ولا یسلم علیک احد من امتک إلا سمنت علیہ عشرًا"

سنن الدارمی، کتاب الرقائق، باب فی فصل الصلاة علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۲: ۴۰۷، رقم الحدیث: ۲۷۷۳، قدیمی)

(۲) "عن اسی هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "ما من أحد یسلم علی إلا رد الله علی روحی، حتی أورد علیه السلام" (سنن اسی داود، کتاب المسک، باب یردہ القصور ۱۰: ۴۸۶، إمدادیہ)

"عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: إن لله =

اور بلند آواز سے جماعت کا صلوٰۃ وسلام پڑھنا سنی بہ آرام، محدثین و متاخرین، مجتہدین اور اویس و کابلیین سے ثابت نہیں، اس طریقہ کو بند کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح العبد فی مائدین، ۱۰/۲/۹۲ھ۔

### روضہ اقدس کے پاس عشاء کے بعد درود و سلام پڑھنا

سوال [۹۹۸۱]: بعد نماز عشاء، روضہ اقدس کے پاس درود شریف پڑھنا سلام پڑھنا ممنوع ہے، ایسا کیوں ہے؟ بعد نماز عشاء حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آرام فرماتے ہیں۔ صلوٰۃ وسلام سے آپ کو تکلیف ہوتی ہے، یہ بات تنقید و حدیث سے تعلق رکھتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صلوٰۃ وسلام روضہ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب ہر وقت جائز اور موجب قرب و سعادت ہے، یہ کسی وقت ممنوع نہیں، عشاء کے بعد ممنوع نہ بنا دیا گیا ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔  
حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

= مسکنہ سیاحین فی الارض یلعوبی من امتی السلاۃ (سنن السنائی، کتاب السہو، باب السلیم علی السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ۱/۱۸۹، قدیمی)

”عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى عني بعد قري سمعه، ومن صلى علي نانياً أبلغه“ (شعب الإيمان ۲/۱۵۸۳، دار الكتب العلمية بيروت)  
(بحدیث من ذکر ت عیدہ“ فلیحفظ) وإراعـ الاعضاء برفع الصوت حين اهل قال في الهدية رفع الصوت عند سماع القرآن والوعظ مكروه، وما فعله الذين يدعون الواحد والمحة لا أصل له ويمسح الصوفية من رفع الصوت وتحريق النياب“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، آداب الصلاة ۱/۵۱۹، سعيد)  
”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم“ من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“ (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اضطجعا على صلح حور فهو مردود: ۱/۳۷۰، قدیمی)

(۲) ”عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه، قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم“ من صلى علي -

ریڈیو پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم مبارک سن کر درود شریف پڑھنا

سوال [۹۹۸۲]: ریڈیو اور ٹیپ ریڈ میں جو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم مبارک آتا

ہے، اس اسم مبارک پر درود شریف پڑھنا ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ٹیپ ریڈ میں قیام آواز نہ دیا گیا، نہ جب چاہیں اس وقت میں، اصل آواز ایسی تھی، باقی جب سنیں

سے، اس وقت نقل ہوئی، ریڈیو میں بحینہ وہی آواز ہوتی ہے، اصلی آواز پر اسم مبارک سن کر درود شریف پڑھنا چاہیے (۱)، نقل

= عند قبری سبعہ ومن صلی علی نانی ابلعته۔ (مشکاۃ المصابیح، کتاب الصلاة، باب الصلاة علی

السی، الفصل الثالث: ۱/ ۱۹۰، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت کان السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یدکر اللہ عزوجل

عسی کل احیاء۔ (مشکاۃ المصابیح، کتاب الطہارۃ، باب محالطۃ الحب، الفصل الاول: ۱/ ۱۰۰،

دارالکتب العلمیۃ بیروت)

”فأكثر من ذکر نیک یا احسان۔ وأدم الصلاة علیہ بالحنان واللہان، فإن صلاتک تسعہ وهو

فی صریحہ، واسمک معروض علی روحہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔“ (القول البدیع، الباب الرابع،

ص: ۳۳۳، مؤسسة الریان)

(۱) ”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم “رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل علي

(سنن الترمذي، كتاب الدعوات، باب قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رغم أنف رجل

۲، ۱۹۴، قديمی)

”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم “الحيل الذي من ذكرت عنده فلم يصل علي

(سنن الترمذي، كتاب الدعوات، باب قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رغم أنف رجل

۲، ۱۹۴، قديمی)

”وقد حرم بهذا القول أيضاً المحقق ابن الهمام في راد التقير فقال مقتضى دليل ابراصها

في العمرة واجابها كلما ذكر إلا ان يحسد المجلس فيستحب لتكرار بالنكران“ (رد المحتار، كتاب

الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب هل نفع الصلاة عائد للمصلي: ۱/ ۵۱۶، سعيد)

پر لازم نہیں، تاہم بہتر ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۱۴۰۱ھ۔



- (و کذا فی التعلیق الصحیح، کتاب الصلاة، باب الصلاة علی السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وفصلہا  
۵۴۰/۱، رشیدیہ)

”بحلاف السماع عن السعاء، والصدیٰ فیہ ذلک لیس بتلاوة، و کذا إذا سمع من المحوون، لأن  
ذلک لیس بتلاوة صحیحہ لعدہ أهلینہ لا بعداء التمییز“ (مدانغ الصانع، کتاب الصلاة، فصل فی بیان  
من تحب علیہ: ۷۴۲/۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، باب سجود التلاوة: ۱۰۸/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث عشر فی سجود التلاوة ۱۳۲، رشیدیہ)

## (فرائض اور عیدین کے بعد مصافحہ کا بیان)

## نماز کے بعد مصافحہ

سوال [۹۹۸۳]: نماز ختم ہونے پر امام سے حزنے یوں لوگوں کا ہاتھ ملانا، کہاں تک درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

علامہ شامی نے اس کو بدعت قبیحہ لکھا ہے، اس لئے کہ قرآن مشہود الہا بالخیۃ سے ثابت نہیں اور فرائض کا

شعار ہے (۱)۔ فقط۔

## عید کے بعد مصافحہ

سوال [۹۹۸۴]: اگر ہمیں پر فتنہ کا خوف ہو تو وہاں عید میں مصافحہ گلے مل سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فتنہ کا خوف کیا ہے؟ آیا، ریں کے یا جیل بھیجیں گے؟ بہت سے بہت دوپ رقتہ کے کہہ دیں گے، سو وہ

(۱) "وَقُلْ فِي تَبْيِيسٍ لِّمَحَارِمٍ عَنِ الْمَلَقِطِ أَنَّهُ تَكْرَهُ الْمَصَافِحَةَ بَعْدَ إِدَاءِ الصَّلَاةِ كُلِّ حَالٍ، لِأَنَّ الصَّحَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ مَا صَفَحُوا بَعْدَ إِدَاءِ الصَّلَاةِ، وَلَا يَتِمُّ مِنْ سُنَنِ الرُّوَاغِصِ، ثُمَّ يَقُلُّ عَنْ أَبِي حَبْرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الشَّافِعِيِّ أَنَّهَا بَدْعٌ مَكْرُوهَةٌ، لَا أَصْلَ لَهُ فِي الشَّرْعِ" (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء: ۳۸۱/۶، سعيد)

"فإن محل المصافحة المشروعة أول الملاقة، وقد يكون حساعة يلاقون من غير مصافحة، ويتصاحون بالكلام، ومداكرة العلم وغيره مدة مديدة، ثم إذا صلوا، بتصافحون، فأين هذا من السنة المشروعة؟ ولهذا صرح بعض علماءنا بأنها مكروهة حبيسة، ومنها من الدع المدمومة، مرقاة المفاتيح، كتاب الاداب، باب المصافحة والمعانقة: ۳۵۸/۸، رشديه)

(وكد في السعيه على شرح الوفيه، باب صفة الصلاة، قيل فصل في القراءة ۲، ۲۶۶، ۲۶۵، سبيل كيمي لاہور)

اب بھی کہتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۸۹ھ۔





## (میلا دوسیرت کی محافل اور عرس کا بیان)

## مروجہ میلا د کا حکم

سوال [۵۵۸۱]: اگر ہم جناب رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت میں آپ کے تذکرہ کے لئے ایک مجلس منعقد کریں، جس میں آپ کے اور دیگر اولیاء کے حالات بیان کئے جائیں، خصوصاً آپ کے مولود کے وقت کے حالات کو بیان کریں اور اسے باعث برکت سمجھیں اور مولود کے بعد آپ کی تشریف آوری کا اعتقاد رکھیں، تو ایسی مجلس کا منعقد کرنا کیسا ہے؟ اور اگر ہم آپ کی تشریف آوری کا اعتقاد نہ رکھتے ہوئے بھی محض آپ کے اسم گرامی کو بھی باعث برکت سمجھتے ہوئے ادب سے کھڑے ہو کر سلام اور درود بھیجیں، تو ایسا کرنا کیسا ہے؟ یا ہم مجلس کے منعقد کرنے کا اہتمام نہ کریں، بلکہ بے اہتمام لوگ جمع ہو جائیں اور ہم جناب رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تذکرہ مبارک کرنے لگیں، تو یہ کیسا ہے؟

## الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر مبارک، خواہ آپ کی عبادات، نماز، روزہ، حج وغیرہ کا ذکر ہو، خواہ عبادت، سونے، جانے، چنے، پینے، حضرت و نہ وغیرہ کا ذکر ہو، خواہ دشمنوں سے صلح و جنگ کا ذکر ہو، بلکہ آپ کی کبریٰ، اوتنی، مہمان، زرد وغیرہ، غرض ذات اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تعلق رکھنے والی کسی چیز کا ذکر ہو، بدشبہ باعث خیر و برکت اور موجب اجر و ثواب ہے (۱)۔ جب تک اس میں کوئی غیر ثابت چیز داخل و لازم نہ کی جائے اور اگر خداف شرع حواش سے پاک صاف ہو۔ درود شریف اور سلام کے فضائل بے شمار احادیث میں مذکور ہیں (۲)۔

(۱) "نفس ذکر میلا و فخر عالم علیہ السلام کو کوئی منع نہیں کرتا، بلکہ ذکر ولادت آپ کا مثل دیگر سیر و حالات کے مندوب ہے۔" (براہین قاطعہ، ص: ۴، دارالاشاعت)

(۲) "عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه، ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال "من صلى عليّ واحده، صلى الله عليه عشرين" (صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۱/۱۷۵، قدیمی)۔



قرآن پاک میں بھی یہی حکم ہے (۱)۔

آن فل محفل میا دشر یف کا بعض جگہ رواں ہے، اس میں بہت سی غیر مشروغ چیزیں داخل و زرم ہوئی ہیں، اس نام سے جو مجلس کی جاتی ہے، اس کی ابتدا ۶۰۰ھ کے بعد شروع ہوئی (۲)، اس سے پہلے نہیں ہوتی تھی، اسی وقت سے کہ، حق نے اس کو منع کیا ہے، چنانچہ علامہ محدث ابن ارقم رحمہ اللہ تعالیٰ نے مدخل میں بتیں صحت میں اس کے شرعی قبائح بیان فرمائے ہیں (۳)۔

حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شریف آوری کا عقیدہ بھی بے اصل اور بد دلیل ہے، حدیث میں مذکور ہے کہ ”صحیہ کرام بیٹھے ہوئے تھے کہ حجرہ مبارکہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے، تو صحیہ کرام قظیم کے لئے کھڑے ہوئے، اس پر فرمایا کہ میرے لئے قیام نہ رہا“ (۴)۔ جب خارجی، قہمبوں سے بیٹھنے کے باوجود قیام سے منع فرمادیا، کیا تو پھر ایسی مجلسوں میں قیام نہ کیا، نجاش ہے، صحیہ کرام کی نظروں میں

”عن انس بن مالک رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ”من صلى علي صلاة واحدة، صلى الله عليه عشر صلوات، وحطت عنه عشر خطيئات، ورفعت له عشر درجات“ (سنن السائي، كتاب السهو، باب الفضل في الصلاة على النبي: ۱/۱۹۱، قدیمی)

روسن بن ماجة، افامة الصلاة، دب الصلاة على السي صلى الله تعالى عليه وسلم ۱/۲۵، قدیمی)

(۱) قال الله تعالى ۵۰ ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما (الاحزاب: ۵۶)

(۲) (الحاوي للفتاوى، حسن المقصد في عمل المولد، ص: ۲۰۰، رشیدیہ)

(۳) المدخل لاس الحاج المكي، فصل في المولد ۲/۳، مصطفى النابي الحسي مصر)

(۴) ”عن أبي امامة رضي الله تعالى عنه قال حرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم متكئا على عصا، فقما له، فقال ”لا تقوموا كما يقوم الأعاجم يعظم بعضها بعضا“ (سنن أبي داود، كتاب الادب، دب لرحل يقوم لرحل يعظمه بذلك: ۲/۷۱۰، مكتبة دار الحديث ملتان)

روكذا في جمع النوادر، دب العطاس والشرب والمحاضرة ۳/۳۵۲، رقم الحديث ۱۰۷۷۷، ۱۰۷۷۸، ۱۰۷۷۹، القرآن کراچی)

(و كذا في مسند الإمام أحمد بن حنبل، حديث أبي امامة الناهلي: ۶/۳۳۷، رقم الحديث: ۲۱۶۷۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

بددلوں میں کوئی بھی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ محبوب نہیں تھا، مگر جب آپ کو دیکھتے تھے تو قیام نہیں کرتے تھے (۱)۔ یونکہ یہ قیام نہ ہوا تھا البتہ وعظ اور قرآن پاک و حدیث شریف کی ہدایات سننے کے لئے لوگوں کو جمع کیا جائے، پھر صحیح حالات و مہارت اور ہدایات بیان کیا کریں اور زیادہ سے زیادہ اصلاح کی فکر میں لگ جائیں۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۸۷ھ۔

### میلا دمروجہ اور ختنہ کی دعوت

سوال [۹۹۸]۔ دیکھتا ہوں کہ میرے دوست ہیں اور ساتھ ہی ساتھ شب میں ختنہ رات ہیں، گویا کھانے میں میلا دمروجہ دونوں کی نیت ظاہر ہو رہی ہے، ایسی صورت میں مولوی صاحب جو میلا دمروجہ پڑھانے کے لئے مدعو ہیں کاکھانا کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ختنہ پر لوگوں کو بلانا اور دعوت کرنا شرعاً ثابت نہیں (۲)، میلا دمروجہ میں بھی چند خرابیاں ہیں۔ مثلاً: اس میں جو روایات سنائی جاتی ہیں وہ آتش محدثین کے نزدیک موضوع یعنی غلط ہیں، حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف جو شخص ایسی بات منسوب کرتا ہے، جو کہ آپ نے نہیں فرمائی، اس کا ٹھکانا جہنم میں ہے (۳)۔ اس لئے ایسی مجلس نہ کی جائے، البتہ کسی معتق قبیح سنت عالم کا وعظ کرایا جائے۔ جس میں ولادت

(۱) "عن انس بن مالک رضي الله تعالى عنه قال لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، وكانوا إداراً له يقوموا، لما يعلمون من كراهيته لذلك" (مشكاة المصابيح، كتاب الاداب، باب القيام، الفصل الثاني: ۴۰۳/۲، قديمي)

(۲) وجامع لرمدي، نواب الاستيدان والآداب، باب ما جاء في كراهية قيام الرجل للرجل ۲/۱۰۴، سعيد (۳) "فأما الدعوة في حق طاعتها، فليست لها فصيلة تخص بها لعدم ورود الشرع بها" (المعني لابن قدامة، كتاب الوليمة، حكم الدعوة إلى الختان والإحابة إليها: ۱۱۸/۸، دار الفكر)

(۳) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "من كذب عني معمداً فستور مقعده من نار" صحيح البخاري، كتاب العيم، باب انه من كذب عني النبي صلى الله

شریفہ کا بھی ذکر ہو، رخصت، ائیس، اقوس، عیالات، معاملات کا بھی ذکر ہو تو بکتہ۔ اس سے تباہ سنت کی توفیق ہوں اور خاف چیزوں سے بچنے، اپنی زندگی کو سدھارنے کی بھی روشنی ملے گی۔ فقط واللہ اعلم۔

عبدالموہنڈ، راجستھان، یونہ۔ ۱۹۱۱ء۔

جواب تین بندہ فی مدینہ، راجستھان، یونہ۔ ۱۹۱۱ء۔

## دعوت و میلاد

سہ ماہ ۱۹۱۸ء زید یہ مولوی صاحب دعوت کرتا ہے اور کہتا ہے کہ ہمارے یہاں شرم کا یہ صبح ہا ہوا تھا، چنانچہ مولوی صاحب جاتے ہیں اور چھٹا آتے ہیں اور زید بھائی کے بعد بطیب خاں مولوی صاحب کو پتہ چلتا ہے، فرزید اپنی خوشی سے دیتا ہے، مگر ایسے مواقع کے اندر مولوی صاحب کو پتہ دینے کا راجہ نہ ہوتا اور اس کے بعد رخصت کے وقت پتہ پتہ پیسہ کے مولوی صاحب خوش کرتا ہے، ان سورتوں کا نتیجہ یہ ہے کہ اور میں دانتی کا جڑ پڑھتا ہے؟

الحواب حامداً ومصلیاً:

مکمل خوشی یا ثوب سے دعوت کرتا یا پتہ قمر دین درست ہے، مگر وعظ کرا کے اس کا معوضہ دینا شرعاً درست نہیں، اگر وہ اس سے مستقل طور پر غرضی تشکیل اور ماہانہ تنخواہ مقرر کر کے ملزم رہا جائے، تو یہ جائز ہے (۱)۔

- تعالیٰ علیہ وسلم : ۲۱/۱، قدیمی

وصحیح مسلم، مقدمة، باب تعلیظ الکذب علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۰۰، قدیمی،  
وکذا فی جامع الترمذی، ابواب لعلم، باب ما جاء فی تعظیم الکذب علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم ۶۶۲ سعید

۱ لاسحر علی لطاعت کعبہ لقرآن، والفتنہ، والتدویس، ولوعص لا یحوری لاسحر الاحمر  
اس لامد القصی والاسحرون علی حواریہ والحیلة ان یستاجر المعلم مدة معلومة ثم یأمره  
بعلمه ولہذا فی تفسیر لمرآۃ علی ہامس القدوی العالمکریۃ، کتاب الإجارة، نوع فی تعلیم القرآن  
والحرف ۵، ۳۸، ۳، سعید،

وکذا فی تفسیر القدوی الحمدیہ، کتاب الإجارة، مطلب اسحورہ لیوم الس ۲۲ مکہ

طریتہ موجب پر جس مولود منعقد کرنا اور اس میں مولود خوانی کرنا شرعاً ممنوع ہے (۱) اور فی نفسہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہر مبارک جو کہ معتبر حدیثوں میں موجود ہے، باقین تاریخ اور التزام ہیئت، و بلا انضمام منکرات شرعیہ و بدعت فساد حقہ، خواہ وہ برہوت ہو یا عبادات و معادلات، جہاں کالج وغیرہ کا قیام ہو، بدتردد، درست و باعث ثواب اور موجب خیر و برکت ہے، تنہیں کے لئے دیکھئے: ”تبلیغ الحق“ (۲)

”مدخل“ (۳)، ”ابراہیم قاسم“ (۴)۔ اللہ اعلم۔

ترجمہ عبدالموہب غفرلہ، مکتبہ علوم سنار پور، ۲۲۔ ۶۰۔

## میلاد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں چراغاں کرنا

سوال [۹۹۸۹]: جو لوگ بارہ ربیع الاول، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پیدائش کے دن

= ”وكان في رسائل بن عبد بن رسائل، رسالة شفاء العليل“ ۱۶۱، سنہل کدیمی لاہور،

”والمولد والادکار التي تعمل عدداً أكبرها مشتمل على حبر، كصدقة، وذكر، وصلاة وسلام على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومدحه، وعلى سرب سرب لولہ یکس منہ لا روية لساء لرحال الأحاس، وبعضها ليس فيها شر، لكنها قبل بدر ولا شك ان النفس الاول مسوح لعدة استنارة لمنهورة ان درء المساسد مقدم على حب المصالح، فمن علم وقوع الشر فيسبب يعمله من ذلك فهو عاص له“، الفتاوى الحديبية، مطلب الاحتجاج للمولد والادکار وصدقات الترويح مطلوب ما لم يترتب عليه شر ولا فيسمع منه، ص: ۲۰۲، قديمی)

”فصل في المولد ومن حملة ما حدثت من المدح مع اعتددهم ان ذلك من اكرام لعدائهم، واحسن الشعار ما معدونه في سرب ربیع الاول من المولد، وقد احتوى على مدح ومحرمات حمه الح“، (المدخل، فصل في المولد: ۳/۲، مصطفى البابی الحلبي مصر)

”واقبح منه الذر بقراءة المولد في المسایر، ومع اشتماله على لعداء والمعب“ (رد المحتار، كتاب الصوم، قبل باب الاعتكاف، ۲/۴۴۰، سعید)

(۲) (تبلیغ الحق، ص: ۸۹۷، بحوالہ فتاویٰ محمودیہ: ۲/۲۲۵، إدارة اندرونی کراچی)

(۳) (المدخل لابن الحاج المکی، فصل في المولد: ۲/۲-۱۲، مصطفى الدسی الحسني مصر)

(۴) (ابراہیم قطعہ بحواب انوار سعاضہ، مؤلفہ: مولانا حلیل احمد سفار نیوری رحمہ اللہ مدنی، مکتبہ میں حکم قید کی طرف رائج ہوتا ہے اس قاعدے کا مطلب، ص: ۴۹، دار الاشاعت)

مسجدوں اور گھروں میں روشنی کرتے ہیں اور شیرینی تقسیم کرتے ہیں، کیا شرعاً درست ہے یا کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ قرآن کریم، حدیث شریف، اکابر صحیحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ علیہم سے ثابت نہیں، اس سے پورا اجتہاب یا جائے (۱)، اپنی پیدائش کے دن حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے روزہ رکھا ہے (۲)۔ فقط اللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبدالمجید غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

## حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سبیل و نذر اور شہادت کی محافل منعقد کرنا

سوال [۹۹۹۰]: امام عالی مقام امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقدس نام لے کر اگر کوئی یہ کہے کہ نذر

۱ "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد" صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اصطنحوا على صلح حور فهو مردود: ۵/۱، ۳۷۰، قديمی

"قال العلامة الماوي رحمه الله تعالى اي أنشأ واحترع، وأتى بأمر حديث من قبل نفسه، ما ليس منه، اي رأيا ليس له في الكتاب أو السنة عاصداً ظاهر أو حفي، منقوط أو منسقط (فهي رد) اي مردود على قاعده لطالته" (فيض القدير ۱/ ۵۵۹، رقم الحديث ۱۳۳۳، مكنه برار رياض، (وكد في مرقاة المفاتيح، كتاب الإيمان، باب الأعصاة بالكتاب والسنة، الفصل الاول ۱/ ۳۶۵، ۳۶۶، رقم الحديث: ۱۴۰، رشيديه)

۲ "عن بي قدة رضي الله تعالى عنه قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن صوم لائيس، فصل فيه وسدت، وفيه برن عبي" (مسكنة المصباح، كتاب الصوم، باب صيام النورع، الفصل الاول ۱/ ۱۷۹، قديمی)

وصحيح مسلم، كتاب الصوم، باب استحباب تلاوته اده من كل شهر وصوم يوم عرفة وعاشوراء، والائيس والخميس: ۱۰/۳۶۸، قديمی)

وكد في مسند إمام احمد بن حنبل، حديث بي قدة لأبصار رضي الله تعالى عنه ۶/ ۲۰۵، رقم الحديث: ۲۲۰۴۴، دار إحياء التراث العربي بيروت)

حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سبیل ہے اور نذر حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا لنگر ہے، تو انبیاء و فقراء سب ہی مسلمان اس طعام اور سبیل کو، اس کو انا م عالی مقام کے مقدس نام سے منسوب کیا گیا ہے، بخیاں تبرک استعمال کرتے ہیں اور ذر حسین کی محفل، مرشدت حسین کی محفل منعقد کرنا اور ان کا غم کرنا اور ان کے علوم ثابت و یاد رک اور ان کا ذکر سن کر خوش ہونا اور فخر کرنا اور خوشنودی اللہ و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر اور ان کے محمد بیان کرنے کے لئے محفل منعقد کی جائے، تو یہ خفا کے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے محمد بیان کئے جائیں، پھر حضرت سیدنا حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ائمہ کی روایات سے بیان کئے جائیں تاکہ ان کی حق گوئی و حق پسندی کی دوسری کو بھی رغبت ہو اور جرأت پیدا ہو، شرح فقہ اکبر میں ایسا ہی لکھا ہے (۱)، اس طریق کو اختیار کرنے سے تظہیر و انفضال نہیں ہوگا، ایسی مجلس کو ماتم اور نوحہ سے بھی پاک صاف رکھا جائے کہ نہ ماتم اور نوحہ سے سخت مخالفت ہے (۲)، غیر اللہ کے

(۱) "وأفصل الناس بعد النبيين عليهم الصلاة والسلام أبو بكر الصديق، ثم عمر بن الخطاب، ثم عثمان بن عفان، ثم علي بن أبي طالب المرتضى رضى الله عنهم اجمعين، عابدين ناس علي الحق ومع الحق نتولاهم جميعاً، ولا نذكر أحداً من أصحاب رسول الله إلا بحير" وقال السلا على القاري في شرحه "وفي شرح العقائد "عنى هذا الترتيب وحدد السلف، ولطاهر أنه لو لم يكن لهم دليل هالك لما حكموا بذلك، وكان السلف كانوا موفقيين في تفصيل عثمان علي رضي الله تعالى عنه حيث جعلوا من علامات السند والجماعة تفصيل الشيوخ ومحبة الحسنين" (الفقه الأكبر مع شرحه، ص: ۶۱، ۶۲، قديمي)

(۲) "عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس منا من صرب الحدود، وشق الحبوب، ودعا بدعوى الجاهلية" (صحيح البخاري، كتاب الحائز، باب ليس منا من شق الحبوب: ۱/۱۷۲، قديمي)

"عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال "الباحة اذا لم تتب قبل موتها، يذو يوم القيمة وعندها سرب من قطران ودرع من حرب" (صحيح مسلم، كتاب الحائز، باب التشديد في الباحة: ۳۰۳، قديمي)

"عن سي سعيد الحدري رضي الله تعالى عنه قال لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناحية والمستمعة". (سنن أبي داود، كتاب الحائز، باب في النوح: ۲/۹۰، إمداديه)

نام کی نذر کا عامہ مقصد یہ ہوتا ہے کہ اس سے غیر اللہ کا تقرب حاصل کیا جائے، شرعاً اس کی اجازت نہیں، غیر اللہ کے نام پر کوئی چیز دی جائے یا نذر دینی جائے، یہ سخت معصیت اور ایک قسم کا شرک ہے۔

بحر (۱) شامی (۲) وغیرہ میں اس کی تصریح ہے، لہذا اس سے پورا اجتناب کیا جائے، حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ایسا ثواب متسود ہو تو دین کا کوئی بھی کام مر کے ثواب پہنچا دینا بہتر ہے (۳)۔ مثلاً: مسجد بنوا دی جائے، مسجد میں چٹائی بچھا دی جائے، پانی کا انتظام کر دیا جائے، مدرسہ بنوا دیا جائے، قرآن پاک اور دینی کتابیں مدرسہ میں وقف کر دی جائیں، یا پڑھنے والوں کو دے دی جائیں، حج کرادیا جائے، غریب حاجت مند کے کھانے پینے اور دیگر ضروریات کا انتظام کر دیا جائے، قرآن، تسبیح نماز پڑھ کر بھی ثواب پہنچایا جاسکتا ہے۔

غرض جس قدر بھی اخلاص سے ہو، زیادہ فائدہ مند ہے۔ مرجعہ سہیل تو رسمی طریق پر کی جاتی ہے کہ اس روز حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ پیا سے شہید ہوئے، لہذا پانی اور شربت پلایا جائے، حالانکہ نہ ان کے پاس یہ پانی پہنچتا ہے نہ شربت، نہ ان کو اس کی حاجت، ان کو جنت کی اعلیٰ سے اعلیٰ نعمتیں ملتی ہیں، جن کے سامنے اس پانی

(۱) "وأما الدر الذي يسدده أكثر العوام على ما هو مشاهد كأن يكون لإسنان عائب أو مريض أو له حاجة ضرورية، فباتي بعض الصلحاء، فيجعل ستره على رأسه فيقول يا سيدي فلان! إن رذ عاني أو عوفي مريض، أو قصيت حاجتي، فلك من الذهب ومن النصة كذا، أو من الطعام كذا، أو من الماء أو من التمتع كذا، أو من الریت كذا، فهذا الدر باطل بالإجماع لو حو، منها أنه بدر لمحقوق والدر للمحقوق لا يبحر، لانه عبادة والعادة لا تكون للمحقوق ومنها أن المدور له ميت، والميت لا يملك ومنها أنه إن ظن أن الميت يتصرف في الأمور دون الله تعالى، واعفاده ذلك كفر" (البحر الرائق، كتاب الصوم، فصل في الدر: ۵۲۰/۲، رشیدیہ)

(۲) "اعلم ان الدر الذي يقع للأموال من أكثر العوام إلى صرائح الأولياء الكرام تقرراً إليهم، فهو بالإجماع باطل وحرام ماله بقصدوا صرفها لفقراء الأماء" (الدر المختار، كتاب الصوم ۴۳۹، سعید)

۳، "الأصل أن كل من أتى بعبادة ما، له جعل ثوابها لغيره الخ، سواء كانت صلاة، أو صوماً، أو صدقة، أو قراءة، أو ذكر، أو طوافاً، أو حجاً، أو عمرة، أو غير ذلك" (رد لمحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۵۹۵/۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵، ۳، سعید)

(و كذا في الهداية، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲۹۶/۱، شركت علمیه)

اور شربت لی کوئی حیثیت نہیں۔ فقط اللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود فخر، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۶/۱۴۷۷ھ۔

## ۱۲/ ربیع الاول پر عید الاضحیٰ کو ترجیح دینا

سوال [۹۹۹۱]: اہل اسلام کے نزدیک کن حدیث شریف میں بارہ ربیع الاول کو زیادہ اہمیت و عظمت و فضیلت حاصل ہے یا یوم عید الاضحیٰ کو کیوں کہ تمام اسلامی تقریبات کا حصول حضور رحمت مصلیٰ مدتوں میں وسم کے وجود باوجود کے صدقہ اور فضیل میں ہے۔

۲۔ اگر کوئی شخص بارہ ایل یوم عید الاضحیٰ یا کسی اور تقریب کو ۱۲ ربیع الاول پر ترجیح دیتا ہے تو اس کا یہ فعل شرعاً حسن ہے یا قبیح ہے اور وہ قابل تسلیم ان کی قیاس سے یا نہیں؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ عید الاضحیٰ کے متعلق شریعت نے احکام تجویز فرمائے ہیں، یہ یوم آخر ہے، رات مزدلفہ میں گزار کر صبح کو منیٰ میں پہنچ کر شیعان کے شہر کی ماری جاتی ہے، سر منڈایا جاتا ہے، قربانی کی جاتی ہے، صواف زیارت کیا جاتا ہے (۱)، ان مشاغل کی وجہ سے حاجی سے نماز عید بھی ساقط ہے، حج، یہاں فریضہ ہے کہ اس کے ادا کرنے سے قدامت و معاف ہو کر آئی ایسا ہو جاتا ہے، جیسا ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا ہو (۲)۔

(۱) "إذا غربت الشمس أتتني . . . مزدلفة . . . وإذا أسفر جداً أتتني منى . . . ورمى جمرة العقبة . . . ثم

بعد الرمي دبح ان شاء . . . لأنه مفرد، ثم قصر . . . وحفنه أفصل . . . ثم طاف للربابة يوماً من أيام لبحر"

(الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الحج، مطلب في الدفع من عرفات ۵۰۸ ۲ - ۵۱، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، کتاب الحج، باب الإحرام: ۲/۶۰۰، رشیدیہ)

وكدًا في حاشية الطحطاوى على الدرالمختار، کتاب الحج، فصل في الإحرام ۵۰۵ ۱، دارالمعرفة بیروت)

(۲) "فل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم . . . من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كما

ولدت أمه". (سنن ابن ماجة، الماسک، باب فضل الحج، ص ۴۱۹، دارالسلام)

(وصحيح مسلم، کتاب الحج، باب فضل الحج والعمرة، ص: ۵۶۹، دارالسلام)

ومشكاة المصابيح، کتاب الماسک، الفصل الأول، ص ۶۷، دارالکتب العلمیة بیروت)



بارہ رنج اوس کے متعلق شریعت نے ایسے احکام تجویز نہیں کئے، نہی روزہ اس دن رکھیا جائے تو بہت ہے۔ پیغمبر کے روزہ حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عامۃً روزہ رکھتے تھے (۱)، ارشاد بھی فرمایا تھا کہ اس دن میری عادت ہوئی ہے (۲)، اس تفصیل سے امید ہے کہ سوال خود بخود حل ہو جائے گا۔

۲۔ جواب نمبر ۱ کے بعد شاید اس سوال کی ضرورت نہ رہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعموم و یوبند، ۲۳/ ۹/ ۱۳۹۹ھ۔



(۱) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها، قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصوم الاثنين والخميس"

رسن الساني، كتاب الصيام، باب صوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ص ۳۲۵، دارالسلام

(وسنن ابن ماجه، كتاب الصيام، باب صيام يوم الاثنين والخميس، ص: ۲۲۸، دارالسلام)

(ومشكاة المصابيح، كتاب الصوم، باب صام التطوع، الفصل الثاني ۱ ۳۹۹، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) "أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن صوم الاثنين فقال فيه ولدت، وفيه أُنزل

علي"، (صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب استحباب صيام ثلاثة أيام، ص: ۴۷۸، دارالسلام)

(ومشكاة لمصباح، كتاب الصوم، باب صيام التطوع، الفصل الثاني ۱ ۳۹۹، دارالكتب العلمية بيروت)

## (مخصوص ایام کی مروجہ بدعات کا بیان)

## شب ولادت میں رات بھر جاگ کر عبادت کرنا

سوال [۹۹۹۲]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارے میں کہ بعض علاقوں میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے یوم پیدائش اور شب معراج میں رات بھر مسجدوں میں گزارتے ہیں اور عبادت و دعا میں پوری رات بیدار رہتے ہیں، حتیٰ کہ کبھی بھی مسجدوں کا رخ نہیں کرتے اور ان دنوں میں پورے عابد بن جاتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ ان راتوں سے پوری رات کی عبادت کا ثبوت قرآن و حدیث سے ہے یا نہیں؟ نیز اس خصوصی عبادت کا حکم کیا ہے؟ براہین قاطعہ میں بخاری شریف کی یہ روایت مکمل ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے چاشت کی نماز کو بدعت قرار دیا، جب لوگوں نے اجتماعی حالت میں کثرت سے ادا کرنا شروع کیا، تو اس حالت میں عبادت کرنا کہیں بدعت میں تو داخل نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

محترمی زید احترام!

السلام علیکم ورحمۃ وبرکاتہ!

یوم پیدائش یا شب پیدائش میں یا شب معراج میں بیدار رہ کر تمام رات خصوصیت سے عبادت کرنا، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین وائمہ مجتہدین سے ثابت نہیں، جن راتوں میں مثلاً: شب برات و شب عید وغیرہ میں بیدار رہ کر عبادت کرنا ثابت بھی ہے، ان میں بھی مسجد میں اجتماعی طور پر شب بیداری کرنے کو فقہاء نے ممنوع و بدعت قرار دیا ہے، جیسا کہ مراقی الفلاح، ص ۲۴۱ (۱) پر

(۱) "ویکفرہ الاجتماع علی احياء ليلة من الليالي في المساجد وغيرها، لأنه لم يفعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا أصحابه فأنكروه أكثر العلماء من أهل الحجاز، منهم عطاء و ابن ملكية وفقهاء أهل لمدية وأصحاب مالک وغيرهم وقالوا ذلك كله بدعة اهل" (مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل -

تسکتا ہے، ہندو طریقہ مذکورہ و بندیا جا۔ اپنی اپنی جگہ پر اس و بسبب بھی قویٰ ہو، بد اسکی قید کے جتنی عبادت کرنے، عین سعادت ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ عبدالمجید غفر۔ و راہبہ، یو بند ۱۳، ۳۱، ۹۱۔

## شبِ برات و شبِ معراج میں لاؤڈ اسپیکر پر تلاوت کرنا

سوان [۱۹۹۲]: شبِ برات و شبِ معراج کی راتوں کو مسجد کے قریبی مدرسہ میں نماز کے وقتوں۔ بعد ساری رات تلاوت قرآن و اسپیکر پر کرنا، جس کی آواز ساری بستی میں پہنچتی ہے، از روئے شریعت جائز ہے؟ اور اگر جائز ہے تو اس کی فضیلت کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تلاوت کلام پاک فی حق باری تعالیٰ کی عبادت ہے، لہذا اس میں ریا اور سمعہ سے بچنا ضروری ہے، نیز قرآن جبر پڑھنے میں کسی کی نماز وغیرہ میں خلل نہ آوے، اس کا خیال رکھنا بھی نہایت اہم ہے، اگرچہ قرآن شریف کا زور سے پڑھنا افضل ہے، لیکن بند آواز سے پڑھنے میں ریا کا یا سمعہ کا خوف ہو یا کسی نماز پڑھنے والے یا ضیفہ پڑھنے والے کو تکلیف ہو، تو آہستہ پڑھنا چاہیے۔

شبِ قدر و رندرہویں شعبان کو قرآن مہم الصوت میں پڑھنے سے بہت سے شب میں خلل پڑھنے والے، درود شریف پڑھنے والے یا وحی خف پڑھنے والے ہوتے ہیں، نیز شب و سب کو بیدار نہیں رہتے اور نہ پوری شب بیدار رہنا ضروری ہے۔ لہذا ان کو تکلیف پہنچنے کا اندیشہ ہے اور ان کی نیند میں خلل پیدا ہونے کا قرآن سبب بنتا ہے اور گنہگار ہوتا ہے، نیز بند آواز سے پڑھنے پر سننا ضروری ہو جاتا ہے اور سماع

= فی تحیۃ المسجد و صلاة الضحیٰ و احياء الليالي، ص: ۴۰۲، قدیمی

عن عاصمہ رضي الله تعالى عنها قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من احدث في امرنا هذا ما ليس منه، فهو رد۔ (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اضطلحوا على صلح جور فهو مردود ۱، ۳۷۰، قدیمی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والوافل: ۴۳/۲، وشيديه)

(و كذا في عمية المستملي (المعروف الحلبي الكبير)، ص ۶۳۲، ۴۳۳، سنن اکبدمی لاہور)

سے عرائش وار نہ بکار ہو جاتا ہے، جس کا سبب قاری اقرآن بنتا ہے، ہذا ان امور اصد ر کے پیش نظر منبر صوت پر قرآن پڑھ کر دور تک آواز پہنچنا درست نہیں ہے، نیز شب قدر اور شب برأت جیسی راتوں میں اجتماع قرآن خوانی کو فقہاء اہل سنت و جماعت نے مکروہ دیکھا ہے، لہذا اجتماع افضل ہے اور زیادہ ثواب کا باعث ہے۔ پس اجتماع شب بیداری نہیں کرنا چاہیے۔

”لا یقر، حہر عند سماعہ۔ لأعین، لأفصل فی قرآنہ“

شرح صدقہ حنفیہ ”مکملہ“ ۵/۳۱۶ (۱)

”فمن قرأ القرآن وحده في سكتة حب علي سماعه“

صی سقر قرآن فی سب و أحب متعہ یں۔ عمل بعدوں فی سب

الاستماع ”عالمگیری: ۵/۳۱۷ (۲)۔

”وعلى هذا لو قرأ على السطح والناس نيام يائتم (قارئ) أي: لأنه

يكون سبباً لإعراضهم عن استماعه، أو لأنه يؤذيه بآيقاظهم. ونقل الحموي

عن استاذة قصى لفصدة يحيى سفير عن قصى رادده أن به رساله حقق

فمن قرأ القرآن في سب و أحب متعہ یں۔ عمل بعدوں فی سب (۳) ۵۷۰/۱۔

”وبكره لأحسح على حبائنية من هذه سببى متقدم ذكرها في

مساحد وغیرہ، لأنه لا یعمل فی سببى سبب تعی غیبہ وسلم وأصحابہ

(۱) الفتاوى العالمكبرية، كتاب الكراهية، الباب الرابع من اداب المسجد والتسبيح والقراءة

(۳۱۶/۵، رشیدیہ)

(۲) الفتاوى العالمكبرية، كتاب الكراهية، الباب الرابع من اداب المسجد والتسبيح والقراءة

(۳۱۷/۵، رشیدیہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، القراءة خارج الصلاة، ص: ۲۹۷، سهيل اكيذمي لاهور)

(۳) رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل في القراءة، مطلب. الاستماع لقرآن فرض

كفاية: ۵۴۶/۱، سعيد)

فانكره اكر عساه من ثمن حجر" مرفی جامع شرح نور الإيضاح،

ص ۳۲۶ (۱) فقط والله تعالى اعلم۔

حرره العبد المذنب، غفر له، دار العلوم دیوبند، ۱۲۷۱ ۱۱ ۹۵ھ۔

اجواب صحیح: نذہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

## شب برأت کو جمع ہو کر عبادت کرنا

سوال [۵۵۵۴]۔ شب برأت میں بعد نماز مشرق من خوانی ہوتی ہے اور شیرینی تقسیم ہوتی ہے، تقریر ہوتی ہے، وہ قبرستان جاتے ہیں، شرعی حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شب برأت میں نوافل پڑھنا، تدبیر کرنا، چپکے سے قبرستان جا کر اموات کے لئے دعائے مغفرت کرنا عمدہ بات اور مفید ہے، کار ثواب ہے، لیکن اس کے لئے اجتماع کرنا اور اس کو تقریب بنانا غلط ہے (۲)۔  
۱۵/ شعبان کو روزہ رکھنا بھی روایت میں ہے (۳)۔

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی تحیۃ المسجد وصلاة لصحی وإحياء اللیالی، ص: ۴۰۲، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۹۳/۲، رشیدیہ)

(۲) "ویکبره الاحتیاج علی إحياء ليلة من الليالي في المساجد وغيرها، لانه لم يفعلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا أصحابه، فأکبره أکبر العلماء" ، وقالوا ذلك كله بدعة اهل (مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی تحیۃ المسجد وصلاة لصحی وإحياء اللیالی، ص ۴۰۲، قدیمی)

"عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد" (صحيح البخاري، کتاب الصلح، باب إذا اضطجعا على صلح حور فهو مردود: ۳۷۰، ۱، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۹۳/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی عیة المستملی (المعروف الحلبي الكبير)، ص ۳۲۲، ۳۳۳، سہیل اکیڈمی لاہور،

(۳) "عن علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا كانت ليلة الصف =

## شب برأت کے اعمال، حلو اور غیرہ

- مسواں [۹۹۹۵]: ۱۔ یہاں پر حدیث دو سن (چاول کے سب میں) شعبان کی ۱۵ تاریخ کو عید سمجھ کر ثواب کی نیت سے چول کا حلو بنایا جاتا ہے، تو ایسا حلو بنانا جائز ہے یا نہیں؟
- ۲۔ یہاں ایک عام صاحب کا قول ہے کہ ۱۵ تاریخ کو شعبان کو بکلی نذائھا اس رات کو مسجد میں نہ جانا جائز ہے، یعنی چول کا حلو بکلی نذائھا ہے، یہ کہنا صحیح ہے یا غلط؟
- ۳۔ بہت لوگوں کا کہنا ہے کہ یہ رسم حلو ہمارے بڑے بزرگوں کا ہے، اس کو ہم ثواب کی نیت سے کرتے ہیں، تو یہ رسم شعبان میں کر سکتے ہیں یا نہیں، جائز ہے یا ناجائز؟
- ۴۔ اس عام کا قول یہ ہے کہ خطبہ مواظبات احسانات اور بہشتی زیور اور دوسری فقہ کی کتابوں میں جو لکھا ہے کہ حلو پاک رکھنا منع ہے، یہ قابل سنت نہیں ہے، یہ اختلافی مسائل ہیں، ایسی کتابوں کو یا ہرمت نکالو، یعنی مت پرستو، مجھے قرآن کے ثبوت کی ضرورت ہے، ایت عام کے لئے آپ کا کیا کہنا ہے؟ یہ کس عقیدے کا ہے؟
- ۵۔ جو مرقہ تنہی کو سند مانتا ہے اور دوسری کتابوں کو مانتا نہیں، اس کے لئے فتویٰ کیا ہے؟

## الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ اس کو عید سمجھ کر ثواب کی نیت سے چول کا حلو بنانا بے اصل اور غلط ہے (۱)۔

— من تعان، فقوموا لیلہا، وصوموا یومہا فان الله تعالى یبرک فیہا لغروب الشمس (الحجۃ) (س) من ماحۃ، کتاب إقامة الصلاة، باب ماحاء فی فیام شهر رمضان، باب ماحاء فی لیلۃ النصف من شعبان ۹۹، قدیمی)

ومشكاة المصابيح، کتاب الصلاة، باب قیام شهر رمضان، الفصل الثالث، ص ۱۱۵، قدیمی)

(۱) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد" (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اضطلحوا علی صلح جور فهو مردود: ۳۷۰/۱، قدیمی)

"كل ما ح يؤدى الى رعم الجهال سبة أمر أو وحوه، فهو مكروه، كنعيين السورة للصلاة ونعيين القراءة موقت" (تفصیح الفتوى الحامديه، مسائل وفوائد شتى من الحظر والإباحة، مطلب كل مباح يؤدى إلى رعم الجهال: ۳۶۷/۲، المكتبة الميمنة، مصر)

"فكم من مباح يصير بالالتراف من غير لرود، والتحصن من غير مخصص مكروه" (سباحة-

۲۔ اس کو شرعی سمجھنا غلط ہے، اہل اس رات کو نوافل پر حسن، تلاوت کرنے، دعا کرنا ثابت ہے (۱)۔ وہاں بھی مجمع نہ کیا جائے، قبرستان میں قننی طور پر جانا بھی ثابت ہے، وہاں بھی مجمع نہ کیا جائے۔

۳۔ جو رسم غلط ہو، اگرچہ بڑوں نے ہی ہو، وہ قابل ترک ہے (۲)۔

۴۔ کسی چیز کو ثواب سمجھنے اور بطور عبادت کرنے کے لئے شرعی دلیل کی ضرورت ہے، ان عام صاحب سے دریافت کیا جائے کہ وہ ان کی دلیل سے ثابت ہے، شرعی دلیل چار ہیں قرآن پاک، حدیث شریف، اجماع، قیاس مجتہد (۳)۔

جو چیز ان میں سے کسی دلیل سے ثابت نہ ہو، وہ ثواب نہیں، عبادت نہیں، اس کے عبادت نہ ہونے کے لئے دلیل کی ضرورت نہیں۔ ہاں! جو شخص ایسی چیز کو عبادت کرے، اس سے دلیل کا مطالبہ کیا جائے۔

= الفکر فی الجہر بالدکر، الباب الاول، تحت الثاني والاربعون، ص ۳۴، مجموعة رسائل المکوی ۳، ۴۹۰، إدارة القرآن

(۱) عن علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا كانت ليلة الصف من شعبان، فقوموا ليلتها وصوموا يومها، فإن الله يبرئ فيها لعروب الشمس إلى سماء الدنيا، فيقول ألا من مستعصر فأعمره، إلا مستررق فأزرقه الح، مشکاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب قیاد شهر رمضان، الفصل الثالث: ۱/۱۱۵، قديمی

(۲) وسن ابن ماجة، كتاب الصلاة، باب ما جاء في قیاد شهر رمضان، باب ما جاء في ليلة الصف من شعبان، ص: ۹۹، قديمی

(۳) راجع رقم الحاشية: ۱

(۳) "فإن أصول الفقه أربعة كتاب الله، وسنة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم، وإجماع الأمة، والقياس"، (أصول الشاشي، ص: ۵، قديمی)

"(اعلم أن أصول التشريع ثلثة) والأصول جمع أصل والمراد بها ههنا الأدلة والتشريع أن كان بمعنى المشروع فإلام فيه محس أي أدلة الأحكام المشروعة الكتاب، والسنة، وإجماع الأمة، والأصل الرابع القياس"، (نور الأنوار، ص: ۴، ۵، سعيد)

"فإن أصول التشريع ثلثة الكتاب والسنة وإجماع الأمة والأصل الرابع القياس المستط من هذه الأصول الح"، (الحسامي، ص: ۴، قديمی)

۵ کیا حدیث شریف کو بھی تسلیم نہیں کرتا اور اجماع کا بھی منکر ہے اور قیاس مجتہد کو بھی نہیں مانتا، اگر یہاں سے تو وہ شخص بل سنت واجتماع سے خارج ہے اور مراد ب (۱)۔ فقط والتدعون اتم۔

حررہ عبدالمجید وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۸/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱/۹/۸۸ھ۔

## شب معراج کی رسوم

سوال [۵۹۹۶]: یہاں شب معراج میں چند باتیں خصوصی طور پر کرتے ہیں، جو مذکور ہیں، اس میں صحیح اور غیر صحیح کو واضح فرمائیں۔

۱۔ اس رات مسجد کی طرف سے کوئی شیعہ تقسیم ہوتی ہے اور بتیاں ضرورت سے زائد جلتے ہیں۔  
 ۲۔ اس رات میں امام یا کسی سے تقریر رات ہیں، بعد ازاں لوگ نوافل میں مشغول ہوتے ہیں، اس میں ایک غلطی یہ ہوتی ہے کہ لوگ اس رات میں نوافل یا قضاے عمری پڑھتے ہیں، اس میں ثواب کی کثرت سمجھتے ہیں، اگر امام اس رات اس وجہ سے کہ ثواب زیادہ سمجھتے ہیں، لہذا وہ تقریر نہ کریں، تو کون سا راستہ صحیح ہے؟  
 حدیث میں اس رات کو خصوصی طور پر گزارنے کی جیسا کہ شب قدر یا شب معراج کے متعلق بھی آیا ہے تو وضاحت فرمائیں۔

(۱) "وفي الحلاصة من رد حديث قال بعض مشايخنا يكفر، وقال المناهرون إن كان متواتراً ككفر، قول هذا هو الصحيح إلا إذا كان رد حديث الأحاد من الأحبار على وجه الاستحفاف والاستحقار والإنكار." (شرح الفقه الأكبر، قبيل فصل في القراءة والصلاة، ص: ۱۶۶، قدیمی)

"فظاهر كلام الحنفية الإكثار بحده (أي الإجماع)، فإنهم لم يشترطوا سوى القطع في ثبوت، ويحب حملهم على ما إذا علم المكبر ثبوته قطعاً، لأن مناط التكفير وهو التكذيب أو الاستحفاف عند ذلك يكون، أما إذا لم يعلم فلا، إلا أن يذكر له أهل العلم ذلك فيلح" (رد المحتار، كتاب الجهاد، باب المرتد، مطلب في مكر الإجماع: ۲۲۳/۴، سعيد)

"وحكمه في الأصل أن يست المراد به شرعاً على سبيل اليقين) يعني أن الإجماع في الأمور الشرعية

في الأصل يقيد اليقين والقطعية فيكفر بحده" (رد المحتار، باب الإجماع، ص: ۲۲۱، سعيد)



الحواب حامداً ومصلياً:

۲۱۔ نوافل کا پڑھنا شب میں درست اور موجب ثواب ہے۔ شب معراج میں پڑھنے پر زیادتی ثواب دہی صحیح حدیث موجود نہیں، نہ تتریاہ اتمام ثابت ہے، زیادتیوں جو اسراف ہے، جس کی ممانعت صحاح مذکور ہے (تبرکات تسمیہ بھی ثابت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امروا عبدالموہب، ۱۰ اراعموس، یوبند، ۱۳، ۸، ۱۳۹۹ھ۔

## ۲۷ رجب اور ۱۲ ربیع الاول کو تقریر اور جلسہ

سوال ۱۹۹۹: شب معراج میں بعد نماز عشاء تتریر ہوتی ہے، معراج شریف کے بیان پر روشنی ڈالی جاتی ہے، کیا یہ صحیح ہے، بدعت تو نہیں ہے؟

۲۔ ۱۲ ربیع الاول کو بھی بعد نماز عشاء تتریر ہوتی ہے اور قرآن کریم ختم کر کے حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایصالِ ثواب کرتے ہیں، دودھ بائنی میں جمع کر کے آگ لگائی جاتی ہے، پھر دودھ سب بچوں کو پدیا

(۱) "من البدع المنكرة ما يفعل في كثير من البلدان من إيقاد القاديل الكثيرة العظيمة والسرف في ليال معروفة من السنة كليلة النصف من شعبان، فيحصل بذلك مناسد كثيرة منها مصاهاة لمحوس في الاعتداء بالسرف في الإكثار منها ومنها إصاعة المال في غير وجهه وفي شرح المهدب للإمام النووي رحمه الله تعالى وصرح أنما لأعلام رضي الله تعالى عنه بأنه لا يجوز أن يراد على سراح مسجد سوء كان في شهر رمضان أو غيره، لأن فيه إسرافاً كما في الدحيرة وغيرها (تفحيم الفتاوى الحمديدية، فوائد ومسائل شتى من الحظر والإباحة، مطلب: من البدع المنكرة إيقاد القاديل الكثيرة: ۳۵۹/۲، المكتبة الحفانية)

"ومن المناسد ما يجعل في الحوامع من إيقاد القاديل، وتركها إلى أن تطلع الشمس وترتفع، وهو فعل لليهود في كناسيم، وأكثر ما يفعل ذلك في العيد، وهو حرام" عمر عمون المصارف، شرح الأشباه والطائر، القول في أحكام المسجد: ۱۹۲/۳، رقم: ۲۱۳۷، إدارة القرآن كراچی)

"لاستفسار اسرار السرح لكثره لرايد عن الحاجة ليلة لراءة أو ليلة لقدر في الاسواق والمساجد كما نعارف في مصر، هل يجوز" الاستشار، هو بدعة كما في حربة الروايات عن القصة يقع المعني والسائل، كتاب الحظر والإباحة، المتفرقات من مجموعة رسائل عبدالحی المکوي ۱۹۸/۳، إدارة القرآن كراچی)

جاتا ہے، یہ بدعت تو نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ اس شب میں کوئی مخصوص عمل مسنون نہیں، جیسا کہ اور راتوں کا حال ہے، وہی اس کا حال ہے، اپنی طرف سے کوئی چیز ایسا نہ کی جائے (۱)۔

۲۔ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک حالات کا بیان کرنا اور سننا عین سعادت ہے اور تقاضا عین ایمان ہے، اس شب کے ساتھ اس کو خاص کرنا بڑی کوتاہی ہے، جو صورت سوال میں تحریر ہے، یہ نہ قرآن کریم سے ثابت ہے، نہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نقل کیا، نہ ائمہ مجتہدین کے فقہ میں مذکور ہے، ایسی چیز کو ثواب اور قربت سمجھ کر عمل کرنا غلط ہے، اس میں شرکت نہ کی جائے، نرمی و شفقت سے سمجھ کر اصلاح کی جائے۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، یکم شعبان ۱۴۰۰ھ۔

کون سی راتیں افضل ہیں؟

سوال [۹۹۹۸]: شب بیداری کے لئے کتنی راتوں کی حدیث میں فسنیت آئی ہے، کیا شب معراج بھی اس میں داخل ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رمضان کے، خیر عشرہ کی راتیں خاص ریلیۃ القدر، عیدین کی راتیں، عشرہ ذی الحجہ کی راتیں، نصف

(۱) "وبکبره الاجتماع علی احياء ليلة من الليالي في المساجد وغيرها، لأنه لم يفعلہ السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا اصحابہ فانکبره اکثر العلماء"، وقالوا "ذلك کبر بدعة اھ" (مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی نchie المسجد وصلاة الصبح وایحاء الليالي، ص ۴۰۲، قدیمی)

"عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من أحدث فی أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد" (صحيح البخاري، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی صبح حور فهو مردود: ۳۷۰/۱، قدیمی)

(وکذا فی السحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۹۳/۲، رشیدیہ)

شعبان کی رات، تیران راتوں میں مسجد میں اجتماعی صورت اختیار نہ کی جائے۔ نہ رخصت نہ صبح نہ عصر نہ عشاء۔  
 و صحیحوں میں بعض میں ہے کہ میں نے اس کو بیان کیا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 ادارہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## عید کا رُٹ

سوال [۹۹۹۹]: عید کا رُٹ کب تک ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رسم ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ادارہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۹۹ھ۔



”ویدب إحياء ليلي العشر الاخير من رمضان لما ورد عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا دخل لعشر الاخير من رمضان احيا الليل (و) يدب إحياء ليلي  
 لعديس الفطر والأصحح لحديث ”من احيا ليلة العيد احيا الله قلبه يوم تسوت القلوب (و) يدب  
 حياء ليلي عشر دي لحجة وليلة النصف من شعبان“ (حاتية الطحطاوي عني مرقي الفلاح،  
 كتاب الصلاة، فصل في بيان النوافل، ص: ۳۹۹، ۴۰۰، قديمي)  
 (وكذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب في إحياء ليالي العيدين والنصف،  
 ۲۵۲، سعد)

(وكذا في لحسن لكبر، فہد البیل، ص ۳۲، سنن اکیدمی لاہور)

(۲) فی النسخی رشید احمد المدهبناوی رحمہ اللہ تعالیٰ

”عید کا رُٹ سے آغاز ہوتا ہے، یہ تو بہ شرب، بربا، اس کے کُش زینت اور دوسرے دن ختم ہوتا ہے، یہ  
 تو یہ رات و زینت میں، کُش کے جو بہ شرب، بربا، یہ نصف لیسرور فی فہد لموس کے تحت بحث تو ہے۔  
 (حسن الفتاوی، کتاب الحظر و الإباحہ، رسم مہرب، عید، ج ۸، ص ۱۰۰، سعد)

# کتاب العلم

## ما يتعلق بطلب العلم

(طلب علم کا بیان)

### قرآن پاک کی تعلیم کا ثواب

سوال [۱۰۰۰۰]: اَرَوْنٰی کس قرآن پاک پڑھنے والے کا میب ہو، تو پھر اس کو یہ فائدہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تعلیم کا ثواب تو ملے گا ہی، اگر اخلاص ہو (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیمیا

سوال [۱۰۰۰۱]: علم کیمیا (۲) کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے، اگر معلوم ہو جاوے، تو کرنا

چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر واقعہً تانا سونا بن جائے اور دھوکہ نہ ہو، تو جیسے دوسری صنعتیں جائز ہیں، یہ بھی جائز ہے، مگر ماہرین

(۱) طلب العلم والفقہ إذا صحت الیة أفصل من جمیع أعمال البر وکذا الاشتغال بربوۃ العلم إذا

صحت الیة، لاسہ اعم بمعنا لکن بشرط أن لا بدخل النقصان فی فرائضہ (الفتاویٰ البراریۃ، کتاب

الاستحسان ۳/۲۸۷، (شیدیہ)

(۲) ”کیمیاء چیزوں کے اجزاء اور رد و تہ کے علم، پانڈی ورتے جے سونا بنانا“۔ (فیہ مزامعات، ص ۹۵۵، فیہ وزن و سوز، پور)

سے عامۃً ایسا سنا ہے کہ ایک انج کی کہ رو جاتی ہے اور اس شغل میں گننے والوں کو مومہ پیسے والا نہیں دیکھ، بہت تنگ حال میں دیکھا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۴/۸۷ھ۔

## اپنی بیوی سے تعلیم حاصل کرنا

سوال [۱۰۰۰۲]: کسی شخص کی بیوی تعلیم یافتہ ہے، شوہر ان پڑھ ہے، شخص مذکور اپنی بیوی سے تعلیم حاصل کر سکتا ہے یا نہیں؟ کیونکہ استاذ شام کے حقوق کیسے ادا ہوں تجری فرمادیتے۔

الجواب حامداً ومصبياً:

بیوی سے بھی دین حاصل کر سکتے ہیں، جہاں تک استاذ ہونے کا تعلق ہے، اس کا احترام کریں اور جہاں تک بیوی کا تعلق ہے، دوسرا معاملہ بھی اس کے ساتھ درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاوا العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۹/۱۳۹۹ھ۔



(۱) شوہر کا متنازعہ استاذ سے بھی بڑھ رہا ہے، مذکور بیوی استاذ ہونے کی صورت میں اس کے ساتھ ساتھ شوہر ان سے منفع زہدیت بھی لے سکتا ہے۔

”وقال الرشدوي سني حق العالم على الجاهل، وحق الأستاذ على التلميذ واحد على السواء، وهو ان لا يفتح الكلام قبله، ولا يحلّس مكانه وان عاب، ولا يرد عليه كلامه، ولا يتقدم عليه في مشيه، وحق الروح على الروح أكثر من هدا، وهو ان تطيعه في كل مباح“ (الفتاوى الراوية على هامش الفتاوى العالمكبرية، كتاب الكراهية، الفصل الأول في العلم: ۳۵۱/۶، رشیدیہ)

”وحق الروح على الروح أن تطيعه في كل مباح بامر هاته“ (الحر الرائق، كتاب المكاح، باب القسم: ۳۸۵/۳، رشیدیہ)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الوصايا، مسائل شتى: ۷۶۵/۶، سعید)

(و كذا في الدر المستقى على هامش مجمع الأنهر، كتاب المكاح، باب القسم: ۵۵۰، مكتبه عقارية كونه)

## (علمی اصطلاحات اور عبارات کا حل)

### سنن ہدیٰ اور سنن زوائد

سوال [۱۰۰۰۳]: کچھ اونیہ ویا اور چیزیں دینی جانب سے شروع کرنا یا اور کام دینی جانب سے شروع کرنا اور بہت سی سنتیں لکھی ہیں، تو مطلب یہ ہے کہ یہ سنتیں زائد ہیں، جیسے نماز وضو وغیرہ میں بتایا ہے، یہ سنت مؤکدہ یا مستحب یا زوائد ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ سنن زوائد ہیں، جب کہ ان کا تعلق عبادات، معاشرت سے ہو۔ اور سنن ہدیٰ ہیں جب کہ ان کا تعلق عبادات سے ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم، یوبند، ۷۳۳ھ۔

### مکروہ تحریمی اور حرام میں فرق

سوال [۱۰۰۰۴]: بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ حرام اور مکروہ تحریمی میں صرف دلیل کے اعتبار سے فرق ہے، یعنی حرام دلیل قطعی سے ثابت ہوتا ہے اور مکروہ تحریمی دلیل ظنی سے، کیا یہ قول صحیح ہے؟

(روہی نودن الأول من الہدیٰ کما لجماعة والناسی الرواند کسیر السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی لیسہ وقعودہ فان هؤلاء کلینا لا تصدر منہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عنی وحده العبادۃ بن علی سبیل لعادۃ" (بور الابور، فصل فی احکام المشروعة، بحث سن الہدیٰ والرواند الح، ص: ۱۶۷، سعید)

(وکذا فی الدر المحرر مع رد لمحتار، کتاب الطہارۃ، مطب فی السۃ وتعریفہا ۱۰۳، سعید)

(وکذا فی النہر الفائق، کتاب الطہارۃ: ۳۶/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ قول صحیح ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱۲/۹۲ھ۔

## تاویل

سوال [۱۰۰۰۵]: ”کردمی تاویل بکورا خویش را تاویل کنی می دکر را“ اس کا کیا مطلب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شعر کا اصل یہ ہے کہ اپنے ذہن اور مذاق کی وجہ سے الفاظ قرآن میں تاویل نہ کرو کہ اصل معنی کو بدس کر دوسرے معنی کو مراد لینے لگے، بلکہ اپنے ذہن اور مذاق میں تاویل کرو، کہ اس کو قرآن کے موافق بناؤ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۳/۹۲ھ۔

## لفظ درست نہیں سے کیا مراد ہے؟

سوال [۱۰۰۰۶]: فقہاء جب لفظ ”درست نہیں“ بولتے ہیں تو اس سے کیا مراد لیتے ہیں؟ اور مکروہ

تحریمی جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے مراد یہ ہے کہ اس کی اجازت نہیں، مکروہ تحریمی ناجائز ہی ہے (۲)، یعنی ایسا کرنا جائز نہیں، بعض

۱۔ ”بیان دلک ان الادلة السمعية أربعة الأول قطعي الثبوت والدلالة الثاني قطعي الثبوت طي

لدلالة الثالث عكسه الرابع ضيقهما فالأول يثبت الأضرار والتحريم، والثاني والثالث

الإباحة وكراهة التحريم“۔ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة: ۳۳۷/۶، سعید)

، وکذا فی حاشیہ لطحطاوی علی الدرالمختار، کتاب الحظر والإباحة ۱۶۹، دارالمعرفة بیروت،

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراهیة: ۳۰۸۸/۵، رشیدیہ)

(۲) ”کل مکروه حرام عن محمد، وعندهما إلى الحرام أقرب“ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة =

چیزیں ایسی ہیں کہ مثلاً نماز میں ہٹکھارنا جائز نہیں، لیکن اگر کوئی کرے تب بھی کہا جائے گا کہ نماز کراہت کے ساتھ ادا ہوئی، پھر بھی صورتوں میں فرض ادا ہونے سے باوجود اس کا اہم و لازم ہوتا ہے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۹۲ھ۔

## معذور و مجبور میں فرق

سوال [۱۰۰۰۷]: معذور و مجبور میں کیا فرق ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہمارے عرف میں معذور وہ ہے جس کے لئے حکم پر عمل کرنے میں رکاوٹ من جہۃ العبد نہ ہو، بلکہ سماوی ہو (۲)، جیسے بوئی شخص جنگل میں ہو کہ وہاں پانی موجود نہیں، وہ معذور ہے تیمم کے لئے۔ مجبور وہ ہے جس کے لئے رکاوٹ من جہۃ العبد ہو، جیسے کسی کو پکڑ کر وٹھری میں بند کر دیا اور پانی اس کو نہیں دیتے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۳/۹۲ھ۔

= ۶/۳۳، سعید

”الاشتغال بعمل احر مکروه کراهۃ تحریم۔ لانه فی رتبہ، ویصح إطلاق اسم الحرام علیہ“

(البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۷۴، رشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۱، سعید)

(۱) ”کل صلاة أدیت مع کراهۃ التحریم تحت إعادتها، والمحتار أنه حارر للاول“ (الدر المختار مع

رد المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۳۵۷، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۲۳، رشیدیہ)

(وکذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی بیان واجب الصلاة، ص ۲۳۸، قدیمی)

(۲) ”العدر عند الحنفیۃ ما یتعذر علیہ المعنی علی موجب النزع إلا تتحمل ضرر رائد“

فی قول اس ححر ”هو الوصف الطارئ علی المكلف المناسب للتسهيل عنیه“ (القاموس

الفقهی، حرف العین، ص: ۲۴۵، إدارة القرآن کراچی)

(وکذا فی قواعد الفقہ، ص: ۳۷۵، الصدف پبلشرز)

(۳) ”قال ثعلب فی صحیحہ حبرۃ الکسر صحیحہ وأحبرۃ فلا فہرتہ جبراً فی الاول وإحباراً فی -



القوي، دمشق)

وہی معمولات اُن لائق ہوں کہ ہر کس معین معین حیر، وہ حیرت و حیرت ممکن  
لا حیر، و عید حکم، بحیر، و تفسیر فی لأمور لا حیرتہ عبر ممسح ہل وفع "کیات،  
ص: ۲۱۴ (۱). فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ عبدحمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۷۹۲ھ۔

## فصاحت و بلاغت

سوال [۱۰۰۱۰]: بلاغت و فصاحت کے کیا معنی ہیں؟ کوئی آیت قرآنی لکھ کر سمجھائیے۔

محمد شمس الحق بھٹائی، نواب اعظم رٹھ

الجواب حامداً ومصلیاً:

و لأصل في سلاعة أن جمع الكلام تسدياً و تصادف صواباً في موضع سعة و صفاء  
للمعنى المراد منه صدقاً في نفسه، و فصاحة المفرد كحسن كل عضو من أعضاء الإنسان،  
و فصاحة الكلام كحسن ترتيب أعضاء الإنسان، و بلاغة الكلام كالروح الذي لأجله يرغب في  
سدى، ولا يدرك حسن الفصيح إلا بالسمع اهـ. کلیات ابو البقاء، ص: ۵۰۰.

کلام فصیح یہ ہے کہ اس کے مفردات تافہر، فراغت، مخالفت قیاس سے خالی ہوں اور ضعف تالیف اور  
تعقید بھی اس میں نہ ہو۔ ایسا کلام اگر مقتضائے حال کے مطابق بھی ہو، تو وہ کلام بیغ ہے (۲)۔ قرآن کریم

(۱) (الکلیات، لابی البقاء ایوب بن موسیٰ الحسی نحر فی، فصل الناء: ۱۰، ۷۰، مشورات و رارة  
التقفة و الإرشاد القوی، دمشق)

(۲) "و أما فصاحة الكلام فحلوصه من ضعف التالیف و من التافہر و من التعقید و أما بلاغة الكلام  
فمطابقته لمقتضى الحال مع فصاحته" (کلیات ابی البقاء، فصل الناء، ص: ۹۵۰، دارالاشاعت کراچی)

"فصاحة الكلمة سلامتها من تافه الحروف، و مخالفة القياس، و العراية و فصاحة الكلام  
سلامته من تافه الكلمات محتمة، و من ضعف التالیف، و من التعقید مع فصاحة كلماته و بلاغة الكلام  
مطابقته لمقتضى الحال مع فصاحته" (دروس البلاغة، مقدمة في الفصاحة و البلاغة، ص: ۵۰، ۶۰، ۱۱، قديمی)  
(و كذا في مختصر المعاني، مقدمة، تعريف الفصاحة في الكلام، ص: ۱۷، ۲۲، ۲۵، نعمانيه كوئته)

فصاحت و بلاغت کے اسی مرتبہ پر ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۳/۹۴ھ۔

## ناری اور نوری میں فرق

سوال [۱۰۰۱۱] اللہ جل جلالہ نے جب حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا و رکھ دیا، کہ تم کو سجدہ

کرو، تو ملائکہ نے سجدہ کیا اور سردار (شیطان) نے سجدہ کرنے سے انکار کیا۔ فرشتوں کی جماعت نوری، سردار

(شیطان) کی جماعت انگاری، تو نوری کا نام ملائکہ اور انگاری کا نام کیا تھا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس ناری و نوری کا نہ دارتسمیر کرنے پر و ان سی نص ہے، وہ لکھے، تب اس کی وجہ تحریر کی جائے گی۔ فقط

واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۹/۹۵ھ۔

## ”استعينوا على أموركم بالكتمان“ کا مطلب

سوال [۱۰۰۱۲] ”سَعِيَ عَلَىٰ أُمُورِكُمُ الْكَمَانُ“ کا کیا مطلب ہے؟ مثال سے واضح

فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو جنت پیش آئے تو مخلوق سے نہ کہے، اس سے پوشیدہ رکھے، خالق سے کہے کہ وہی خالق حاجت

ہے، مثلاً: بھوک لگے تو در بدر سوال کرتا نہ پھرے، کسی کے سامنے ظاہر نہ ہونے دے کہ مجھے بھوک ہے۔ خالق

(۱) ”إن إعمار كلام الله إنما هو بهذا الطريق، وهو كونه في عاية البلاعة، وبهية الفصاحة على ما هو

الرأي الصحيح“۔ (التلويح مع التوضيح، ص: ۱۷، نور محمد کراچی)

”أن وجه الإعمار إنما يمكن في فصاحة الفاظه وبلاعة عباراته، وحوادة سكه، إذ هو في

الدرجة العليا من البلاعة التي لم يعهد من قبلها“ (البيان في علوم القرآن للعلامة الصابوني، الفصل الثامن

إعجاز القرآن، آراء العلماء في الإعجاز، ص: ۱۵۱، المدرسة العثمانية کراتشی)

جل جلد نہ کی صرف سے انتظام ہوگا۔

﴿زقہ من حیث لا یحتسب﴾ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۹ھ۔

## ”ہفت مسئلہ“ میں حاجی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے قیام کی تاویل

سوال [۰۰۱۳]: زید بعد میاں و قیام کرتا ہے اور حوالہ دیتا ہے، ”فیصلہ ہفت مسئلہ“ کا کہ حاجی امداد

مذہب صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ مستحق اور کارِ ثواب ہے، نیز یہ فرمایا ہے کہ میں خود بھی قیام کرتا ہوں اور قیام کرتے ہوئے بہت لطف حاصل کرتا ہوں (۲)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فقہی مسائل کے واسطے چار قسم کی دلیل ہوتی ہے، کتاب، سنت، اجماع، قیاس مجتہدین (۳)۔ اگر کسی

(۱) (الطلاق: ۲)

”و من یتق الله یجعل له مخرجاً ویرزقہ من حیث لا یحتسب“ فإنہ اعتراض بین المتعاطفین حیء بہ لتأكيد ما سبق من الأحکام بالوعد عی اتقاء الله تعالیٰ فیہا ویفرح عہ ما یعتبریہ من الکروب ویرزقہ من وجہ لا یحصر ولا یحتسب الخ“ (روح المعانی، الطلاق ۲ مسحت تاویل قوله و من یتق الله الخ: ۱۳۵/۲۸، دار احیاء التراث العربی بیروت)

”روی الإمام احمد عن أبي ذر قال جعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتو علي هذه الآية و من یتق الله یجعل له مخرجاً ویرزقہ من حیث لا یحتسب“ حتی فرع من الآية، ثم قال ”یا أما در“ لو ان الناس کنهم أحدوا بها کفتهم“ وإذا کان الرزق وعبره من الأشياء لا یكون إلا بتقدير الله تعالی ولا یقع إلا علی وفق علمه فلیس للعقل إلا التسليم للقدیر“ (التفسیر المبر، الطلاق ۲ ۲۸ ۲۷۱، ۲۷۲، دار الفکر بیروت)

(۲) (کلیات امدادیہ، فیصلہ ہفت مسئلہ، ص: ۸۰، دار الاشاعت)

(۳) ”فإن أصول الفقہ أربعة کتاب الله، وسنة رسولہ صلى الله تعالى عیہ وسلم وإجماع الأمة والقیاس“۔ (أصول الشاشی، ص: ۵، قدیمی)

” (اعلم أن أصول الشرع ثلاثة) والأصول جمع أصل والمراد بها ههنا الأدلة والشرع -

اولیٰ برزیدہ کا کوئی قول یا عمل یہ ثابت ہو، جس کے لئے چاروں دبیوں میں سے کوئی دلیل نہ ہو، تو ان ولی کے ساتھ حسن ظن کی وجہ سے ان کے اس قول و عمل کے سے عمل حسن تجویز کیا جائے اور اس کو خلاف شرع ہونے سے بچانے کی تدبیر کی جائے گی، یہ نہیں ہوگا کہ اس قول و عمل کو اصل قرار دے کر اولہ شرعیہ کو نظر انداز کر دیا جائے، قیام کرتے ہوئے لطف حاصل ہونا شرعی دلیل نہیں، جس سے فتہی مسند ثابت کیا جائے۔

فیصد ہفت مسند کی اصل عبارت دیکھئے، اُس سے یہ ثابت ہو کہ شرعاً قیام کرنا چاہیے، تو اس کی وضاحت اس کے ضمیمہ میں دیکھئے، اس میں حضرت حاجی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد بھی منقول ہے

”نفس ذکر مندوب اور قیود بدعت ہیں۔“

فتاویٰ رشیدیہ میں یہ مسند متعدد مقامات پر مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۲/۷/۱۴۰۰ھ۔

”حفظ الایمان“، ”تذکرۃ الرشید“، ”براہین قاطعہ“، ”بہشتی زیور“ وغیرہ پر اشکالات کا جواب

سوال [۱۰۰۱۲]: الاستفتاء

مکرمی جناب مفتی صاحب اور دیگر علماء اہرام حامیان دارالعلوم دیوبند دام ظلہم العالی!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

بعد عرض حال خدمت میں یہ ہے کہ ہم اہل مغربی بنگال ہیں، ہمارے علاقوں اور اطراف میں زیادہ تر اور اکثر لوگ ہمیشہ سے علماء دیوبند کے معتقد، معتمد، مقتدی ہیں۔ اس بناء پر ہمارے جملہ مسند و مسائل اور فرائض اور فتویٰ کو بد چوں و چرا ماننے اور براہ چشم تسلیم کرتے ہیں۔ لیکن ان دنوں میں چند مبہینوں سے ہمارے اندر اختلاف شدید پیدا اور رونما ہو گیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہوئی کہ ہمارے اندر پہلے سے دو گروہ تھے، ایک محض پیہ پرست جن کو بس پیہ پرستی ہی کافی ہے اور موجب نجات ہے، ان کو شریعت سے کوئی سروکار نہیں، صرف پیہ صاحب ہی پر توکل اور بھروسہ ہے اور ان کو صرف اتنا کہنا ہی کافی ہے ”یا غوث پاک!“، ”یا خواجہ پیہ!“ یا

ن کس سمعی المشروع واللاہ فیہ للحس ای أدلة الأحکام المشروعۃ الکتاب والسنة

وإجماع الأمة، والاصل الرابع القیاس“ (نور الأنوار، ص: ۴، ۵، سعید)

(۱) (فتاویٰ رشیدیہ، کتاب الدعوات، ص: ۴۰۹-۴۲۸، سعید)



دیر کیا ہے مہدی آخر زماں کو بھیجے

تاکہ ان کے ساتھ ہم زندہ کریں اسلام کو

اس بریلوی عقیدہ کا ایک آدمی ایک اشتہار چھپا کر ہمارے اطراف میں عوام کو تقسیم کر رہا ہے، ملاحظہ کے لئے ایک اشتہار اور مع اس کا اردو ترجمہ آپ حضرات کی خدمت میں پیش کیا جاتا ہے، آپ کو جو مناسب موضوع کا روائی اور اقدام کرنا ضروری ہو، اس کا بندوبست فرما کر ہمیں نہایت ہی ممنون و مشکور فرمائیں، عین نوازش ہوگی، ہم اس کے عملی جواب اور عملی اقدام کے منتظر ہیں۔ عملی کارروائی اور اس کے اقدام کے مواقع اور اس کے پتے

۱۔ شہر کلکتہ خاص کر

۲۔ بوپور، شانتی نیتین کی بڑی مسجد، ضلع پیر بھوم

۳۔ موضع سنھی، ضلع نزد بولپور، وایا بولپور، ضلع پیر بھوم

۴۔ موضع خوانچی، ضلع بردوان بولیوانداز ۱۵ میل بجانب شرج (ان مقاموں میں بس اور ٹرین کی

آمد و رفت ہے)۔ جواب کے لئے اس درخواست کے ہمراہ ڈاک ٹکٹ بھی ارسال کیا جاتا ہے۔ فقط والسلام۔

العارض الکثیر: غلام موسیٰ ندوی نقوی امام متونی چیتا باز مسجد

پتہ مراسلات: ۱/۲۵، بلک برنی لین کلکتہ، ۱۲ مورخہ فروری ۱۹۷۶ء۔

بریلوی فرماتے ہیں کہ ایک اشتہار کا بنگلہ سے اردو میں ترجمہ ”وہاں نجدی سے ہوشیار خبردار نظم میں اس اشتہار کو چھپا کر بانٹ دو، ہم کو جہاد کا ثواب ضرور مل جائے گا۔ انگریزوں کے دوران حکومت میں دیوبند، انگریزوں کا ایجنٹ تھا اور اس زمانے میں بھی مسلمانوں کے درمیان فتنے و فساد انگریزوں کا کام کر رہا ہے، ہندوستان میں وہابی اور نجدی فرقوں کا مرکز دیوبند ہے۔ یہ لوگ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی اور بے ادبی کرنے کی وجہ سے کافر اور مرتد اور اسلام سے خارج ہو گئے ہیں اور اس فرقے کی مختلف کتابوں میں سے چند مردوں اور مفسد عقائد کی نظیر ملتی ہے اور مثال حسب ذیل ہیں۔

۱۔ ”رسول اللہ جیسے علم غیب ہر ایک بچے اور پاگل یہاں تک کہ چارپائے جانور بھی ہے۔“ (حفظ

الایمان از اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ)

۲۔ ”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ختم نبوت عوام الناس کے لئے ہے، مگر عقل مندوں کا یہ عقیدہ

نہیں ہے۔“ (تحدیر الناس از قاسم نانوتوی رحمہ اللہ تعالیٰ)

۳۔ ”عملیات امت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عملیات کے برابر ہے، یہاں تک کہ کبھی نبی کریم صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بھی بڑھ جاتے ہیں۔“ (تحدیر الناس)

۴۔ ”وہ کھانا حلال ہے اور ثواب بھی ہے۔“ (فتاویٰ رشیدیہ از رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ)

۵۔ ”نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شیطان کا علم زیادہ ہے۔“ (خیل احمد انپٹھوی)

۶۔ ”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیوبند مدرسہ میں اردو تعلیم حاصل کی۔“ (براہین قطعہ)

۷۔ ”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دیوبندی علماء کے لئے کھانا پکانے آتے تھے۔“ (تذکرۃ الرشید، جداول)

۸۔ ”کسی کو دھانی دینا شرک اور کفر ہے۔“ (بہشتی زیور از اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ)

۹۔ ”علی بخش، حسین بخش، عبدالنبی نام رہنما کفر اور شرک ہے۔“ (بہشتی زیور)

۱۰۔ ”مخلوقات کے بڑے چھوٹے یہاں تک کہ نبی اور ولی بھی اللہ پاک کی شان کے مقابلہ میں چہر

سے بدتر ہیں۔“ (تقویۃ الایمان از اسماعیل دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ) وغیرہ۔

دیوبندوں کے کل بدعتانہ تفصیل اور توضیح کے لئے ایک ضخیم کتاب کی ضرورت ہے، لہذا ہم اس مختصر

اشتہار میں صرف دس نمونہ پراکتفا کرتے ہیں، وہابی فرقہ کی تردید میں بہت سی کتابیں شائع ہو چکی ہیں، سنی اور حنفی

علماء کی چند کتابوں کا ذکر کرتا ہوں، حاء، ححق، صصر الاسلام، المصباح الحدید، تحقیقات، جراثیم

بابیہ۔ سنی علماء صاحبان، خدام احمد قادیانی، قاسم صاحب نانوتوی، اشرف علی تھانوی، رشید احمد گنگوہی، خیل احمد

انپٹھوی، ان پانچ شخصوں کو کافر، مرتد اور خارج از اسلام کہہ چکے ہیں، جو شخص ان کے کافر ہونے میں شک و شبہ

کرے گا، وہ بھی کافر ہو جائے گا۔ (حسام الحرمین ملاحظہ فرمائیں)۔ وہابی نجدی دیوبندی فرقے کے لوگ ان

مولویوں کو وہابی جانتے ہیں، لہذا تمام وہابی، دیوبندی، تبلیغی، لاندہبی اور کافر ہیں، ان کے پیچھے نماز پڑھنا و ران

سے شادی بیاہ کرنا، کروانا حرام ہے، وہابی دیوبندی سے اپنا ایمان بچائیے۔ فقط۔“

خادم اہل سنت محمد مستقیم نیم گرامی، ڈاک خانہ نیم گرام بلوری، ضلع مرشد آباد۔

نوٹ: ایک اصل اشتہار بھی اس کے ساتھ منسلک ہے۔ بمورخہ ۲۶ فروری ۱۹۷۶ھ۔



الجواب حامداً ومصلیاً:

محترمی زید احقر مد

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

کرامی نامہ مد، پڑھ کر آپ کی پریشانی کا علم ہوا، ایک طبقہ کا مستقل مشغلہ ہی یہ ہے کہ وہ اہل حق و عدل سے عوام کو بدظن کرتا رہتا ہے اور اس سلسلہ میں جس قسم کے اعتراضات اس کے امکان میں ہو، شائع کرتا رہتا ہے، تقریباً ایک صدی بیت آئی، ان اعتراضات کی تردید میں درجنوں کتابیں لکھی گئیں۔ سواشتہارات کے جو بات دیئے گئے، ہزاروں اشتہارات شائع کئے گئے، لیکن یہ ہمیشہ اعتراضات کی تجدید کرتا رہتا ہے، دین حق کی جس قدر خدمات دارالعلوم دیوبند نے کی ہیں، وہ روز روشن کی طرح واضح ہیں، قرآن کریم کی تفسیر و تراجم، حدیث پاک کی شرح و حواشی، فقہ کے مسائل و فتاویٰ، تزکیہ باطن، اصلاح قلب، وعظ و تذکیہ، غرض کہ دین اسلام کے ہر شعبہ میں اس کی خدمات نہایت نمایاں ہیں، جن کا انکار کرنا آفتاب پر خاک ڈالنا اور آسمان پر تھوکنہ ہے۔

آج بڑا عظیم کاؤن سا خطہ ہے جہاں دارالعلوم دیوبند کے فیض یافتہ اور فاضل موجود نہیں؟ جن کی بدعات باطل اور جہالت کی تاریکی، اور ہو کر حق اور علم کی روشنی پھیل رہی ہے، بدعت کے بادل چھٹ کر سنت کا سورج طلوع ہو رہا ہے، مشرکانہ رسوم ختم ہو کر ایمانی اعمال جاری ہو رہے ہیں، قہر پرستی سے طبائع متنفر ہو کر مساجد آباد کرنے کی طرف توجہ ہو رہی ہے، دارالعلوم کا یہ فیض بحمد اللہ بڑھتا جا رہا ہے اور جگہ جگہ، یعنی مدارس قائم ہو کر قال اللہ تعالیٰ اور قال الرسول کی صدائیں گونج رہی ہیں، حلال و حرام کی تمیز قائم ہو رہی ہے، قدیم مدرسے سے فراغ ہو کر فاضل، قوم کی ہدایت میں مشغول ہیں، اہل باطل و سب، یعنی احسانات کی بیداری کو دیکھ کر پریشان ہیں اور بھلاست میں جو نہ رہنا تھا، وہ گم ہو رہے ہیں۔

یہ نیک محمدان کے جھوٹ کا پردہ خوب قوم چاک کر رہی ہے، بعض سادہ لوح پڑھنے لکھنے صحیح جذبہ رکھنے والے بھی قریب میں آجاتے ہیں اور انہیں اہل اللہ کی طرف سے بدعتی میں مبتلا ہو جاتے ہیں، یقیناً حقیقت حال پر جب ان کو اطلاع ہوتی ہے، تو فوراً اپنی بدگمانی سے توبہ کر لیتے ہیں اور تحریر و اعتراضات کی تردید اور جواب میں مستقل کتابیں لکھی گئی ہیں، ”سلسلہ سب“، ”تعبیر سب“، ”خاصہ سب“، ”اصح سب“،

”تسہل نعرفن“ یہ سب ”حفظ لایمان“ کی شرح اور توضیح کے سلسلہ میں شائع کی جا چکی ہیں۔

۱- ”حفظ لایمان“ میں یہ عبارت اس طرح متن عبارت کو بکاڑا گیا ہے، جی چاہے تو اصل کتاب میں دیکھ لیا جائے۔

۲- ”سحیر ساس“ کے مصنف حضرت مولانا قاسم صاحب نانوتوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ختم نبوت کی تین صورتیں دکھائی ہیں اور ہر طرح کی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ثابت کی ہیں اور لکھا ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زمان کے اعتبار سے بھی خاتم النبیین ہیں کہ آپ کے بعد کوئی اور نبی پیدا ہونے والا نہیں ہے اور مکان کے اعتبار سے خاتم النبیین ہونے کے معنی یہ ہیں کہ کسی زمین میں آپ کے بعد کوئی نبی نہیں، اپنی ذات مقدسہ کے اعتبار سے بھی آپ خاتم النبیین ہیں، ختم نبوت کے جتنے طریقہ تھے، سب کو آپ کی ذات والا پر اس طرح منحصر کر دیا گیا کہ کوئی گنجائش باقی نہیں چھوڑی، اس کے لئے جوابات ”مذورات عشر“ دیکھئے تو حقیقت معلوم ہو۔

۳- مصنف علیہ الرحمۃ نے لکھا ہے کہ آدمی میں دو قسم کی قوتیں ہیں ایک قوت علمی، دوسری قوت عملی، پھر ہر ایک کی دو صورتیں ہیں، ایک ”من حیث التأثير“ ایک ”من حیث التأثير“ جس میں قوت علمیہ ”من حیث التأثير“ اعلیٰ درجہ کی ہوتی، دوسرا کوئی اس کے مقابل نہ ہو سکے، وہ نبی ہے اور جس میں قوت علمیہ ”من حیث التأثير“ اعلیٰ درجہ کی ہو، وہ صالح ہے۔

ان چار قسم کے صفت و قرآن کریم کی آیت ہ: اُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ عَنِہُمْ مِّنْ سَبَبٍ وَ صَدَقُوا وَ شَہِدُوا وَ صَالِحِينَ وَ حَسْبُ اُولَئِكَ رَہِیْمًا ﴿۱﴾ میں بیان کیا گیا ہے، یہ مضمون بہت علمی اور دقیق ہے، امت میں بعض حضرات ایسے نرے ہیں کہ دیکھنے میں ان کا عمل بہت تھا، جسے حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وتر کی ایک رکعت میں پورا قرآن کریم ختم کیا ہے (۲)، حضرت عبداللہ ابن عمر بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روزے بہت کثرت سے رکھے (۳)۔

(۱) (النساء: ۶۹)

(۲) ”عن انس بن مالک قال قالت امرأۃ عثمان بن عفان حبس قتلوا لقد قتلتموه و ابہ لیحبی اللیلۃ بالقرآن فی رکعة“ (حلیۃ الأولیاء، عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱، ۵۵، ۵۶، دار الفکر)

(۳) بنی شریف میں ان کے بارے میں قصہ مذکور ہے، جس کے الفاظ مندرجہ ذیل ہیں =

ایسے حضرات بھی گزرے ہیں ایک دن رات میں کٹھن تہہ قن ختم کیا (۱)۔ ایک ہزار نفیس روزانہ پڑھیں (۲)۔ اپنی عمر میں سائید جگے (۳)۔ جس کی یہ ثبات نہ تھی نبی ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منقول نہیں، مگر اس کے باوجود وہ بھی نبی ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ربہ نہیں پہنچ سکا ہے اور نہ پہنچ سکتا ہے، ان حضرات کا یہ ٹہل بھی حضرت نبی ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان لانے اور ان کی ہدایت پر مرٹنے کے نتیجے میں تھی، اس میں کوئی اعتراض کی بات ہے، جو لوگوں کو مراد اور مشتعل بیاچار رہا ہے۔

۴۔ فقہاء نے کوئے کی تین قسمیں بھی ہیں، ایک وہ جس کی غذا ہی مردار اور غذا ظلت ہے، وہ گرس اور گدھ کی طرح حرام ہے۔ ایک وہ جس کی غذا صرف خدا و دانہ ہے، وہ دوتر کی طرح حلال ہے۔ ایک وہ جو دانہ خدا بھی کھاتا ہے اور غذا ظلت بھی کھاتا ہے، امام ابو یوسف اس کو کٹر وہ کہتے ہیں، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ وہ مرغی کی طرح حلال ہے۔ وہ بھی دونوں چیزیں کھا لیتی ہے، یہی قول رائج ہے (۴)، عنایہ شرح ہدایہ

= "فقیہہ بعد، فقال: کیف تصوم؟ قال کل یوم، قال وکیف تحتم؟ قال کل لیلة، قال صم فی کل شهر ثلثة ثلثة قال صم أفصل الصوم صوم داود صیاد یوم وإفطار یوم، صحیح البخاری، کتاب فضائل القرآن، باب فی کم یقرأ القرآن: ۵۵/۲، قدیمی)

(۱) "وممّن حتم أربعاً فی نبل وأربعاً فی البهار السید الحیل اس الکتب الصوفی رحمہ اللہ تعالیٰ، وهذا اکثر ما یصوم فی الیوم واللیلة، کتاب الادکار، کتاب تلاوة القرآن، ص ۱۳۸، مکتبہ دار لیبان، (۲) "وکان یصلی فی کل یوم وليلة الف رکعة"، البدایة والنهاية، السنة الرابعة والتسعين للهجرة، ترجمة علي بن الحسين: ۱۲۸/۵، حقانیہ پشاور)

(۳) "قال عبد الله بن عمرو بن العمرکی "سمعت عبد الصمد بن القیس سمعت مکیا یقول "حججت سنین حجة، وروحت ستین امراً، وحاورت بالیب عشر میس، وکتبت عن سعة عشر نفساً من التابعین، ولو علمت أن الناس یحتاجون الی لما کتبت عن أحد دون التابعین"، تاریخ الإسلام ووفیات مشہیر الأعلام، الطبعة الثانية والعشرون، ترجمة مکي بن براهيم بن سير بن فرقد (ع) ابو لسکن الحظفي اللخمي: ۶۴۷/۵، رقم الترجمة: ۶۰۰۹، دار الکتب العلمیة بیروت)

(۴) "وأما العراب الأنقع والأسود فهو أنواع ثمة: نوع یلقط حب ولا یأکل لحیف ولبس مکروه، ونوع منه لا یأکل إلا الحیف وهو اندی سمه المتصف الأنقع الذي یأکل لحیف، ومنه مکروه، ونوع یحفظ یأکل الحب مرة والحیف أخرى، ولم يذكره فی الکتاب، وهو عمر مکروه عندی حنفیة رحمہ -

فتاویٰ منیری (۱)، فتاویٰ قاضی خان (۲) فتاویٰ شامی (۳) وغیرہ میں کوئی قسمیں اور حکام درج ہیں۔

ایک مستقل رسالہ اس مسئلہ پر شائع شدہ ہے، جس میں ہندوستان کے بہت اونچے اہل علم، اہل فقہ، اہل فتاویٰ کے فتاویٰ مع الدلائل منقول ہیں، اس کا نام ہے: ”فصل الخطاب فی تحقیق مسئلہ عراب“،  
ایک جائز چیز کو لوگ اگر حرام و ناجائز سمجھتے ہوں، تو اس کی حرمت کی تردید کے لئے اس کو استعمال کرنا اور کھانا،  
تاکہ لوگوں کے عقیدے کی اصلاح ہو جائے اور وہ حلال کو حرام نہ سمجھیں، باعث اجر و ثواب بھی ہے۔

۵۔ یہ شخص جھوٹ ہے، ”براین قطعہ“ میں کہیں ایسا نہیں لکھا ہے۔

۶۔ یہ بھی جھوٹ ہے، ”براین قطعہ“ میں کہیں بھی ایسا نہیں لکھا ہے۔

”براین قطعہ“ بارہا چھپی اور چھپتی رہتی ہے، اس کو منگا کر دیکھ لیا جاوے۔

۷۔ ”تذکرۃ ارشید“ میں نہیں لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دیوبندی مسلمانوں کے لئے کھانا

پکانے آئے تھے۔

۸۔ جو شخص وہابی کا مفہوم سمجھتا ہے اور شریعت کے اصول سے بھی واقف ہے، اس کو منع ہی کرے گا،

مثلاً کوئی شخص مصیبت میں مبتلا ہو جاوے، خدا نے پاک سے دعا کرنے کے بجائے کسی کو پکارے کہ اے فلاں  
جن یہ شیطان یا فلاں نے مرا! مجھے اس مصیبت سے بچا، تو اس کی کہاں اجازت ہے (۴)۔

= اللہ تعالیٰ، مکروہ عبد ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ (قوله: وكذا العراف) وهو عراب القبط لا يؤكل  
واصل ذلك ان ما ياكل الحنف، فالحمة ست من الحرام، فيكون حيثما عادة، وما ياكل لحن لم يوجد  
ذلك فيه، وما يحيط كالدجاج والعقرب فلا ناس ياكله عبد ابی حيفة رحمہ اللہ تعالیٰ وهو الاصح  
(العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، كتاب الذبائح، فصل فيما يحل اكله وما لا يحل  
۹/۵۰۰، مصطفى البابي الحلبي مصر)

(۱) (الفتاوى العالمكيري، كتاب الذبائح، الباب الثاني: ۵/۲۸۹، ۲۹۰، رشیدیہ)

(۲) (فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمكيري، كتاب الصيد ۳/۳۵۷، رشیدیہ)

(۳) (ردالمحتار، كتاب الذبائح: ۶/۳۰۷، ۳۰۸، سعید)

(۴) ”ومنها انه طر ان لميت تتصرف في الامور دون الله تعالى، واعتقاده ذلك كفر“ (ردالمحتار،

كتاب الصوم، مطلب النذر الذي يقع للأموال: ۲/۳۹۳، سعید)

۹- خدا کے پاس جو صفت خاصہ ہے، اس کو کسی غیر کی طرف منسوب کرنا یہ شریک فی الصفات ہے۔ مثلاً: سب اللہ کے بندے ہیں، کسی کو غیر اللہ کا بندہ کہنا یا مثلاً سب اللہ کے پیدا کئے ہوئے ہیں، کسی کو علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پیدا کیا ہوا کہنا یا مثلاً سب کے سنا ہوں و معاف کرنا اور بخش دینا اللہ تعالیٰ کی صفت ہے پھر یہ کہنا کہ فلاں سناہ وہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بخش دیں گے، فلاں کے سنا ہوں و حسین معاف کر دیں گے، متن غلط تصور اور عقیدہ ہے (۱)۔

۱۰- اگر یہ چیز اسی طرح تقویۃ الایمان میں ہے اور اس کا مطلب یہی ہے تو اعلیٰ حضرت احمد رضا خان صاحب بریلوی نے اس کے مصنف پر کیوں کفر کا فتویٰ نہیں دیا، کیونکہ بار بار کفر کے فتوے سے انکار کرتے ہیں، جب کہ وہ ستر و جوہ غفری مصنف میں ثابت کرتے ہیں اور یہ بھی لکھتے ہیں کہ جو شخص ان کے کفر اور عذاب میں شک کرے، وہ خود کافر ہے، پھر آخر میں لکھتے ہیں کہ ہم ان کو کافر نہیں کہتے، تو اپنے اس فتوے کی روت کافر نہ کہنے کی وجہ سے وہ خود کافر ہوئے یا نہیں؟

یہ سوال بار بار مولانا احمد رضا خان صاحب سے بھی کیا گیا، بذریعہ خط بھی اور بذریعہ اشتہار اور اس پر رسائل بھی لکھے گئے اور آج تک ان کے قبیحین سے سوال کیا جا رہا ہے، مگر کوئی جواب نہیں آیا، اس مسئلہ پر مستند تین چار کتابیں لکھی گئی ہیں (شائع ہو چکی ہیں) نیز رضا خانیت کی تردید میں حسام الحرمین وغیرہ کی حقیقت واضح کرنے کے لئے بھی کتابیں شائع کی جا چکی ہیں، مطالعہ کیجئے۔

= (وکذا فی السحر والرائق، کتاب الصوم، فصل فی الدر ۲، ۵۲۰، رشیدیہ)

(وکذا فی النہر الفائق، کتاب الصوم، فصل فی الذر: ۴۲/۲، إمدادیہ)

(۱) "والشُرک أن یشت لعیبر الله سبحانه وتعالی شینا من الصفات المحتصة بالتصرف فی العالم بإرادة الادی یعصر عة بکن فیکون" او العلم الذاتی من غیر اکتساب بالحواس، ودلیل العقل، والمقام والإلهام وسحو دلک، او الإیحاد لشعاء المریض، (النور الکبیر، ص ۱۸، مکتبہ حبر کثیر)

"فالشُرک فی الربوبیة، فإن الرب سبحانه هو المالك المدبر المعطي المانع الضار النافع الحافض الرافع المدل، فمن شهد ان المعطي أو الساع أو الصار أو المانع أو المعر أو المدل غیره فقد أشرک برؤیته"، (مجموعۃ الفتاوی لابن تیمیة: ۷۲/۱، بیروت)

(وکذا فی الجامع لأحكام القرآن لمرطی، الساء ۳۶ ۳ ۱۲۹، دار إحياء التراث العربی بیروت)

۱- الشہاب الثاقب، ۲- مرحوم اسد شین، ۳- قطع التوتین، ۴- غلط فہمیوں کا ازالہ، ۵- اعلیٰ حضرت کا حقہ شریف، ۶- اعلیٰ حضرت کا دین مذہب، ۷- رضا خانی مذہب، ۸- بدعات و ممنوعات رضا خانی مذہب کے آئینہ میں، ۹- ابن الوقت کی خانہ تلاشی، ۱۰- معرکہ صفہ، ۱۱- ضلوع السبیل علی سحیل، ۱۲- سحاب سدر، ۱۳- نحنة لأهل السنة، ۱۴- انتصاف لبري، ۱۵- دفع شبهت، ۱۶- صفہ صدور کبرک بجمہای علی اولاد بری، ۱۷- حصص لندور علی تسود کدب، ۱۸- عقائد علماء دیوبند وغیرہ وغیرہ بہت سی کتابیں لکھی گئی ہیں اور لکھی جا رہی ہیں، انگریزی ایجنٹ ہونا دیکھنا ہو تو ”مناوی ملا“ (کتاب کا نام) کا مطالعہ کریں۔

نیز وہ رسالہ دیکھیں جس میں اعلیٰ حضرت بریلوی نے ہندوستان کو دارالاسلام قرار دیا اور انگریزوں کو حدیث اللہ فی الارض تسلیم کیا، اس سلسلہ میں علماء دیوبند کا موقف معلوم کریں، جو تو ۱- حیات شاہ الہند، ۲- سفر نامہ اسیر، ۳- نقش حیات، ۴- علماء ہند کا شاندار مضمون، ۵- ریشمی خط کی تحریک کا مطالعہ کریں، جس سے حقیقت روشن ہوگی کہ میدان شادی میں علماء دیوبند نے کس طرح جہاد کیا اور مالٹا میں علماء دیوبند پر کیا کیا مظالم توڑے گئے، مینی جیل، راجی جیل وغیرہ میں کس طرح یہ حضرات نظر بند رہے اور محبوس کئے گئے، آج بریلوی طبقہ کے کچھ لوگ تاریخ کو اس طرح مسخ کرنا چاہتے ہیں، جس طرح علماء دیوبند کے صاف اور صحیح باتوں کو مسخ کر کے قوم میں اشتعال پیدا کرتے ہیں۔

یہی ان کی زندگی کا کل سرمایہ ہے کہ جتن کی تہفہ کریں اور سیدھے سادھے مسلمانوں کو ان کے خلاف مشتعل کر کے بھڑکائیں، اس کے علاوہ ان کے پاس زندہ رہنے کا کوئی سامان نہیں ہے، کوئی غمی کا نہیں، ایک کتاب جس کا نام ہے ”تکفیری افسانے“، اس میں ایک بڑی طویل فہرست ہے، اس کو دیکھ کر پتہ چلے گا کہ اتنی بڑی مخلوق کو اعلیٰ حضرت نے فضل بریلوی نے کافر لکھا ہے اور اتنا بڑا بوجھ کفر کا تیار کیا ہے کہ میدان حشر میں اس کو سر پر لے کر حاضر ہوں گے اور علماء حق ان پر دعویٰ کریں گے کہ اس شخص نے ہم کو کفر کہا ہے، خدا ہی بہتر جانتا ہے کہ اس وقت خان صاحب کا کیا حال ہوگا؟! حق کے سفارش اور شفاعت کرنے والے آقا دو جہاں سید اولین والاخرین امام المرسلین (فداہ روحی و ارواح آبادی) صلی اللہ علیہ وسلم والی آلہ صحابہ و زبیر و اہل بیت و بارک وسلم ہوں گے۔ اس وقت خان صاحب کے قلعین بھی دیکھیں گے کہ خان صاحب کس طرح اتنے بڑے بوجھ کا تحمل کریں

گئے، جس کے نتیجے میں کفر و عذاب کے سوا کچھ نہیں۔ فقط واللہ یہدی من یشاء الی صراط مستقیم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۸/۹۶ھ۔

## ایضاً

سوال [۱۰۰۱۵]: ہمارے یہاں حیدرآباد میں مولانا پالن پوری کے بیانات کے بعد ایک مختصر رسالہ ”پالن حقانی کی حقیقت اور تبلیغی جماعت کی حقیقت“، ۱۵ صفحات پر مشتمل شائع ہو، جس میں بہت اعتراضات ہیں (دیوبند، تبلیغ، وہابیت وغیرہ پر)۔ مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب ”حفظ الایمان“، ص: ۷، ۸، کی عبارت ہے کہ:

(لوس)۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذات مقدسہ پر علم غیب کا قسم کیا جانا اگر بقول زید صحیح ہو تو دریافت طب امر یہ ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کل غیب، اگر بعض علوم غیبی مراد ہے تو اس میں حضور ہی کی کیا تخصیص ہے، ایسا علم تو زید، عمرو بلکہ ہر صبی و مجنون، بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لئے بھی حاصل ہے، گویا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقابلہ نعوذ باللہ جانوروں سے کیا جا رہا ہے۔ (نعوذ باللہ)۔

۷۔ مولانا رشید احمد رحمہ اللہ تعالیٰ گنگوہی کا نکاح خواب میں مولانا محمد قاسم صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ بانی دارالعلوم دیوبند سے ہوا، جس طرح زن و شوہر کو ایک دوسرے سے فائدہ پہونچتا ہے، اس طرح ان دو صاحبوں نے ایک دوسرے سے فائدہ اٹھایا۔ (تذکرۃ الرشید، حصہ دوم، ص: ۲۰۹)۔

۸۔ مولانا خلیل احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب ”برائین قطعہ، ص ۱۵“ میں بحث کرتے ہیں کہ شیطان ملعون کو حضور اکرم سے زیادہ علم ہے اور جو یہ عقیدہ شیطان کے لئے رکھیں وہ مسلمان اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے بھی علم اللہ کے طرف سے دیا ہوا ہے، تو وہ مشرک اور جہنمی ہے۔

۹۔ ایک مرید نے خواب میں کلمہ پڑھا ”لا الہ الا اللہ اشرف علی رسول اللہ“ پریشان ہو کر پیچھے کے پاس گیا، تو حضرات اس پر خفا نہ ہوئے اور نہ اس سے تجدید ایمان کرایا، نہ تجدید بیعت کرائی، اس واقعہ میں تسلی تھی کہ جس کی طرف تم رجوع کرتے ہو، وہ جو نہ تعالیٰ تابع سنت ہے۔ (رسالہ امداد تھانہ بھون، ص: ۲۵)۔

۱۰۔ اس اشکال کا پیچھے اشکالوں سے کوئی تعلق نہیں، اگر مرشد دور ہو اور خط و کتابت بھی نہ ہو، تو کیا کسی

دوسرے بزرگ سے رجوع کر سکتے ہیں؟ اگر مرشد زندہ ہو تو کسی دوسرے بزرگ سے بیعت کر سکتے ہیں اور اس کے ذکر و عقیدہ پر عمل کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

محترمی زید احقر!

علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

میرا می نامہ ملا، پڑھ کر آپ کی پریشانی کا حال معلوم ہوا، ایک طبقہ کا مستقل مشغہ یہی ہے کہ وہ اہل حق سے عوام کو بدظن کرتا رہتا ہے اور اس سلسلہ میں جس جس قسم کے اعتراضات اس کے امکان میں ہوتے ہیں، شائع کرتا ہے، تقریباً ایک صدی بیت گئی، ان اعتراضات کی تردید میں درجنوں کتابیں لکھی گئی ہیں، صد ہا اخبارات میں جوابات دیئے گئے، ہزاروں اشتہارات شائع کئے گئے، لیکن یہ طبقہ ہمیشہ اعتراضات کی تردید کرتا رہتا ہے، حق کی خدمت جس طرح دارالعلوم، یوبند نے کی ہے، وہ روز روشن کی طرح واضح ہے، قرآن کریم کی تفسیر، تراجم، حدیث پاک کی شروح، حواشی فقہ پر مسائل فتویٰ، تزکیہ باطن، اصلاح قلب، وعظ و تذکیہ، غرض دین اسلام کے ہر شعبہ میں اس کی خدمات نہایت ہی نمایاں ہیں۔ جن کا انکار آفتاب پر خاک ڈالنا یا آسمان پر تھوکتا ہے، آج براعظم کا کون سا خطہ ہے، جہاں دارالعلوم دیوبند کے فیض یافتہ اور فیض مل موجود نہیں ہیں؟ جن کی بدولت باطل اور جہالت کی تاریکی دور ہو کر حق اور علم کی روشنی پھیل رہی ہے، بدعت کے بادل چھٹ کر سنت کا سورج طلوع ہو رہا ہے، مشرکانہ رسوم ختم ہو کر ایمانی اعمال جاری ہو رہے ہیں، قبر پرستی سے طبائع متنفر ہو کر مساجد آباد کرنے کی طرف متوجہ ہو رہی ہیں۔

دارالعلوم کا یہ فیض بحمد اللہ بڑھتا جا رہا ہے، جگہ جگہ دینی مدارس قائم ہو کر قال اللہ اور قال الرسول کی صدا میں گونج رہی ہیں، حلال و حرام کی تمیز قائم ہو رہی ہے، قدیم مدارس سے فراغ ہو کر فضلا، قوم کی ہدایت میں مشغول ہیں، اہل باطل ان سب دینی احساسات کی بیداری کو دیکھ کر پریشان ہیں، بوکھلاہٹ میں جو جو نہ کرنا تھا، وہ کر رہے ہیں، لیکن بحمد اللہ ان کے جھوٹ کا پردہ خود قوم چاک کر رہی ہے، سادہ لوح پڑھے لکھے صحیح دینی جذبہ رکھنے والے بھی فریب میں آجاتے ہیں اور اکابر اہل اللہ کی طرف سے بدگمانی میں مبتلا ہو جاتے ہیں، لیکن جب حقیقت اس پر ان کو اطلاع ہوتی ہے، تو فوراً اپنی بدگمانی سے توبہ کر لیتے ہیں، آپ وہ رسالہ یہاں بھیج دیتے تو



بہتہ تھا، جس سے آپ و شبہات پیدا ہوئے، تاہم آپ کے تحریر کردہ ائمہ اصوات کا جواب نمبر وار تحریر کیا جاتا ہے،  
حق تعالیٰ شفیٰ ہیں۔

(نہ)۔ اصل سواں یہ تھا کہ زید علم غیب کی دو قسمیں مانتا ہے، ایک بالذات، اس سے تو عالم الغیب  
خدا کے سوا کوئی متصف نہیں ہو سکتا اور دوسری قسم بواسطہ۔ عالم الغیب سے مراد اصطلاحات شرعیہ میں وہی غیب  
ہے، جس پر کوئی دلیل قائم نہ ہو اور اس کے ادراک کے لئے کوئی واسطہ اور سہیل نہ ہو، اسی بناء پر ﴿لَا یَعْلَمُ مِنْ  
فِی السَّمٰوٰتِ وَالدَّرَجٰتِ غَیْبٌ اِلَّا اللّٰهُ﴾ (۱) ﴿لَوْ کُنْتَ اَعْلَمُ الْغَیْبِ﴾ (۲) وغیرہ فرمایا گیا ہے اور جو علم  
بواسطہ ہو، اس پر غیب کا اطلاق محتاج قرینہ ہے، تو بلاقرینہ مخلوق پر غیب کا اطلاق تو ہم شرک ہونے کی وجہ سے  
ممنوع و ناجائز ہوگا، قرآن مجید میں لفظ راعنا کی ممانعت (۳) اور حدیث مسلم میں عبدی و امی و ربی کہنے سے نفی  
اسی وجہ سے وارد ہے (۴)۔ اس لئے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر عالم الغیب کا اطلاق جائز نہ ہوگا، پھر

(۱) (النمل: ۶۵)

(۲) (الأعراف: ۱۸۸)

(۳) ”یا ایہا الدین أموا لاتقولوا راعنا الرعی حفظ العیر لمصلحتہ سواء کان العیر عقلاً ولا وسب  
سروں الآیۃ، کما اخرج ابو نعیم فی الدلائل عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه أن اليهود كانوا يقولون  
ذلك سراً لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسب قبیح بلایہم، فسموا أصحابه عليه الصلاه  
والسلام يقولون اعلوا بها، فكانوا يقولون ذلك ويصحكون فيما بينهم، فمرن الله تعالى هذه الآیۃ،  
وروی أن سعد بن عبادۃ رضى الله تعالى عنه سمعنا منهم، فقال یا أعداء الله عیکم لعنة الله، والذي  
نفسی بیدہ لنس سمعنا من رجل مکم یقولها لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، لأصر من عقده،  
قلوا أولستم تقولونها“ فمرلت الآیۃ وبھی المؤمنون سدا للباب، وقطعا للألسه، وإبعادا عن المشافهۃ“  
(روح المعانی، البقرة: ۱۰۴: ۱/۳۴۸، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(وکذا فی تفسیر ابن کثیر، البقرة: ۱۰۴: ۱/۳۴۸، رشیدیہ)

(وکذا فی جامع البیان للطبری، البقرة: ۱/۳۷۳-۳۷۶، دار المعرفۃ بیروت)

(۴) ”عن ابی ہریرۃ رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا یقول  
أحدکم عدی فکلکم عید الله ولکن لیقل ”فناي“ ولا یقل لعدي ”ربی“ ولکن لیقل، ”سیدی“  
صحیح مسلم، کتاب الأدب، باب حکم اطلاق لفظه العد والامة والمولی والسد ۲/۲۳۸، قدیمی۔

آگے چل کر دو قسمیں بیان فرمائی ہیں۔ زید حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عالم الغیب کس بناء پر کہتا ہے، آیا آپ کو غیب کا عالم مانتا ہے کہ کوئی چیز آپ کے علم سے خارج نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ اور آپ کا علم برابر ہے، اس کی کیا دلیل ہے؟

اس کے خلاف بے شمار نصوص (آیات) احادیث موجود ہیں، اگر ہر غیب کا عالم نہیں مانتا، بلکہ بعض غیب کا عالم مانتے ہیں، کہ کسی چیز کا علم تھا، کسی کا نہیں تھا، تو ایسی حالت میں یہ لفظ عالم الغیب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ہی خاص قرار دیا جاتا ہے، جب کہ ہر ایک کو کسی نہ کسی چیز کا علم ہوتا ہے، جو دوسرے کو نہیں ہوتا، اس کے اعتبار سے وہ غیب ہے، یا زید سب کو عالم الغیب کہے گا، پھر علم غیب کو من جملہ مہلت نبوی شاریوں یا جاتا ہے، کیونکہ بعض غیب کے لئے تو مرد ہونا بھی شرط نہیں، بلکہ انسان ہونا بھی شرط نہیں۔

لہذا زید کے قول پر دو خرابیوں میں سے ایک خرابی لازم آتی ہے، ایک صورت میں خرابی یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و اللہ تعالیٰ کے برابر قرار دے دیا، جو کہ شرک ہے (۱)۔ دوسری صورت میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ایسی صفت کو کمال قرار دیا جس کے لئے مومن و انسان ہونا بھی ضروری نہیں ہے، ان دونوں خرابیوں کی وجہ سے زید کے قول کو خطہ قرار دیا ہے کہ جو چھ خرابی لازم آتی ہے، وہ زید کے قول پر لازم آتی تھی۔

مولانا تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا تو وہ قول نہیں جو زید کا قول ہے، پھر زید کے قول پر جو خرابی لازم آتی ہے، اس کو مولانا تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان کر کے تردید کی ہے، اس کو مولانا تھانوی کا قول اور اعتقاد قرار دینا

= (و کذا فی تفسیر ابن کثیر، الجزء: ۱، البقرة: ۱۰۴: ۱/۳۲۸، رشیدیہ)

(ومشكاة المصابيح، كتاب الاداب، باب الاسامي، الفصل الاول، رقم الحديث ۷۷۰ ~ ۱۸۲۲، دار الكتب العلمية بيروت)

(۱) ”من اعتقد تسوية علمه الله تعالى ورسوله يكفر إجماعاً، اهـ“ (الموضوعات الكبرى لملا علي القاري، ص: ۱۶۲، نور محمد)

”وبالحملة فالعلم بالعلم أمر تفرد به الله تعالى، لا سبيل للعباد إليه“ (السراسر شرح شرح العقائد، ص: ۳۳۳، مکتبہ حقانیہ ملتان)

”اعتقاد اللہ کے غیر حق سبحانہ و تعالیٰ کو مٹنے والی چیز ہونا، وقت و ہر آن ست، اعتقاد شرک است۔“ (مجموعۃ

الفتاویٰ علی هامش خلاصۃ الفتاویٰ: ۳/۲۳۱، امجد اکیڈمی لاہور)

صریح ظلم ہے، بہتان ہے، مورخا تھا نوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس حفظ الایمان کی ایک شرح بھی لکھی ہے، جس کا نام ہے ”سط ابنان“ اس میں دریافت کیا گیا تھا

”مولانا احمد رضا بریلوی یہ بیان فرماتے ہیں اور حسم اخر میں میں آپ کی نسبت کہتے ہیں کہ آپ نے حفظ الایمان میں اس کی تصریح کی ہے۔ غیب کی باتوں کا علم جیسا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہے، ایسا ہر بچہ کو اور ہر پاگل بلکہ ہر جانور اور چرپائے کو حاصل ہے، اس لئے امور ذیل دریافت طلب ہے

۱- کیا آپ نے حفظ الایمان میں یا کسی کتاب میں ایسی تصریح کی ہے؟

۲- اگر تصریح نہیں تو بطریقہ لزوم بھی یہ مضمون آپ کی عبارت سے نکل سکتا ہے؟

۳- یا ایسا مضمون آپ کی مراد ہے؟

۴- اگر آپ نے نہ ایسے مضمون کی تصریح فرمائی، نہ اشارہ اور نہ عبارت ہے اور نہ آپ کی مراد ہے، تو ایسے شخص کو جو یہ اعتقاد رکھے یا صراحتاً یا اشارۃً کہ آپ اسے مسلمان سمجھتے ہیں یا کافر؟ اس کا جواب حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے منہ وارد کیا ہے۔

”۱- میں نے یہ خبیث مضمون کسی کتاب میں نہیں لکھا اور لکھنا تو درکنار میرے قلب میں بھی اس مضمون کا بھی خط نہیں گزرا۔

۲- میری کسی عبارت سے یہ مضمون لازم نہیں آتا، چنانچہ آخر میں عرض کروں گا۔

۳- جب میں اس مضمون کو خبیث سمجھتا ہوں اور میرے دل میں بھی کبھی اس کا

خطرہ نہیں گزرا، جیسا کہ اوپر معلوم ہوا میری مراد کیسے ہو سکتا ہے؟

۴- جو شخص ایسا اعتقاد رکھے یا بد اعتقاد صراحتاً یا اشارۃً یہ بات کہے، میں اس

شخص کو خارج از اسلام سمجھتا ہوں، اس لئے کہ وہ تکذیب کرتا ہے نصوص قطعیہ کی اور تنقیص کرتا ہے حضور اکرم سرور عالم فخر بنی آدم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی۔“

اور تفصیل سے دلائل اور نقل عبارات کے ساتھ زید کے اعتقاد کی تردید کی ہے، اسی حفظ الایمان میں

موجود ہے کہ نبوت کے لئے جو علوم لازم اور ضروری ہیں، وہ آپ کو تمامہا حاصل ہو گئے تھے۔ سط ابنان میں ہے

”انصاف شرط ہے جو شخص آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جمیع علوم عالیہ شریفہ

متعلقہ نبوت کا جامع کہہ رہا ہے کہ وہ نعوذ باللہ زید و عمر و صبی و مجنون و حیوانات کے علم و مثال آپ کے علم کے بتدک گاہ زید و عمر و غیہ و کو یہ علوم حاصل ہیں، یہ علوم تو آپ کے مثل دوسرے انبیاء، ملائکہ علیہم السلام و بھی حاصل نہیں، البتہ مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی کی کتاب خاص الاعتقاد میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم کا مقابلہ شیطان کے علم سے کیا گیا ہے۔

شیطان کا علم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے وسیع تر نہیں، حفظ الایمان بار بار چھپی اور چھپتی رہے گی، چند صفحات کی کتاب ہے، مکتبہ نعمانیہ دیوبند، سہارنپور یونیورسٹی میں بسط البیان چھپی ہے، اس کو منگا کر مد حفظہ کریں۔

۴۔ حضرت مولانا قاسم نانوتوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی وفات کے بعد حضرت مولانا رشید احمد صاحب سنوہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے خواب دیکھا اور خود ہی تعبیر بھی فرمائی کہ حضرت نانوتوی کی اولاد کی پرورش کرتا ہوں، یعنی حضرت نانوتوی کے متوسلین حضرت نانوتوی کی وفات کے بعد حضرت گنگوہی کی طرف رجوع ہو گئے تھے، ان کی تربیت اور سوک حضرت سنوہی ہی نے فرمائی، جو لوگ فن تعبیر رویا سے ناواقف ہیں، ان لوگوں کا خیال خواب کے ظاہر پر جاتا ہے اور اصل حقیقت سے دواوگ ب بہرہ ہیں، اگر خواب کا وہی مطلب ہو، جو ظاہر ہے تو مولانا احمد رضا خان صاحب نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امامت کی ہے، جیسا کہ خاں صاحب کے محفوظ، حصہ دوم، ص ۲۲۰ میں ہے۔

۵۔ اس عبارت کی ایک سطر بکہ ایک جملہ بھی براہین قطعہ میں موجود نہیں نہ یہ مفہوم موجود ہے، یہ سراسر بہتان ہے۔ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب مہاجر مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے ”خان صاحب نے مجھ پر یہ بہتان لگایا ہے، اس کا حساب روز جزا میں ہوگا۔“

۶۔ اصل تو یہ غلط ہے کہ خواب دیکھنے والا حضرت مولانا حکیم الامت اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مرید تھا، بکہ وہ تو خواب دیکھنے اور سارقصہ پیش آنے کے بعد مرید ہوا، مولانا تھانوی نے نہ اس خواب کی تائید کی، نہ خود رسول ہونے کا دعویٰ کیا، بکہ غیر اختیاری طور پر اس کی زبان سے خواب میں جو کچھ نکلا، جس کی وجہ سے بیداری میں وہ پریشان ہو کر جان سے تنگ آ گیا اور ایک ایک سانس لینا اس کو دشوار ہو گیا تھا، اس کو بچنے اور تسلی دینے کے لئے یہ بتلایا تھا، جس کی طرف تم رجوع کرتے ہو، بعونہ تعالیٰ قبیح سنت ہے، ایسی حالت میں اس پر نفسی

کا یہ محل تھا، اس کے متعلق تو اندیشہ تھا کہ وہ ہلاک ہو جائے، اس کے بعد وہ مرید ہوا اور اس کی اعتقاد کی ورنہ عملی اصلاح ہوئی۔

۲۔ جس کا شیخ مرشد ہو رہو، اس کی خدمت میں حاضر ہونے اور صحبت سے مستفیض ہونے کا موقع نہ ملے، وہ خط کے ذریعہ اپنے حالات لکھ کر ہدایت حاصل کرتا رہے، نیز اس مرشد کے کوئی تربیت یافتہ مجاز یا مرید قریب ہو، تو اپنے مرشد سے اجازت کے برائے ان کی خدمت میں حاضر ہو جائے، مرشد جب کہ اہل حق میں سے ہو، خود بھی تتبع سنت ہو اور اتباع سنت کی تاکید بھی کرتا ہو، تو اس سے بیعت کا تعلق منقطع نہ کرے، بلکہ اگر وہ اجازت دے تو اس سے استفادہ کرنا اور اس کے بتائے ہوئے وظائف پر عمل کرنا بھی درست و مفید ہوگا۔ ہاں! اگر مرشد تتبع سنت نہ ہو، بدعات میں مبتلا ہو یا معاصی کا عادی ہو یا جاہ کا طالب ہو اور مال کا محبت ہو، وہ خود ہی اس قبل نہیں کہ اسے مرشد بنایا جائے اور ہدایت حاصل کی جائے، بلکہ وہ خود محتاج ہے کہ کسی مرشد برحق سے اپنی اصلاح کرائے۔ فقط والسلام۔

امدہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## امی کی تشریح

سوال [۱۰۰۱۶]: أمة أمیہ کے معنی کیا ہیں؟ ان پڑھ جاں یا پتھ اور؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مجمع بحار الأنوار: ۱/۹۱، میں اس حدیث کی تشریح اس طرح کی ہے:

”عسی عسی أصل ولادہ أمیہ ۛ بتعلم کتابہ و حساب فہم عسی

حسبہم لأوسی“ (۱)۔

جس نے کسی سے گھٹنا پڑھنا نہ سیکھا ہو، وہ امی ہے۔

(۱) (مجموع بحار الأنوار، حروف: أمم: ۱/۱۰۷، مکتبہ دارالایمان، المدینۃ المنورۃ)

”قوله عليه الصلاة والسلام أمیہ) مسوب إلى الأمد۔ لأنه باق عسی الحال التي ولدته أمد۔ ولم

يتعلم قراءة ولا كتابة“ (مروقة المفاتيح، كتاب الصور، باب روية الهلال ۶۶۶، رشیدیہ)

(و كذا في قواعد الفقه، ص: ۱۹۳، الهمزة المقصورة، الصدف پبلشرز)

”نہ ت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی امی تھے، یعنی آپ نے کسی سے لکھنا پڑھنا نہیں سیکھا تھا، لیکن اللہ تبارک و تعالیٰ نے بذریعہ وحی آپ کو تمام ضروری اور شان نبوت کے لائق اتنے علوم عطا فرمائے، کہ کسی کو نہیں ملے، لہذا اس موقع پر امی کا ترجمہ جاہل کرنا جہالت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۵/۳/۸۹ھ۔

## امت اُمیہ کا مصداق

سوال [۱۰۰۱]: امت اُمیہ سے کون لوگ مراد ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”بعثت فی الأمیین رسولاً، وقیل: نسبة إلی أم القرى. فإن قلت: العرب فیہم الکتاب وکثرہم کس و یعرفون حساب؟ قلت: أن اکثرہم أمیون و نحسب حساب بحوم، وہم لا یعرفونہ الخ.“ مجمع بحار الأنوار: ۱/۹۱-۹۲. (مطبوعة دائرة المعارف عثمانیہ، حیدر آباد) (۱)، فقط واللہ تعالیٰ اعلم.

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۵/۳/۸۹ھ۔

## کیا عرب سب ”امی“ تھے؟

سوال [۱۰۰۱۸]: اہل عرب کیا بالکل ان پڑھ، جاہل تھے اور ان میں کوئی پڑھا لکھا نہیں تھا اور ان میں کچھ پڑھے لکھے لوگ بھی تھے، تو ”امیہ“ سے اہل عرب مراد لینا صحیح ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان میں کچھ پڑھے لکھے بھی تھے، اسی وجہ سے حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وحی کو لکھوا دیا کرتے تھے، خط و کتابت بھی کرتے تھے، حدیثیں بھی وہ حضرات لکھا کرتے تھے، مگر اس کا عمومی رواج

نہیں تھ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نقیہ الدین، دارالعلوم دیوبند، ۵/۳/۸۹ھ۔

## کم پڑھے لکھے کو مولانا کہنا

سوال [۱۰۰۱۹]: کسی کم پڑھے لکھے کو مولانا و مولوی کہنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حرف کم پڑھے لکھے کو بہارے اطراف میں مولوی صاحب یا مولانا صاحب نہیں کہا جاتا، بلکہ اس کو کہا جاتا

ہے جو فارغ التحصیل یا سند یافتہ ہو، جو ابھی پڑھ رہا ہو، اس کو بھی تقویٰ کہہ دیا جاتا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۹۵ھ۔

(۱) "وفي حديث كعب بن مالك الذي رواه الإمام مسلم تصريح بأنه كان كاتباً، حيث قال إذا بطي من ببط أهل الشام ممن قدم الطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدلي علي كعب بن مالك" قال: فطفق الناس يتسببوا له إلى حتى جاءه سي فدفع إلي كتاباً من ملك عمار وكتب كتاباً فقراته" (صحيح مسلم، كتاب التوبة، باب حديث توبة كعب بن مالك: ۳۶۲/۲، قديمي)

"قبل إسمائهم أميين، لا يسمون ولا يقرأون الكتابة، وأراد الأكثر الأعمه وإن كان فيهم القليل ممن يكتب ويقرأ. الخ" (احكام القرآن للحصاى رحمه الله تعالى، الجمعة ۲/۳/۶۶۳، قديمي)

"أكثرهم لا يكتون ولا يقرأون" (روح المعاني، الجمعة ۲/۲۸/۹۳، دار إحياء التراث

العربي بيروت)

(۲) لہذا عرف کا اعتبار کرتے ہوئے کم پڑھے لکھے۔۔۔ استعمال نہیں کرنا چاہیے۔

"والعرف في الشرع له اعتبار لدا عيسى الحكيم قد يدار

واعلم أن اعتبار العادة والعرف يرجع إليه في مسائل"۔ (شرح عقود رسم المفتي، تعريف

العرف، ص: ۱۷۶، دارالكتاب)

(و کذا في رسائل اس عديد، مشر العرف في ساء بعض الأحكام على العرف ۲/۱۱۴، رشيدية)

## ”مرحبا“ کا مطلب

سوال [۰۰۲۰]: لفظ ”مرحبا“ کی اصلیت اور اس کا اردو میں استعمال کا مطلب کیا ہے؟ براہ کرم جواب میں ارق مفرمائیں کہ از روئے قواعد لفظ مرحبا کون کلمہ ہے، یعنی اسم ہے یا فعل یا حرف؟ اگر فعل ہے تو مصدر ہے یا مشتق؟ اگر مشتق ہے تو اشتقاق میں کون سی قسم ہے؟ بول چال میں امر معلوم ہوتا ہے یا امر نہی، محض حروف ہے اور بطور مخاطب کے لئے مستعمل ہوتا ہے، نتیجہ یہ ہے کہ اردو میں فقط حاضر کے لئے مستعمل ہوتا ہے یا غائب کے لئے۔ لفظ مشتق کی حقیقت از روئے نحو قواعد معلوم ہو جائے، اس کے طریقہ استعمال پر کافی روشنی پڑے گی۔ امید ہے کہ اس معمولی، سفتا، کے جواب میں مرحبا کے لغوی معنی اور اس کی حقیقت از روئے قواعد سے رہنمائی کی جائے گی۔

## الجواب حامداً ومصلیاً:

مرحبا عربی میں ترکیب لغوی کے اعتبار سے مفعول مطلق مصدر میمی ہے یا صیغہ ظرف ہے، بمنزہ خوش آمدید مستعمل ہوتا ہے یعنی آپ بہتہ جگہ شریف لے آئے، اس کو اپنا ہی مکان سمجھیں، بے تکلف ٹھہریے، کوئی پریشانی اور وحشت آپ کو نہ ہوئی چاہیے، یہ کوئی غیہ جہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حرر والعب محمد شفیع عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/ ۸۸ھ۔



(۱) ”قولہ ”أهلاً“ أي: أتيت أهلاً لا أجنب ”وسهلاً“ أي: وطئت مكاناً

سهلاً عيبك ولا وعراً“ وقال المبرد هي مصوبة على المصدر أي رحبت بلادك مرحباً أي رحبا  
”أهلت أهلاً“ أي نأهلت تاهلاً، فقد رله فعلاً“ (شرح الرضي على الكافية، المنعول به ۳۰۶، قديمی)

”مرحبا بك“ و ”أهلاً بفلان“ أي هذا الدعاء محض بك، هذا إن فسرت ”مرحبا بموضع  
الرحب أي أتيت موضعاً رحباً وإن فسرت بالمصدر أي رحب موضعك مرحباً أي رحبا“ (شرح  
الرضي على الكافية، المفعول المطلق: ۲۷۳/۱، قديمی)



## فتویٰ کا بیان

### فتویٰ دینے کا حق کس کو ہے؟

سوال [۱۰۰۲۱]: حافظ یا مولوی یا قاری یا میاں نجی وغیرہ فتویٰ دینے کے مستحق ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس نے باقاعدہ فتویٰ سیکھا نہ ہو اور اس کے اندر صلاحیت نہ ہو، اس کو فتویٰ دینے کا حق نہیں ہے (۱)۔

فتاویٰ مدنی عم۔

ترجمہ مجددیہ (صدر مفتی)، راجہ محمود دیوبند، ۱۳۷۰ھ۔

### غیر عالم سے مسائل پوچھنا

سوال [۱۰۰۲۲]: جو شخص عام نہ ہو، اس سے مسائل کا دریافت کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کر وہ اپنی رائے سے دینی مسائل بتائے تو اس سے پوچھنا امراتی کا سامان مہیا کرنا ہے، اگر کتاب میں دیکھ کر بتائے اور معتبر غیر معتبر نہ پہچانتا ہو تو اس کے بتائے ہوئے مسائل میں صحیح غلط کی تمیز نہیں ہوگی (۲)۔ فتاویٰ المدنی عم۔

ترجمہ العبد المذنب، راجہ محمود دیوبند۔

”رأيت في فتاوى العلامة ابن حجر سأل في شخص يقرأ، ويطلع في الكتب الفقهية بنفسه، ولم يكن له سجع، ونمى، ويعتمد على مطالعته في الكتب قبل يحوز ذلك أم لا، فأجاب بقوله، لا يحوز له الافتاء بوجه من الوجوه“ (مجموعة رسائل ابن عابد بن: ۱/ ۱۵، سنبل اکیڈمی لاہور)

”عن أبي هريرة (رضي الله تعالى عنه) قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من فتي بغير علم كان إثمه على من أفناه“ (سنن أبي داود، باب التوقي في الفتيا: ۱۵۹/۲، إمدادیه)

وکد فی شرح عمود رسم نمفی فی صم رسائل بن عابد بن ۳۳، سنبل کبدمی لاہور،

۲، ”وقد رأيت فتاوى العلامة ابن حجر رحمه الله تعالى سأل في شخص يقرأ ويطلع في الكتب -

## بغیر دلیل کے کسی چیز پر حکم لگانا

سوال [۱۰۰۲۳]: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس بارے میں زید نے یہ دعا پڑھی، الہی بحق محمد رسول، دعا مجھ کو بکارتی ہو۔ قبول۔ بکر نے اعتراض کیا کہ یہ دعا مکروہ بھی ہے اور ناجائز بھی ہے، اس کا پڑھنا رو نہیں ہے، لہذا آپ اس مسئلہ کا شرعی حکم تحریر فرمائیں۔

معرفت: کتب خانہ قاسمی دیوبند

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی شیئ پر ناجائز یا مکروہ کا حکم بغیر دلیل کے تو نہیں ہو سکتا، بکر کے پاس کوئی دلیل ہوگی، اس سے دریافت کر کے لیں، تاکہ اس میں غور کیا جاسکے۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴۴۱ھ۔

## عالم کا غلط رائے پر اڑ جانا

سوال [۱۰۰۲۴]: کیا آج کل علمائے دین حق اپنی بات کو اوپر کرنے کے لئے غلط مسئلہ پر بھی اڑ جاتے ہیں، یا ان میں اپنی غلطی کا ذرا بھی احساس نہیں ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر طبقہ میں کوئی ایسا بھی ہوتا ہے جس کا علم مزور ہوتا ہے اور اسی علم پر وہ رائے قائم کر لیتا ہے، جو کہ غلط

= الفقہیہ بنسبہ، ولم یکن له شیخ، یعنی ويعتمد علی مطالعته فی الكتب، فهل یحور له ذلک أم لا؟  
فأجاب بقوله لا یحور له الإفتاء (شرح عقود رسم المفتی، من مجموعة رسائل اس عابدین ۱۵۱، ۱۶، سہیل اکیڈمی لاہور)

”وعن أنس بن مریة رضي الله تعالى عنه، عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”من قال عليّ ما لم أقل، فليسوا أمقعدہ من النار، ومن أفتى بغير علم كان إثم ذلک علی من أفتاه“ الح (مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۳۶۵/۲، رقم الحديث: ۸۵۵۵۸، دار إحياء التراث العربی بیروت)

”من أفتى الناس وليس بأهل للفتوى، فهو اثم وعاص“ (أعلام الموفعين ۱۶۶، دارالکتب

العلمیة بیروت)

ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ پختہ علم اور صحیح رائے رکھتا ہے، کسی مسلمان کو کافر کہنا بہت خطرناک ہے، اس سے اپنا ایمان سبک دینا دشوار ہو جاتا ہے، اس لئے کسی مسلمان کو کافر کہنے سے پرہیز کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد المذنب، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/ ۷/ ۱۴۰۰ھ۔

## بغیر علم کے فتویٰ دینا

سوال [۰۰۲۵]: حد تحقیق و ثبوت کی صورت میں ظنی حور پر مسند بتانا کیسا ہے؟ جب کہ بھی تحقیق کے بعد تکلف اور ابھی غلط ہو جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بداً تحقیق مسند بتانا درست نہیں ہے۔

”وَمَنْ أَرَادَ مَرْفُوعَ ذِكْرِهِ، بِمَدْحٍ وَحَبِيرَةٍ مِنْ أَهْلِ سُنَنِ بَغِيرِ عَمَلٍ  
عَمَلِهِ مَلَأَ سَمَاءَ وَمَلَأَ لَكَ دَارَ كَدٍّ فِي أَعْلَاهِ مَوْقِعِينَ  
۲/ ۲۵۶ (۲) • سنہ ثانی عمہ۔

حررہ العبد المذنب، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/ ۷/ ۱۴۰۰ھ۔

## تارک جماعت عالم کا فتویٰ دینا

سوال [۱۰۰۲۶]: اگر کوئی عالم دین مسجد میں جاتا اور جماعت کی نماز پڑھنے میں تاخیر کر دے تو تارک جماعت کا فتویٰ دینا

(۱) ”عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَرْمِي رَجُلٌ رَجُلًا بِالْمَسْوَاقِ، وَلَا يَرْمِيهِ بِالْكَفْرِ، إِلَّا رَدَّتْ عَلَيْهِ إِنَّ لَهُ يَكْفِي صَاحِبَهُ كَذَلِكَ“ (صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب ما يهيج عن الساب واللعن: ۳۹۸/۱، قديمي)

اور صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم ”يا كافر“ ۱/ ۵۷، قديمي،  
”سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ لِأَخِيهِ ”يَا كَافِرٌ“ فَقَدْ بَاءَ بِنِهَا أَحَدَهُمَا مَسَدَ الْأَمْرِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، مَسَدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۵۸۷۸، ۲/ ۲۵۶، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) (أعلام لموقعين، فوائد تتعلق بالفتوى، من أفتى وليس أهلاً للفتوى ثم ۴/ ۲۶۳، دار لحسن بيروت)

کروں۔ جب کہ صرف ایک ہی مسجد ہے اور اذان اور جماعت وقت پر مسجد میں نہ ہو، بلکہ اکثر وقت اذان و جماعت ہوتی ہی نہ ہو اور وہ عام دین دوسرے گاؤں میں کبھی کبھی جاتا ہے، لیکن دوسری جگہ فتویٰ بہت دیتا ہے کہ یہ جائز ہے، یہ ناجائز ہے، تنخواہ لینا حرام ہے، تو ایسے شخص کے فتویٰ پر عمل کیا جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فتویٰ جو بھی صحیح ہو، وہ واجب قبول ہے، اگر اس کی صحت میں تردد ہو تو دوسرے معتمد حضرات سے تصدیق و توثیق کرائی جائے (۱)، ترک جماعت بلا عذر شرعاً نہایت قبیح و مذموم ہے (۲)۔ جو شخص دواۓ اس کا تارک ہو، وہ فاسق ہے، اس کی امامت مکرہ و تحریمی ہے (۳)۔ مسجد میں اذان و جماعت کا نہ ہونا بڑے وبال کی

(۱) "قال الشیخ والدی تقتضیه القواعد ان یفضل، فقول إذا افتد السنی بظرف لم یوحد صحت آخر لرمہ الاحد سنیہ، ولا یوقف ذلک علی الترامہ، لا بالأحد فی العسل نہ ولا بعبود، ولا بتوقف ایضا علی سکون نفسہ لی صحته وان وحد صحت آخر، فان استبان ان الادی احتاد هو الاعمہ الاوثق، لرمہ ما افتد نہ، ساء علی الاصح فی تعینہ کما سبق، وان لم یثبت ذلک لم یلزمہ ما افتد بمحرر إفاء ۵۰۵ د بحور لہ استفتاء غیرہ وتنفیدہ، ولا یعلم تفاہیما فی الفتوی، فان وحد الاتفاق، أو حکمہ نہ عنہ حاکم لرمہ حیثند (اداب الفتوی للرووی، فصل فی اذاب المستفتی، الخامسة، ص: ۹۵، دارالکتاب کراچی)

۲. "عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقد ناسا في بعض الصلوات فقال لقد هممت ان امر رجلا يصلي بالناس، ثم احالف ابي رجلا ينحرفون عنها، فامرهم فحرقوا عليهم حمره الحطب بؤيهم، ولو علم احدهم انه يحد عظمًا سميًا لشهدها" يعني صلوة لعشاء، صحيح مسلم، كتاب المساجد، باب فصل صلاة الجمعة، وبيان الشديده في التحف عنها وأنها فرض كفاية: ۲۳۲/۱، قديمي)

"والجماعة سنة مؤكدة للرجال، قال الرازي "أرادوا بالكيد الوحوب وقيل واحية وعبيه العامة قال في شرح الميه والأحكام تدل على الوحوب من ان تاركها بلا عذر يعرر، وترد سعادته، ويأثم الحيوان بالسكوت عنه". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۲/۱، رشيدية)

۳. "وبكره إمامه عند وأعرسي وفاسق واعصى" (لدر المحتار، قوله فاسق) من الشفق وهو لحرور عن الاستقامة، ولعل المراد به من يترك لكابر كشارب لحم، والراي واكل لرب وسحر =

چیز ہے (۱)۔ تمام اہل ہستی کو اس کا انتظام کرنا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۰ھ۔

## فتاویٰ رشیدیہ اور فتاویٰ دارالعلوم سے مسئلہ بتانا

سوال [۱۰۰۲۷]: فتاویٰ رشیدیہ، فتاویٰ دارالعلوم دیوبند سے کسی کو مسئلہ بتانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مسئلہ کو پوری طرح سمجھ لیا ہے، تو بتانا ہی درست ہے، قیود و شرائط و بسا اوقات مذکور نہیں ہوتیں۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۵/۳/۹۲ھ۔

## مفتی کا فتویٰ اگر واقع کے خلاف ہو تو کیا حکم ہے؟

سوال [۱۰۰۲۸]: ۱۔ ہم کہ محمد وصی پر عبدالمسیح خان قصبہ منو، ضلع اعظم گڑھ، یوپی کے رہنے

والے ہیں، چونکہ احقر کا عقد مسماۃ باجرہ خاتون دختر محمد ادیس خاں ساکن قصبہ کوپا گنج کے ہمراہ ہوا تھا اور زوجہ میرے مکان پر رخصت ہو آئی اور دو یوم مقیم بھی رہی اور بحسن و خوبی یہاں سے رخصت ہو کر اپنے میہ گئی۔

۲۔ اس کے بعد احقر متعدد بار اپنی سسرال کوپا گنج گیا اور دو چار دن مقیم بھی رہا۔

۳۔ احقر نے رخصتی کے لئے بار بار کہا اور بار بار تقاضا کرتا رہا، مگر خسر رخصت کرنے میں حیلہ کرتے

= ذلک۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۹/۱، ۵۶۰، سعید)

(وکذا فی الہدایۃ، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱۲۲/۱، شرکت علمیہ)

(وکذا فی مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، فصل الجماعة سنة مؤكدة ۱۰۶۱، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۱) "عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "ما من ثلثة في

قرية ولا بدو لا تقام فيهم الصلاة، إلا قد استحوذ عليهم الشيطان، فعليك بالجماعة، فإنما يد كل الذب

القاصية" (مشكاة المصابيح، کتاب الصلاة، باب الجماعة وفصلها، الفصل الثاني ۹۶۱، قدیمی)

"وهي سوعان سنة الهدى ونار كها يستوجب إساءة كالجماعة والأدان والإقامة فإن

هؤلاء كلها من شعائر الدين والإسلام، ولهذا قالوا إذا أصر أهل مصر على تركها بقاتوا بالسلاح من

حانب الإمام" (نور الأنوار، فصل في الأحكام المشروعة، ص: ۱۶۷، سعید)



عدت نہ گزری ہو، تو اس کا نکاح زید سے درست نہیں ہوگا، بندہ حرام ہی رہے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۸/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## حنفی المسلك مفتی کا شافعی فقہ پر فتویٰ دینا

سوال [۱۰۰۲۹]: کیا شافعی المسلك مفتی، حنفی مسلك کے مطابق اور حنفی المسلك مفتی، شافعی

مسلك کے مطابق فتویٰ دے سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مفتی سے سوال کیا کہ فداں مسئلہ میں حضرت امام شافعی کا کیا فتویٰ ہے، تو حنفی مفتی کو چاہیے کہ جواب اس طرح دے کہ حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ یہ ہے، (کسی شافعی کو امام شافعی کا فتویٰ پوچھنا ہو تو شافعیہ سے پوچھئے) الغرض اپنے امام کا مذہب چھوڑ کر دوسرے امام کے مذہب پر فتویٰ دینے کا حق نہیں (۱)۔ الا یہ کہ فقہاء مجتہدین نے کسی خاص مسئلہ میں ضرورت شدیدہ کے موقع پر کہ بغیر اس کے چارہ نہ ہو، فتویٰ دیا ہو (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۱/۹۹ھ۔

(۱) "وأما المقلد، فلا يبعد قضاؤه بحلاف مذهبه أصلاً كما في القية، قلت ولا سيما في زعمنا، فإن السطآن يصح في مشورته على بهيه عن القضاء بالأقوال الصعقة، فكيف بحلاف مذهبه، فيكون معرولاً سائسة لغير المعتمد من مذهبه، فلا يبعد قضاؤه فيه" (الدر المختار) "قوله، فكيف بحلاف مذهبه" أي فكيف يبعد قضاؤه بحلاف مذهبه. لأنه إذا أباه عن القضاء بالأقوال الصعقة في مذهبه لا يبعد قضاؤه فيها بحلاف مذهبه بالأولى" (الدر المختار مع رد المحتار، مقدمة ۱، ۷۶، سعيد)

(۲) وكذا في شرح عقود رسم المفتي، سئل الصحيح أن قضاء المقلد بمذهب الغير أو بالصعيف لا ينفذ، ص: ۲۰۷-۲۰۹، دار الكتاب كراچی)

وكذا في التصحيح والترحیح مع الباب، مقدمه المؤلف، ص: ۱۲۹، ۱۳۰، صدیقی پبشر كراچی)

(۲) كما أفتى علماء الهند بمذهب المالكية في مسألة المفقود والعين والمتعنت

## فرضی مسئلہ دریافت کرنا

سوال [۰۰۳۰]۔ اگر کوئی مسلمان مرد خدا نخواستہ زبان سے کوئی کلمہ گمراہہ دے، اس سے کہ وہ کافر ہو جائے، مثلاً: خدا کو گالی دے، یا کسی شرعی بات کا منکر ہو جائے اور وہ اپنی عورت سے صحبت کرے، اور حمل پڑ جائے اور مشدقہ لڑکی پیدا ہو جائے تو میرے بزرگان دین "قوہ و ترقی حرام ہے یا حلال" کیونکہ وہ مرد کافر ہو گیا تھا اور اس کا تاج بھی ٹوٹ گیا تھا اور اس نے عورت سے صحبت کی، قوہ و ترقی حرام ہے یا حلال؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو بات واقعہ پیش آئی ہو، صحیح صحیح میں اس کا قصور دریافت کرنا چاہیے فرضی باتیں مثلاً: کہ ایک امیر میں پوچھنا ٹھیک نہیں، کافر ہو جانا بہت سخت ہے، اللہ پاک بخیر رکھے۔ فقط، مہدقون عمر۔  
حررہ عبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## دارالعلوم دیوبند میں مفتی کی ضرورت

سوال [۱۰۰۳۱]۔ صاحب دیوبند کا مثل سرفراز خان و حدیث سے ہے، تو مدرسہ دیوبند میں مفتی کیوں ہوئے ہیں؟ ان کا کام کیا ہوتا ہے؟ مفتی صاحب جو فیہد دیتے ہیں، وہ قرآن کے چارٹہر سے دیتے ہیں، یا حدیث کے حوالہ سے دیتے ہیں؟ لکھ کر دو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر شخص میں اتنی صداقت نہیں کہ وہ قرآن کریم و حدیث شریف سے مسندوں کے درجہ کے، اس نے مدرسہ دارالعلوم دیوبند میں مفتی موجد رہتے ہیں، جو کہ قرآن پاک اور حدیث شریف سے ثابت شدہ مسائل کو بتاتے رہتے ہیں اور قوم کو بہت بڑی سہولت حاصل ہو جاتی ہے، کہ مسائل بکھرے ہوئے معلوم ہوتے رہتے ہیں، بس اوقات اہل علم و اشکا، ت پیدا ہوتے رہتے ہیں، ان کو بھی جواب حاصل کر کے شکارت رفع کرنا آسان ہو جاتا ہے، غلط فرقے اپنی جہالت یا خدال و تمہیس سے دین میں خلل اندازی سے مسندوں کو صراط مستقیم سے ہٹانے کی تدبیر میں لگے رہتے ہیں، ان کی جہالت اندس تلہیس کا دجل بھی ختم کر دیا جاتا ہے اور ہر ایمان قاطع حق روشنی میں صراط مستقیم واضح ہو کر حفظ ایمان کی توفیق ہو جاتی ہے، اس لئے مفتیوں کو رکھے ہوئے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبد محمود غفرلہ۔



## باب مایعلق بالقرآن الکریم

(تفسیر کا بیان)

### قرآن کریم میں صیغہ جمعہ و صیغہ مفرد کی تفصیل

سورۃ الاحقاف ۱۰۳۲ | احقرے می گوید کہ در قرآن کریم صیغہ توحید نیست مگر حمد و ثناء کہ عرب قرآن کریم بصیغہ جمع تلفظ می فرماید، بناءً علیہ در تصوف ہم یہ حمد و ثناء سبب است زیرا کہ در تصوف ہم بوحمد و ثناء کرم کردہ اند در قرآن حکیم مثالش: ﴿لَا تَحْزَنْ لَهَا﴾ (۱) دیگر: ﴿إِنَّا إِلَیْکُمْ لَمَرْسِلُونَ﴾ (۲)، ﴿إِنَّا أَعْدَدْنَا لَکُمُ الْکُوثُرَ﴾ (۳)، ﴿إِنَّا لَنَاقِلُونَ﴾ (۴) ﴿إِنَّا لَنَاقِلُونَ﴾ (۵) علیہا حسانتہم ﴿﴾ (۵) بسیار می کہ قرآن کریم بصیغہ جمع تلفظ می فرماید.

الجواب حامداً ومصلیاً:

صیغہ جمعہ برائے واحد ہم مستعمل می شود، در زبان عربی و فارسی این استعمال بے شمار است، پس در هر دو صیغہ جمع و مفرد تعدد نہیں و ماضی و حید دانستن سراسر حطا است. قرآن کریم بیاد ایمان بر توحید نہادہ است ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ

(۱) (الحجر: ۹)

(۲) (یسی: ۱۶)

(۳) (الکوثر: ۱)

(۴) (الرحرف: ۱۴)

(۵) (العاشیة: ۲۵، ۲۶)



## ”ادعونی استجب لکم“ کا مطلب

سوال [۱۰۰۳۲] ”ادعونی“ جوبت پر مستحکم یقین بہتر ہے، یا پھر یہ یہی سوچنا، خبر نہیں ہوگا کہ نہیں۔ یعنی کسی دعا پر سفارش پر غفلت کا وعدہ ہے اس پر چاہنا یا کہ با قرآن بتا کر مطمئن ہو جائے، کہ خوف ہا سواں ہی پیدا نہیں ہوتا، یا تاہم یہ سوچنا کہ خبر نہیں کہ ہوتا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”بہار“ میں سے یہ بھی ہے کہ سبب بتا کر پورا وثوق ہو کہ وعدہ ہے، ”سحب کم“ (۱) بیان کر رہی ہے کہ میں اس دعا کا میری غفلت کا معافی پرانہ ہونا میرے حق میں خیر ہو تو میں اس پر رضی ہوں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

ترجمہ: عید نمودنفر۔ درر معجم دیوبند ۲۳/۳ ۱۹۷۲ء۔

## ”فتنی آدم من ربہ“ کلمات کی تشریح

سوال [۱۰۰۳۶] سورۃ البقرہ کے بارے میں کہ آیت نمبر ۳۷ ترجمہ روشن چراغ ص ۷۔

ترجمہ: ”پھر آدم نے اپنے رب سے کچھ کلمات سکھے اور معافی مانگی“ تو اس

نے ان کا قصور معاف کر دیا، بے شک وہ معاف کرنے والے اور صاحب رحم ہے۔

نوٹ: وہ کہتے ہیں کہ ”یہ“ ”سورۃ“ ”فتنی“ ”آدم“ ”من ربہ“ ”کلمات“ ”سکھے“ ”اور معافی مانگی“ تو اس نے ان کا قصور معاف کر دیا، بے شک وہ معاف کرنے والے اور صاحب رحم ہے۔

عن ابن رجب رحمہ اللہ علیہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: إذا دعا أحدکم فليعزم لیسئله، ولا يقول أحدکم: لنعم! لا سب وعصی، ثم لا يسكره له، صحيح البخاري، كتاب الدعوات، باب ليعزم المسئلة فإنه لا مكره له: ۹۳۸/۲، قديمی

سابع۔ بحرمہ لطیف ویوفی بالاحیاء وصدق رحاءہ فیہا۔ (كتاب الادکار، كتاب

جامع الدعوات، باب اداب الدعاء، ص: ۴۹۰، مکتبہ داراللسان)

و کذا فی حیاء عبدہ الدین، کتاب الادکار والدعوات، کتاب الادبی فی اداب الدعاء، وفصلہ، الح،

اداب الدعاء وهي عشرة: ۳۹۲/۱، دار احیاء التراث العربی بیروت)

فرمایا تو کیا یہ روایت درست ہے؟ یا قرآن پاک کی آیت اس بات کا پتہ دیتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پھر خاص کلمات یاد رکھے، آسمانیہ سامنے ان کلمات کو یاد کیا تو اللہ نے ان کو مقبول کیا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس آیت سے متعلق یہ بھی آیتوں سے جس ورنہ معافی جس ۲۳ (۱) میں قبل کے ساتھ نقل کیا ہے۔

”قل رأی مکتوباً علی ساق العرش محمد رسول اللہ فتشفع به“.

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو کچھ مشہور ہے، یہ آیت ہے کہ اس کا مصداق ہے۔

نفس و لا یغفر لہ (۲)۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ اس کا مصداق

”لہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ حدک لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاعف عني فإني لا يغفر

لہم لا یغفر لہ (۳)۔ تیسرے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو کچھ آیتوں میں ہے، ان کا مصداق ہے۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۷/۹۳ھ۔

(۱) (روح المعانی، البقرة: ۳۷: ۱/۲۳۷، دار إحياء التراث العربي بیروت)

”وقال صاحب صفة رأی مکتوباً علی ساق العرش محمد رسول اللہ فتشفع بک“ مجمع

لأحكام القرآن للقرطبي، البقرة: ۳۷: ۱/۲۳۷، دار إحياء التراث العربي بیروت)

(و کذا فی الدر المنثور: ۱/۱۳۶، دار الفکر بیروت)

(۲) ”والمروزی فی المنثور عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما روى هذه الکلمات ہی“ مجمع

لأحكام القرآن للقرطبي، البقرة: ۳۷: ۱/۲۳۷، دار إحياء التراث العربي بیروت)

(و کذا فی الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ۱/۲۳۷، دار إحياء التراث العربي بیروت)

(و کذا فی الدر المنثور: ۱/۱۳۳، دار الفکر بیروت)

(۳) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مذکورہ روایت تتبع کے، وہ نہیں ملے، البتہ مذکورہ کلمات ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ

عنہ سے مروی ہیں

”وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أنها سبحانه اللهم وبحمدك وتبارك اسمك

وبعاني حدك لا إله إلا أنت صليت نفسي فاعف عني فإني لا يغفر لہم لا یغفر لہم (۳) روح المعانی

البقرة: ۳۷: ۱/۲۳۷، دار إحياء التراث العربي بیروت)

(و کذا فی تفسیر الیسافوری علی هامش الطبري: ۱/۲۶۱، دار المعرفة)





حیات تھے، دُعا کرتے تھے، سونے کی سی باتیں کرتے، اس لئے لفظ ”ہل“ لایا گیا ہے۔ درجات کا تقابل نہ ہو، اس لئے ان میں تقابل نہیں۔ چنانچہ بعد از قیامت فرشتے سے منقول ہے کہ ”یاد اور ن کے ساتھ عقیدہ کا انجاس کیسے ممکن ہے۔ نیز احادیث صحیحہ سے رفع اسمانی ثابت ہے (۱) اور تمام مت کا اس پر اتفاق ہے (۲)۔ اس کے متبادل میں قیامیاتی تواریات پر یہ دلی حثیت نہیں رہتی ہیں۔

حدیث پاک میں ”سیر عسی“ ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور ارمان تمام عین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر وحی آجائے کے بعد جب کہ آپ کی تعیناتی ہوئی تو وہی نبی نہیں آئے گا، آپ کی تعیناتی ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہوگی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی جب آسمان سے تشریف لائیں گے تو وہ بھی تعین ہوں گے، مستقل تعیناتی ہوئے ان حثیت سے ہیں۔ یہ وہی وہی اصل کرنے کے لئے تشریف نہیں میں کے (۳)۔

= تأویل حسن“ (التفسیر الکبیر، ال عمران: ۶۸/۸، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

۱۔ سیر عسی حسی و معنی سے عسیک میں ۱۔ یضک الکفار و مضیک حسی شک لا یزالہ، چہ در شک سی سی سہمی و متر متر کی (تفسیر مدارک، ۱۔ عمرون ۱۔ ۱۔ قدیمی) عین سعید میں نسبت سے رفع عسی میں مریہ و هو میں دلائل و ثبوتیں سہ و صحت معاد میں حل و هو میں دلائل و ثبوتیں سہ ۱۔ سیر عسی (تصحیح)، کتاب معارفہ تصحیحہ، رقم حدیث ۳۰۵۱، ۳۰۲، ۳۰۳، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

”عن الحسن رضي الله تعالى عنه : أنه لما قتل علي، قام خطيباً فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: ما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم رحمة في سائر قلوب قريش و قيس و قيس عيسى بن مريم كبر العمال، كتاب الفضائل، باب فضائل الصحابة: ۸۳/۱۳، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

۲۔ میں سیر عسی و معنی سے سیر عسی حسی و معنی، و لدلن تصاع عسی دلک ن سہ و دلائل و ثبوتیں سہ و صحت معاد میں حل و هو میں دلائل و ثبوتیں سہ ۱۔ سیر عسی (تصحیح)، کتاب معارفہ تصحیحہ، رقم حدیث ۳۰۵۱، ۳۰۲، ۳۰۳، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

۳۔ میں سیر عسی و معنی سے سیر عسی حسی و معنی، و لدلن تصاع عسی دلک ن سہ و دلائل و ثبوتیں سہ و صحت معاد میں حل و هو میں دلائل و ثبوتیں سہ ۱۔ سیر عسی (تصحیح)، کتاب معارفہ تصحیحہ، رقم حدیث ۳۰۵۱، ۳۰۲، ۳۰۳، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

اس تشکیک کے ذریعہ سے اس شخص کی نبوت بھی باطل ہوگئی جو غوراً مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات میں وفات سے قبل ہی دعویٰ نبوت کرے، جیسے اسوہ غشی۔ ”میں بعدی“ کی ایک نظیر قرآن پاک سے اور پیش کرتا ہوں ۵ شمسہ حسموسی میں بعدی ۵ (۱) یہاں موت کے معنی ہمارے کان تک نہیں۔

اس کے بعد غور طلب امر یہ ہے کہ حیات مسیح علیہ السلام کے متعلق اجتماعی عقیدہ ہے، اس کو غور کرنے پر آنجہانی مرزا غلام احمد قادیانی کی نبوت کا مدار ہے۔ اس دعویٰ اور دلیل میں رچا بیا ہے؟ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بہر حال بشر ہیں، ایک روز ان کو بھی موت آئے گی، قوانین ان کی موت سے اس وقت کے تمام لوگ نبی ہونے میں آئے، یہ جس وقت مرزا کے نزدیک موت آئی تھی، اس وقت سب لوگ نبی بن گئے تھے، مرزا کی نبوت کو ان کی وفات سے تعلق کیا ہے، کہ جیسے عیسیٰ علیہ السلام کی وفات ثابت ہو، فوراً مرزا کی نبوت تسلیم کر لی جائے۔ ایک اصولی چیز بھی زمین میں رہیں، وہ یہ کہ قرآن پاک کا صحیح مطلب وہ ہے جو کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے بھیجے سے سمجھا، پھر حق پر رام کو سمجھایا، پھر حق پر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بعد کے لوگوں کو سمجھایا۔ وہ نہ جرا۔

= ابن عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام مع بقائه عنی سورۃ معدود فی امة السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و داخل فی رمرہ لصحابة رعی اللہ تعالیٰ علیہم، فہو اجمع ہا لہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ہو حی مؤمنانہ و مصدقہ ایما بحکمہ عیسیٰ بسریرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالقرآن و لسنہ، عن اسی ہریرہ رعی اللہ تعالیٰ علیہ فہو قل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الا ان اس مریم بیس بیس و سہ بی و لا رسول الا اللہ خلعتی فی امی من بعدی“ (الحاوی للنسوی، کتاب الاعلام بحکمہ عیسیٰ علیہ السلام: ۱۸۸/۲، ۱۹۵، دار الفکر)

ان سعید بن السیب سمع انا ہریرہ رعی اللہ تعالیٰ علیہ فہو قل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ندی نفسی بیدہ لیوسکن لیبرل فہکم اس مریم حکمہ“ لحدث قولہ حکمہ، ای حاکمہ، والمعنی اللہ یبرل حاکمہ ہذہ الشریعہ، فہو ہذہ الشریعہ رقیۃ لا یسح، بل یکون حاکمہ من حکمہ ہذہ لامة الح“، فتح الباری، کتاب احادیث لانیاء، کتاب رسول عیسیٰ بن مریم علیہ السلام ۳۹۰/۶، ۳۹۱، دار المعرفۃ























مسألة أخرى: لأن في مر عدة يفتد بوضع يفتح سدس في مخرج لا سيما  
 عموم وخصص مدفوع كما في محله ونسب حله وخصصه، وفيه أيضا  
 في يفتد في حسم بشر لا يفتد صدق عدد "حسمه" صحصوب على  
 مراقبي الفلاح، ص: ۲۰۴ (۱). والله سبحانه وتعالى اعلم.

ملو اجد محمود غفر له، اراحموم، ويبدع ۱۱ ۱۴۰۰ھ

## قرآن کریم اردو میں لکھنا

سوال [۱۰۰۴]: اخبار "آزاد ہند" ۲۴ جون میں آپ کا فتویٰ روشن چراغ کے متعلق شائع ہوا، جس میں آپ نے جو فتویٰ دیا ہے، اس کا خلاصہ بندہ اس طرح درج کر رہا ہے، روشن چراغ کے مترجم محمد خان جاندھری نے جو کتاب لکھی ہے، وہ عربی مع ردو ہے، مگر فی الحال بازاری روشن چراغ میں عربی کا پتہ نہیں ہے اور کاتب و شائع کنندہ یا مبینی یا چھاپ خانہ کا پتہ بھی نہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ آپ نے پتہ اپنا فتویٰ اس کے متعلق بھی دیا ہے کہ کلام پاک چونکہ عربی زبان میں اللہ نے اپنی شان و کرامت سے نازل کیا ہے، اس کو صرف اردو میں لکھنے سے اس کی تحریف اور لفظوں و معنی میں اس میں پھیر ہونے کا ڈر ہے، لہذا اس کے پڑھنے کی بھی ممانعت ہے، بندہ ناچیز نے بھی ایک کتاب روشن چراغ کاتب محمد خان جاندھری کی دیکھی ہے، اس میں کتاب کا نام اور پریس کا نام تاج مبینی میڈیا ہو، راجپوت لکھا ہے، بندہ اس فتویٰ کو سن کر کافی پریشان و سرگردان ہے۔

مجھ ناچیز کے ذہن میں یہ باتیں گردش کرتی ہیں کہ شاید جو کتاب آپ نے دیکھی ہے، وہ کسی صاحب مثال نے محمد خان جاندھری کے روشن چراغ کی نقل کر لی ہوگی۔ اور کاتب اور مبینی کا نام لکھا ہو اور بطور بازاری کر کے اپنی دنیاوی روزی حاصل کرنے کا سہارا ڈھونڈ لیا ہے، میرا خیال ہے کہ اگر یہ چور بازاری کی نقل نہ ہو اور صرف اردو قرآن پاک یعنی اللہ کے ارشاد و ترجمہ سکے تو اس میں کوئی سی غلطی ہوگی، یہ کوئی غریب بات نہیں ہے، اگر ہے تو کوئی شرعی فیصلہ قرآن و حدیث کے حوالے سے ناچیز بندہ کو آگاہ کریں اور ہمیں شکریہ کا موقع دیں۔

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی مراقبی الفلاح، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة، قبل فصل فيما

لا یفسد الصلاة، ص: ۳۴۰، قدیمی)





یہ ترجمہ و ترجمہ بنا کر پڑھیں۔ میں دُعا دیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۷۔ رب العبد محمد و خیرہ، اراعموم دیوبند، ۱۵، ۸، ۹۲ ھ۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

= و لا عرب المبع كما تحرف قراءته عبر لسان العرب ولفظهم المبع احد السدس، والعرب لا تعرف  
فهم عبر العري وقد قل بعاني سدس عربي من حرج من سي دود عن برهيم لثيمي قل قل  
عند سدس لاكتب المصحح لا متبري قل من سي دود سدس من حرج لثيمي الانسان في عموم  
القرآن، النوع السادس والسبعون في مرسوم الخط واداب كتابته، ص: ۵۳۶-۵۴۱، دارالفكر  
"في الفتح عن الكافي: ان اعتاد القراءة بالفارسية أو أراد أن يكتب مصحفاً بها يمنع  
و لا يظهر الفارسية عبره" رد المحتار كتاب الصلاة - ب صفه صلاة، في سنن السوانر والنسابة  
۱، ۲۸۶، (سعد)

(و کذا فی مجموعه رسائل اللکوی، اکام الفانس، ص: ۵۳-۳۸۵/۳، إدارة القرآن کراچی)

## (آداب قرآن کا بیان)

## جنبی کے لئے مس قرآن کریم

سوال [۰۰۶۲]۔ قرآن مجید وغیرہ وضو پہنایا ہے، قرآن مجید میں، لا یمس۔ لا یس۔ (۱) ذکر کیا گیا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر لوگ ہی سے چھو سکتے ہیں، ناپاک نہیں۔ اب دریافت حسب مر یہ ہے کہ ناپاک کا اطلاق جنبی پر ہوتا ہے نہ کہ بے وضو پر، یونکہ دوسرے مقامات پر ختم ہے کہ ناپاک لوگ مسجد میں نہ جائیں۔ جس کا معنی یہ ہے کہ جنبی مسجد میں نہ جائے، بے وضو شخص جاسکتا ہے، ناپاک کا اطلاق بے وضو شخص پر نہیں ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نجاست حکمیہ (حدث) کی دو قسمیں ہیں: ایک صغریٰ، دوسری کبریٰ۔

قرآن پاک کوس نہ لے اور نہ مار پڑھنے اور صوف کرنے میں بہ دو قسم مانع ہیں اور قرأت قرآن بغیر مس اور دخول مسجد سے صرف دوسری قسم مانع ہے، پہلی قسم مانع نہیں۔

”ویحرم بالجنابة خمسة أشياء الصلاة، وقراءة آية من القرآن، ومسها

إلا بغلاف، ودخول مسجد، والطواف، ويحرم على المحدث ثلثة أشياء:

الصلاة والطواف، ومس المصحف إلا بغلاف“ (مراقی الفلاح، ص: ۸۹) (۲)۔

(۱) (الواقعة: ۷۹)

(۲) حاشیہ لطحطاوی علی مراقی الفلاح۔ کتاب الطہارۃ، باب الحیض ولفس و لاستحاضۃ، ص

۱۴۷، ۱۴۸، قدیمی

و کذا فی الفتاویٰ العثمکریہ، کتاب الطہارۃ، لفصل بریع فی حکم الحیض ولفس و لاستحاضۃ

۳۷، رشیدیہ

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، باب الحیض: ۳۴۸/۱-۳۵۱، رشیدیہ)

صداق شرعی میں بے منہ و بے غش ہونا پابندی قرآن یا ہے، بے منہ و بے غش ہونا پابندی حدیث الصغیرہ سے اور بے غش ہونا پابندی حدیث کبریٰ سے ہے۔ ہاں یہ معاملہ میں عیسائی غش میں قرار ہے، غش میں فرق ہے۔

ترجمہ مجددیہ، راجعہ، دیوبند، ۱۹۸۰ء۔

## قرآن شریف جیب میں رکھنا

سوال ۱۰۰۰۰: میرے پاس قرآن شریف پائت سائز ہے، روزہ ہر وقت میری جیب میں ہی رہتا ہے، کیا میں اس کو پاخانہ میں بھی ساتھ رکھ سکتا ہوں یا نہیں اور خطاب ہے کہ میں ہر وقت با وضو تو ہوتا نہیں، تو اندیشہ ہے کہ میرا تھم میری جیب میں پڑتا ہو، یا یہ جائز ہے یا نہیں؟ امام باقیؒ کے بولی ایسی صورت بتائیں کہ میں قرآن شریف وہ وقت ساتھ رکھ سکوں اور تہذیب و احترام ہو۔

الحواب حامداً ومصلیاً

یہ طریقہ مناسب نہیں۔ قرآن ربیعہ وقت جیب میں رکھتے، یہی پابندی جائز ہے، با وضو بھی بے وضو بھی ساتھ رکھ سکتے ہیں۔ فتاویٰ دیوبند، ص ۱۰۰۔

ترجمہ مجددیہ، راجعہ، دیوبند، ۱۹۸۰ء۔

## قرآن کریم کو چومنا

سوال ۱۰۰۰۱: قرآن کریم کو چومنا یہ ہے

۱۔ قل یدفع الی لا یسہ لا لظہور ۲۔ یوفی ۳۔

وَعَنِیْ عَمَّا ذُکِّرَ فِیْ حِجَّہِ دُرِّہُمْ مَّکْتُوبٌ فِیْہَا سَمْعُہُ تَعَدِیْ وَ سَمِی، مِّنْ لُّغَرٍ وَ ذَحِیْفٍ مَّعَ سَمْعِہُ مَحْجُوحٌ مَّکْرُہٌ سَمْعُہُ لَعَنَ مَّکْرُہٌ کَذِبٌ مَّکْرُہٌ، اَللّٰہُ لِحَامِہِ فِیْ اَدَبِہِ مَسْحُوحٌ وَ نَسِیْہُ وَ لَمَسْخُوحٌ ح ۵ ۳۲۳۔ راجعہ

وَعَنِیْ سَمْعِہُ دُرِّہُمْ مَّکْتُوبٌ فِیْہَا سَمْعُہُ تَعَدِیْ وَ سَمِی، مِّنْ لُّغَرٍ وَ ذَحِیْفٍ مَّعَ سَمْعِہُ مَحْجُوحٌ مَّکْرُہٌ سَمْعُہُ لَعَنَ مَّکْرُہٌ کَذِبٌ مَّکْرُہٌ، اَللّٰہُ لِحَامِہِ فِیْ اَدَبِہِ مَسْحُوحٌ وَ نَسِیْہُ وَ لَمَسْخُوحٌ ح ۵ ۳۲۳۔ راجعہ

وَعَنِیْ سَمْعِہُ دُرِّہُمْ مَّکْتُوبٌ فِیْہَا سَمْعُہُ تَعَدِیْ وَ سَمِی، مِّنْ لُّغَرٍ وَ ذَحِیْفٍ مَّعَ سَمْعِہُ مَحْجُوحٌ مَّکْرُہٌ سَمْعُہُ لَعَنَ مَّکْرُہٌ کَذِبٌ مَّکْرُہٌ، اَللّٰہُ لِحَامِہِ فِیْ اَدَبِہِ مَسْحُوحٌ وَ نَسِیْہُ وَ لَمَسْخُوحٌ ح ۵ ۳۲۳۔ راجعہ

وَصَوۡۤءٌ حَکَمَ اَشْرَۡۤءَ مَحْضٰۤءِ ۳ ۲۶۲۔ راجعہ مکرّم





بڑی مسجد میں قرآن شریف کی طرف پشت کرنا

سہاں (۱۰۰) | آج باپ میں بٹن ہے، بڑوں، بچی کی فاش مسبد سے تقریباً اٹھالی گنت ہے، خوش محراب تک ہمارا منہ نہایت ہے، بعد میں وہ کہتا ہے کہ تم نے یہیں خوش رہو، وہ کہتا ہے کہ تم نے یہیں رہتے ہیں، بڑوں سے تقریباً پانچ سو سال کا فرق ہے، یہاں یہ خوشی و نعمت، باقی رہتے ہو، اس کے برقی سے بچنے کی عقل ہے، نیز کہ اب ہمیں بھی چاہیے کہ ہمیں یہاں نہیں

الجواب حامداً ومصلیاً:

[illegible]

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۸۹ھ۔

اس کمرہ کی چھت پر چلنا، جس میں قرآن مجید موجود ہو

سہارا ۱۰۰۱ | یہ سب باتیں اس پر سیدھے ہوتی ہیں، اس ہونے  
بند ہے۔ اب اس بات کو پہچان لیں کہ یہ باتیں  
جب کہ یہ معلوم ہے کہ یہ کواں اس طرح کا ہے جس کو بند کیا گیا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

بانتہائی توفیق سے یہ ساری باتیں لکھنے والی ہیں۔ لیکن ان کے اندر اس شریف و

اور اس کی چھت پر چن بھرنا ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حریر عبدالمجید نعیمی، جامعہ اسلامیہ کراچی۔

جن اخبارات میں قرآن کی آیت ہو، ان کا نسخہ

سوال [۱۰۴۹]: ”اخبار الجمعية“ اور ”دعوت“ کوروی میں فروخت کرنا کیسا ہے؟ جب کہ اس

میں بعض جگہ قرآنی آیتیں بھی ہوتی ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نویسندگان پیرے سے پوٹ کر زمین میں قبر بنا کر دفن کر دیں، ردی میں فروخت کرنے سے بہت ب حرمتی ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم، یوبند، ۱۱/۶/۸۹ھ۔

### قاعدہ بغدادی کی حفاظت اس کو جلا کر

سوال [۱۰۰۵۰]۔ قرآن کریم اور ان کے مانتے یا ایسے قاعدہ بغدادی کے اوراق بھی واجب الاحترام ہوں گے جس میں حروف تہجی کے باعتبار اٹھارہ قواعد تحریر ہوں، اگر ان اوراق کو کہیں حفاظت سے نکال کر اور دھو کر نہیں، احتیاط سے رکھتے یا دفن کرنے کے بجائے امام مسجد، مسجد کے تمام قسٹ روشن کرنے کے کام میں آئے، جب کہ نیچے پیشاب خانہ اور جوتوں کے مقاصد اڑا کر چلا کرے، بعد ازاں مہلت ہے کہ اس قسم کے قاعدہ بغدادی کے وراق اور اردو کے اخبارات اور دیگر کتاب زبان اردو کے اوراق کا صرف تنہی احترام مرن ضروری ہے کہ ان کو جلا دیا جائے، کیا واقعی بکر کو ایسا کہنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حروف مشرکہ کا بھی احترام ہے (۲)۔ قاعدہ بغدادی میں تو قرآن کریم کے الفاظ مشرکہ بھی موجود ہیں۔

المصحف اذا صار بحال لا يقرأ فيه، ويدفن كالمسلم، (الدر المحار) "اي يجعل في حرقه طهراً، ويدفن في محل غير ممسح لا يوطأ" (الدر المحار مع رد المحتار، مطلب بطق الدعاء على مايشتمل الشاء: ۱/۱۷۷، سعید)

"وقال العلامة وهبة الزحيلي ويدفن المصحف كالمسلم اذا صار بحال لا يقرأ فيه" لفقہ الاسلامي وأدلته، المطلب التاسع: ۱/۳۵۱، رشیدیہ)

(وكد في الفتاوى العالمكيرة، كتاب الكراهية، الباب الخامس في اذاب المسحود ولغة والمصحف ...: ۵/۳۲۳، رشیدیہ)

(۲) "ولو قطع الحرف من الحرف، أو حبط على بعض الحروف في لسان، أو المصلی حتی لم تنق --

نیز قاعدہ نمبر ۱۸ میں مذکور ہے کہ نام اور کلمات میں یہ تبدیلیاں نہ ہوں۔ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبدحمید منیر۔ ۱۰ محرم، ۱۴۲۶ھ بمطابق ۱۰ ستمبر ۱۹۰۵ء۔

## قرآن کے پارہ کو بغل میں دبا کر چلنا

سوال (۱۰۵۱): زیر قرآن پڑھنے کے وقت بغل میں دبا کر چلنا جائز ہے، تو آیا یہ قرآن کے ساتھ سوء ادبی ہے یا نہیں؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بغل میں دبا کر چلنا جائز ہے، تو سوء ادبی نہیں، یہی عرف ہے۔ ایک بزرگ نے قرآن کریم

- لکھنا مقصد لہ سقط لکرمہ، رکعتوں کے غیب سے سبک لا کر رکعتوں کے لالہ و لالہ  
وحدہ داکت اسو فرعون و کتب روحانی علی عن مکرم لالہ سبک الحروف حرمہ کہ فی  
السراحة" (الفتاویٰ لعبدالمکرمہ، کتاب لکرمہ، کتاب حرمہ فی دت مسجود و مقصد  
والمصحف، ۳۲۳، رشیدیہ)

"علی أن الحروف في ذاتها لها احترام" (رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطهارة، قبل  
باب المياہ: ۱، ۸، سعید)

۱) "وعمدہ بفرح ان لکرمہ سی سعید علی غیب سے مکرمہ مد لکرمہ سی سعید لکرمہ و مد لکرمہ  
فی رض طبعہ کہ فی "نصاب الاحکام و لکرمہ علی غیب سے مکرمہ مد لکرمہ سی سعید لکرمہ  
بحرف قویہ و سرورہ فی تحریف و سحر و لکرمہ سی سعید لکرمہ مد لکرمہ سی سعید لکرمہ  
تعالیٰ، بقع المفتی والسائل، ۱۶۰، ۴، إدارة القرآن کراچی)

"کتاب لکرمہ لا یقع بکرمہ علی غیب سے مکرمہ مد لکرمہ سی سعید لکرمہ و مد لکرمہ سی سعید لکرمہ  
فی ماء حر کہ ہی، و مد لکرمہ حرمہ کہ فی لکرمہ مد لکرمہ سی سعید لکرمہ و مد لکرمہ حرمہ کہ فی لکرمہ  
والاولیٰ مد لکرمہ و کرمہ حرمہ کہ فی لکرمہ مد لکرمہ سی سعید لکرمہ و مد لکرمہ حرمہ کہ فی لکرمہ  
بالعظیم" (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع ۳۲۲، سعید)

و تفسیر حق و رفیع

روز قیامت چون نهد در دست هر کس نامے

من بصر حصر می شود بفسر قرون در بعل (۱)

فتیہ و اندک زمانہ حق و بطل مبد و تمیز ہو جائے

حررہ العبد محمد غفرلہ، ۱۰ جمادی الثانی ۱۲۸۰ھ ۲۰۰۰ء

## (آداب تلاوت کا بیان)

## ایک مجلس میں پورا قرآن مجید ختم کرنا

سوال [۱۰۰۵۲]: ۱۔ ہندوستان کے بعض علاقوں میں قرآن کریم نماز و غسل باجماعت میں ایک ہی شب میں ختم کر لیا جاتا ہے، لیکن ہمارے صوبہ کے باشعور اہل علم حضرات ختم قرآن کے جسہ و منظر کی طرح مجس قنم کرنے سے ہیں تاکہ وہوں میں حفظ قرآن کا جذبہ پیدا ہو اور حفاظت و یادداشت بھی پختہ ہو جائے۔ ختم قرآن کی ان مجالس میں عوام الناس بھی مدعو ہوتے ہیں، اوقات اس پر بھی استعمال ہوتے ہیں اور چند حفاظ کے بعد دیگرے کی پارسہ ترتیب ثانی کے مطابق تلاوت کرنے قرآن مجید ختم کرتے ہیں، اس تمہیدی روشنی میں سوال یہ ہے کہ ایک ہی جسہ میں ۱۰۰۵۲ آیتیں پورا قرآن مجید تلاوت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

۲۔ تلاوت قرآن کی آواز ۱۰۰۵۲ آیتیں کر کے ذریعہ جن جن لوگوں و سنانی دست، ان سب پر استماع قرآن فرض ہے یا صرف حاضرین مجلس کا سنا کافی ہے؟

۳۔ ۱۰۰۵۲ آیتیں مجاہد سے تلاوت کی آواز قضاے حاجت کرنے، وہوں کے کانوں میں پڑتی ہے، کیا اس سے قرآن مجید کی سب حرمتی نہیں ہوتی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن پاک کی تلاوت اور اس کا استماع افضل القربات ہے (۱)، ملائکہ تک سننے کے لئے تے

۱۔ "عن حبر بن سمر رسی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال لسی صلی اللہ تعالیٰ عنہ وسلم: انکم لن ترحعوا لسی اللہ بأفصل مما حرج منہ" یعنی القراءان، جامع الترمذی، کتاب فضائل القرآن، باب تلا تر حمة (۱۱۹/۲، معید)

(۱) صحیح مسلم، کتاب فضائل القرآن، باب اسحاب تحسین الصوت بالقراءان (۲۶۸، قدیمی)  
(۲) کذا فی الترویج والترہیب، کتاب قراءۃ القرآن (۳۶۶، رقم الحدیث ۲۲۱۵، دار الکتب العلمیۃ بیروت)





خلاف ہو، امید ہے کہ اب جداگانہ نمبر کے جواب کی ضرورت نہیں رہے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳۸۹ھ/۴/۹۔

”قل أعوذ برب الناس“ پڑھنا

سوال [۱۰۰۵۳]: ”قل أعوذ برب الناس“ ناس ناس ناس“ ناس“ ناس“ ناس“ مرتبہ کر کے پڑھنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ درست نہیں، اس سے آیت قرآنی مسخ اور مہمل ہو جاتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳۸۶ھ/۴/۱۱۔

الجواب صحیح: مہدی حسن، دارالعلوم دیوبند۔

بعض آیتوں کے ساتھ فرشتوں کے نام لکھنا

سوال [۱۰۰۵۴]: بعض آیتوں کے ساتھ فرشتوں اور ملائکہ کے نام پڑھے جاتے ہیں، یہ درست

ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ملائکہ کا وجود حق ہے (۱)، انسان کی حفاظت کے ساتھ ربت ہیں (۲) اور اعانت کے لئے، مور من اللہ

= للقرآن فرص کفایہ: ۵۴۶/۱، سعید

”وفي المحيط“ ”یکبره رفع الصوت لقراءة القرآن عند المشتعلين بالأعمال“، (مجموعۃ

الفتاویٰ علی هامش خلاصۃ الفتاویٰ: ۳۳۰/۳، امجد اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع من اداب المسحود والنسیح والقراءة

۳۱۶/۵، رشیدیہ)

( ) قال الله تعالى: ”ومن عبده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون“ (الأنبياء ۱۹)

”والملائكة عباد الله عاملون بأمره“ قوله: ”والملائكة فالقول بوجود الملائكة“ مما انعقد

عليه إجماع الأراء، بطق به كلام الله، وكلام الأنبياء عليهم السلام“ (شرح العقائد مع هامشه، محبت

الملائكة عباد الله تعالى، ص: ۱۴۲، قديمی)



ہیں۔ اگر کوئی شخص ان کے کام اور طریق امانت و جانتا ہو وہ ان کا نام لے کر اس طرح پڑھے کہ آیت کے ساتھ خطوط ہو کر جزء قرآن ہونے کا شبہ نہ ہو، تو درست ہے۔ جس طرح کہ بعض آیات مثلاً سورۃ ارحمن، سورۃ دم سدرت، سورۃ فاتحہ وغیرہ میں حدیث شریف میں ایسے کلمات منتوں ہیں جو کہ جزء قرآن نہیں۔ لیکن اگر کوئی شخص ان کے نام اور طریق امانت سے واقف نہیں اور اس طرح پڑھے کہ جزء قرآن ہونے کا شبہ ہو یا ان کو مشتبہ متعریف بذات تصور کرتا ہو، تو ناجائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبد محمود غفرلہ، دارالعلوم، یوبند، ۱۱/۱۶/۱۴۰۰ھ۔

اجواب مسیح مہدی حسن، دارالعلوم، یوبند۔

## قرأت قرآن کا تقابل

سوال ۱۱۰۵۵: ہمارے شہر میں تقریباً تین چار سال کے بعد ایک جشن بنام جسدہ قرأت کیا جاتا ہے، جس میں شہر و بیرون شہر کے قراء حضرات بلائے جاتے ہیں اور وہ اپنے فن قرأت کا اظہار مختلف ہجہ میں کرتے ہیں، حتیٰ کہ وہ ایک تقابل توازن کی صورت ہو جاتی ہے، بعد ختم جسدہ قرأت ان قراء کو حسب اظہار فن قرأت قرآن پاک انعام دینے جاتے ہیں، یعنی کہ سب سے اچھے پڑھنے والے کو سب سے اونچا انعام دیا جاتا ہے، اسی طرح درجہ بدرجہ ریا، تاثیر، تامل فی القرآن جو کہ ایک امر قبیح ہے، بندہ حرام کا درجہ رکھتا ہے، نیز تمدوت قرآن پاک کے وقت اس مجلس میں یا اس سے دور بہت کسر میرٹ پینا، بیڑی پینا، تمام نامن سب باتیں کرنا ان باتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس جشن کا شریعت مطہرہ میں کیا رتبہ ہے؟

= (و کذا فی البراس، مبحث الملائکۃ الح، ص: ۳۸۶، مکتبہ حقانیہ)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿لَهُ مَعْقَتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمَنْ حَلَفَهُ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ (الرعد: ۱۱)

”ای: للعباد يتعاقبون عليه حرس بالليل وحرس بالنهار، يحفظونه من الأسواء والحادثات“

(تفسیر ابن کثیر، الرعد: ۱۱: ۲/۶۶۲، المکتبۃ دار الفیحاء دمشق)

و کذا فی الجامع لأحكام القرآن للشرطی ۹/۹۷۰، دار احیاء التراث العربی بیروت،

## الجواب حامداً ومصلحاً:

یہ قابل اور تشخراً اس کا انعام منوط پر ہے، بعض قرآن کے اس کو ذریعہ سبب بنایا ہے (۱)، اس سے پرہیز کیا جائے، اور شریعت یہ ثابت نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
امدہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۸/۱۴۰۰ھ۔

## ریڈیو کی تلاوت کا سننا

سوال [۱۰۰۵۶]۔ آروائی ریڈیو کے پاس تلاوت کلام اللہ کرے، ریڈیو بند کرنے کو وہ حکم کرتا ہے، تب تک پھر بھی وہ باز نہیں آتے، تو ایسی صورت میں برائے قیام حرمت کلام سلسلہ تلاوت کا ام پاک متوی یا منقطع کریں یا شرب کیا تدبیر اختیار کریں؟

(۱) "عن رادان قال سمعته يقول من قرأ القرآن يأكُل به، جاء يوم القيامة وروحبه عظم ليس عليه لحم" (مصف اس أبي شبة، باب في الرجل يقوم بالناس في رمضان فيعطى ۵۲۸، رقم الحديث ۷۸۲۳، المجلس العلمي)

"قال في الهداية الأصل ان كل طاعة يحسن بها المسلم، لا يحوز الاستنحار عليه عدد، لقوله عليه السلام "قرأوا القرآن ولا تاكلوا به" فلا استنحار على الطاعات مطلقاً لا يصح عدد اثنتا الثلاثة ولا شك أن التلاوة المحرودة عن التعليم من أعظم الطاعات التي يطلب بها الثواب، فلا يصح الاستنحار عليها، لأن الاستنحار بيع المانع، وليس للتأني مشقة سوى الثواب، ولا يصح بيع الثواب وقال لعيسى في شرح الهداية معرب للواقعات وسمع القارئ للديب، والاحد والمعطي ثمان (تفحيم الفتاوى الحامدية، كتاب الإحارة، مطب في حكم الاستنحار على التلاوة ۲/۱۳۷، مكتبة ميمية مصر)  
(وكذا في رد المحتار، كتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة: ۵۶/۶، سعيد)

(۲) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد" (مشكاة المصابيح، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الاول: ۲۷/۱، قديمي)

(وصحیح الحری، کتاب لصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح حوزة لصلح مردود ۱/۳۷، قديمي)  
(وسنن أبي داود، کتاب السنة، باب في لزوم السنة: ۲/۲۹۰، رحمانیہ)

## الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کوئی شخص تلاوت کلام پاک میں پہلے سے مشغول ہے، پھر ریڈیو شروع ہو جائے اور اس میں بھی تلاوت ہو، تو اختیار ہے کہ اپنی تلاوت کو بند کر کے ریڈیو کی تلاوت کو سنیں یا اپنی ہی تلاوت میں مشغول رہے (۱)، اگر ریڈیو میں تلاوت کے علاوہ کچھ اور چیزیں کانٹا بجنا خرافات ہو، تو یہ اپنی تلاوت میں مشغول رہے، یہ بند کر کے دوسری جگہ یکسوئی سے تلاوت کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) "وفي الدرة المقيمة عن القمية يكره للقوله أن يقرأوا القرآن جملة لتضمنها ترك الاستماع والإصغاء، وفيل لاس" (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، فصل في صفة الأذكار، ص ۳۱۸، قديمی)

(و کذا في الفتاوى العالمکبریة. کتاب الکراهیة، الباب الرابع في الصلاة والتسبیح ۵، ۳۱۷، رشیدیہ)

(و کذا في رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب الاستماع للقرآن فرض کفاية ۱، ۵۳۶، سعید)

(۲) "ومن حرمة القرآن أن لا يقرأ في الاسواق وفي موضع الدعوى" (الفتاوى العالمکبریة، کتاب الکراهیة، الباب الرابع في الصلاة: ۵/۳۱۶، رشیدیہ)

(و کذا في تبیین الحقائق، کتاب الطهارة، باب الحيض: ۱/۱۶۷، دارالکتب العلمیة بیروت)

## المتفرقات

### مسئلہ خلق قرآن

سوال [۱۰۰۵۷]: قرآن کے مخلوق اور غیر مخلوق ہونے کا کیا مسئلہ ہے؟ مخلوق ماننے کا کیا مضرب؟ اور اس سے کیا خرابی لازم آتی ہے؟ بہر حال خدا کا کلام ہے، یہ مخلوق وغیرہ مخلوق کا شوشہ چہ معنی وارد؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ مسئلہ تو آپ اس وقت سے جانتے ہیں، جب بخاری شریف میں یہ باب پڑھا تھا (۱) اور اس میں عدۃ کے اقوال اور استدلالات آپ کے سامنے پیش کئے گئے تھے، نیز شرح عقائد نسفی میں بحث بحثی ہوئی تھی (۲)، آج اسی شوشہ کا کیا آخر ہوا؟ مون الرشید کے دور میں جتنے شوشے نکل چکے، انہیں سے تاریخ رنگین ہے، اب ان شوشوں کو دبا ہی رہنے دیں، تو بہتر ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۴/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: مہدی حسن، دارالعلوم دیوبند۔

### ۷۸۶ لکھنے کی وجہ

سوال [۱۰۰۵۸]: ایک بندو سوال کرتا ہے کہ ۷۸۶ کے عدد تم لکھتے ہو اور کہتے ہو کہ یہ بسم اللہ کے عدد ہیں، لہذا گزارش یہ ہے کہ اس کا جواب کیا ہے؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ۷۸۶ بسم اللہ کا عدد ہے، تو اس پر اعتراض کیا ہے، تاکہ اس کا جواب دیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۰/۹۵ھ۔

(۱) (صحیح البخاری، کتاب التوحید، باب قول اللہ ﷻ واللہ خلقکم وما تعملون، ج ۲، ص ۱۲۷، قدیمی)

(۲) (شرح العقائد النسفیة، القرآن کلام اللہ تعالیٰ غیر مخلوق، ص: ۵۸، قدیمی)

## کیا سورہ لہب کا پڑھنا مکروہ ہے؟

سوال [۱۰۰۵۹]: سورہ لہب کا فرض نماز میں پڑھنا مکروہ ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سورہ لہب بھی قرآن کریم کی سورت ہے۔ اس کا بھی نماز میں پڑھنا بلا آراہت درست ہے۔

عبودہ تعالیٰ ۳۵ حرفوں میں سورہ لہب (۱)۔ و اللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳۹۲ھ۔

الجواب صحیح العبد الفقہ المحدثین غفرلہ۔ ۱۳۹۲ھ۔

## آیت قطب اور اس کے پڑھنے کا طریقہ

سوال [۱۰۰۶۰]: ۱۔ قرآن کریم میں آیت قطب کون سی آیت ہے۔

۲۔ اس کے پڑھنے کا طریقہ اور اس کے اثرات کیا ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پارہ نمبر ۴ میں ۵۰۴ حصہ، لا من عندہ تعالیٰ تحریر نحکیم ۵۔ ص ۲ (۲) کو آیت قطب کہتے ہیں۔

ہر نماز کے بعد سات مرتبہ اس کو پڑھنا بخش اکابر سے منقول ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۷/۸۹ھ۔

## قرآن پاک کا معنی سمجھے بغیر تلاوت کرنا

سوال [۱۰۰۶۱]: قرآن پاک کی تہذیب و فہم معنی پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص قرآن شریف کے معنی نہیں سمجھتا اور تلاوت کرتا ہے، وہ بھی مستحق اجر ہے۔

حسب "من فرق حروف من کتاب اللہ وہ بحسبہ عسرة فمذہبہ لا تقول

(۱) (المزمل: ۲۰)

(۲) (ال عمران: ۱۲۶)

۳۔ حرف، الف حرف، ولام حرف، ومیم حرف“ رواہ الترمذی (۱)، والدارمی (۲) (مشکاة شریف، ص: ۱۸۶) (۳). واللہ تعالیٰ اعلم.

حرره العبد المذنب غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳۹۲ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین غفرلہ، ۹۲/۳/۲ھ۔

## قرآن کریم بواسطہ جبرئیل آیا اور توراۃ بلا واسطہ

سوال [۱۰۰۶۲]: جناب مفتی صاحب!

امتدہ میں مسلمان ہوں اور قرآن شریف کو نہایت عزت کی نظر سے دیکھتا ہوں اور اسی پر ہمارا عمل ہے، لیکن بعض مرتبہ غور کرنے سے ایسی باتیں ذہن میں آتی ہیں، جو غور طلب ہوتی ہیں، لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ وہ چیز آپ کے سامنے پیش کروں تاکہ آپ کی صحیح رائے اس مسئلہ میں معلوم ہو سکے، مسئلہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے بڑے بڑے جلیل القدر پیغمبر نازل فرمائے، جس میں بڑے بڑے چار ہیں، ان کی کتابیں بھی بڑی مانی جاتی ہیں، لیکن غور طلب مسئلہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر اللہ تعالیٰ نے تورات کو بلا واسطہ نازل فرمایا ہے۔ اور حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قرآن شریف بواسطہ جبرئیل علیہ السلام، قرآن شریف میں ۵۸ سورہوں سے مترشح ہوتا ہے، جواب سے نوازیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

محترم زید احترامہ!

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

تورات کتاب بصورت الواح حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دی گئی (۴)، جیسے کسی شخص کو کسی جگہ کا ذمہ دار

(۱) (جامع الترمذی، کتاب فضائل القرآن، باب ما جاء من قرا حروفاً من القرآن فہو من الأحرار ۱۹۲، سعید)

(۲) سنن الدارمی، کتاب فضائل القرآن، باب فصل من قرا القرآن ۵۲۱/۲، رقم الحدیث ۳۳۰۸، قدیمی

(۳) (مشکاة المصابیح، کتاب فضائل القرآن، الفصل الثانی: ۱/۱۸۶، قدیمی)

(۴) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وکتبنا لہ فی الألواح من کل شیء﴾ یرید التوراة“ (الحامع لأحكام القرآن

للقرطبي، الأعراف: ۱۴۵: ۲۲۳/۷، دار إحياء التراث العربی بیروت)

بنایا جائے ورایک ہدایت نامہ کھڑا سے حوالہ دیا جائے، کہ اس کے موافق عمل کرتے رہنا، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس پر عمل کیا اور امت واس پر عمل کی دعوت دی۔ قرآن پاک کلام ہے، جو ۲۳ سال کی مدت میں بہتہ بہتہ حسب مصاح و مواقع اتارا گیا (۱)، اس کو کتاب ہمارے اعتبار سے اس حیثیت سے کہا جاتا ہے کہ اس کو کھنکھایا۔ (روح محفوظ) سے اس کو نازل کیا گیا (۲)۔ جیسے کسی کو ولی عہد بنایا جائے اور ہر موقع پر اس کو واسطہ یا باواسطہ بتایا کہ اس وقت یہ کرو، اس وقت یہ کرو، کلام اور کتاب میں جو فرق ہے، وہ ظاہر ہے، اس حیثیت کی گہرائی میں جتنا بھی نورِ روئے، قرآن پاک کی عظمت کا یقین بڑھتا جائے گا اور موجودہ حالت میں قریت اصلی باقی ہی نہیں رہی۔

و من مآلہ تعالیٰ . ہ حرفوں کلمہ عن مواضعہ (۳)

= "ان الله لما كتب لموسى عليه السلام في الألواح التوراة أدناه منه حتى سمع صريف الأقدام

الخ". (تفسير الطبري، الأعراف: ۱۴۵: ۴۹/۹، دار القرآن بيروت)

(و کذا فی تفسیر المدارک، الأعراف: ۱۴۵: ۴۹/۱، قدیمی)

(۱) "حيث قالوا: لو لا نزل عليه القرآن جملة واحدة" فأجابهم الله تعالى عن ذلك بأنه إنما نزل

مصحفاً في ثلاث وعشرين سنة بحسب الواقع والحوادث، وما يحتاج إليه من الأحكام. لينت قلب

المؤمنين به". (تفسير ابن كثير، الفرقان: ۳۲: ۴۲/۳، دار السلام، رياض)

(و کذا فی روح المعانی، الفرقان: ۳۲: ۴۲/۱۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و کذا فی الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، ۱۳، ۲۲، ۲۳، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) "عن أبي عباس رضي الله تعالى عنهما في قوله تعالى: إنا أنزلناه في ليلة القدر" قال أنزل القرآن

حملة واحدة من عند الله عز وجل في اللوح المحفوظ إلى السفرة الكرام الكاتبين في السماء فحمه

حزربل عليه السلام على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عشرين سنة" (الجامع لأحكام القرآن

لقرطبي: ۱۳/۲۳، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و کذا فی تفسیر ابن کثیر، القدر: ۱: ۴۲۲/۳، دار السلام)

(و کذا فی تفسیر المدارک، القدر: ۱: ۸۲۲/۲، قدیمی)

(۳) (المائدة: ۱۳)

وف تعالیٰ: ﴿يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ (۱)۔

اس دنیا میں کلام فرمانے اور مقام مقاب قوسین پر بلا کر کلام فرمانے کے فرق کو بھی ملحوظ رکھیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔





## باب مایعلق بالحديث النبوي

(حدیث سے متعلق مباحث کا بیان)

### طبقات حدیث

سوال [۱۰۰۶۳]: شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی نے تجالہ نافعہ میں طبقات بیان فرمائے ہیں۔ وہ کیا کیا ہیں؟ احناف کا مسلک احادیث کی روشنی میں اور صحابہ کرام کا مثل بیان فرما کر ثواب دارین حاصل کریں۔  
الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب حنفی محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تجالہ نافعہ میں کتب حدیث کے طبقات بیان فرمائے ہیں (۱)۔ یہ مضمون اپنے والد بزرگوار حضرت شاہ ولی اللہ صاحب حنفی محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ سے لیا ہے، جس کو انہوں نے تفصیل سے حجة اللہ البالغہ میں بیان فرمایا ہے (۲)۔

انہی احادیث کے سبب محدثین نے جو قوانین تجویز فرمائے ہیں، ان کے لحاظ سے کتب حدیث چند طبقات پر ہیں۔ سب سے اعلیٰ طبقہ میں تین کتابیں شامل ہیں

۱۔ موصیاء ما یک رحمہ اللہ تعالیٰ (امام بخاری) ۲۔ بخاری شریف ۳۔ مسلم شریف

والطبقة الأولى منحصرة بالاستقرار، هي - كما كتب موصياً، وصحيح سحري، وصحيح مسلم، ورجحة اللہ البالغہ: ۱/۱۳۲ (۳) طبقہ ثانیہ میں ابوداؤد، ترمذی، نسائی، فیہ وہا تہ، روتہ۔

الصفة الثانية كتب مع مع موصياً، صحيحين، وكتب سوي كسب نبي

(۱) (عجالة نافعہ، فصل اول، طبقات کتب حدیث، ص: ۳-۵، میر محمد کتب حبابہ کرچی)

(۲) (حجة اللہ البالغہ، باب طبقات کتب الحدیث: ۱/۳۷۷-۳۸۲، زمزم پبلشرز)

(۳) (حجة اللہ البالغہ، باب طبقات کتب الحدیث: ۱/۳۷۷، زمزم پبلشرز)

داود رحمہ اللہ تعالیٰ جامع الترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ، ومحتبی النسائی رحمہ اللہ تعالیٰ اور  
حجۃ اللہ ساعۃ ۱/۱۳۳ (۱) میں طبقہ ثالثہ میں مصنف ابی بکر بن ابی شیبہ، مصنف عبد الرزاق، مسند طبری  
کتب بیہقی وطبرانی وغیرہ کو داخل کیا ہے (۲)۔

طبقہ رابعہ میں کتاب الضعفاء لابن حبان، کامل ابن عدی کتب خطیب، بیہقی وغیرہ کو ذکر کیا ہے (۳)۔  
طبقہ خامسہ میں کسی خاص کتاب کا نام نہیں آیا، بلکہ اس کو قطعاً ساقط الاعتبار قرار دیا ہے۔ آخر میں یہ طبقہ  
کا متمام بیان کیا ہے۔

”فمن حسنہ لایسے و سائے فعیسہم اعتماد لمحدثین، و حرم حدیثہم منہم  
و مسرحہم و ان سائے فلا یسترحہم سعل عینہ و قلوبہ لا یحربہم سجدۃ سائے  
سحفتوں سائے، سرجس غل لا حدیث، عو' سائے سجدہ سائے، و سجدہ، و سجدہ  
سعل سائے نکل شی، قدر“

و ان سرجس و لا سعل سجدہ و لا سجدہ سجدہ سرجس سرجس، و ان سرجس سرجس  
فصوئف سجدہ سرجس من سرجس و سجدہ و غیرہم سجدہ سجدہ سجدہ سجدہ سجدہ  
سجدہ، و لا سجدہ سجدہ سجدہ سجدہ سجدہ سجدہ سجدہ سجدہ سجدہ سجدہ  
فقط واللہ تعالیٰ اعلم اتم واختم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۷/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

”إنما أنا قاسم واللہ يعطي“ کی تحقیق

سوال [۱۰۰۶۶]: پچواحباب نے تذکرہ کیا کہ دارالعلوم دیوبند کے صدر دروازے پر درج ذیل

(۱) (حجة الله البالغة، باب طبقات كتب الحديث: ۳۸۰/۱، زمزم پبلشرز)

(۲) (حجة الله البالغة، باب طبقات كتب الحديث: ۳۸۰/۱، زمزم پبلشرز)

(۳) (حجة الله البالغة، باب طبقات كتب الحديث: ۳۸۱/۱، زمزم پبلشرز)

(۴) (حجة الله البالغة، باب طبقات كتب الحديث: ۳۸۲/۱، زمزم پبلشرز)

حدیث سندہ ہے

”اے محمد! کہہ دو کہ تم را خدا ہم کو دیتا ہے اور ہم سب دیتے ہیں۔“

”تنبہ سے گزارش ہے کہ یہ روایت جہاں تک صحیح ہو یا جیسا بھی ہو وازیں، اگر سندہ حدیث ہو تو اس کا حوالہ بھی۔“

الجواب حامداً ومصلیاً:

”بما نأفسمو لله بعضی“ (حدیث)۔

بخاری شریف، جلد اول، ص ۱۶، پر موجود ہے (۱)۔ امام بخاری کا اس حدیث کو لینا و اس کی تخریج کرنا، خود اس کے صحیح ہونے کی دلیل ہے اور بھی حدیث کی دوسری کتابوں میں مذکور ہے، اس کی سند صحیح ہے۔  
نوٹ: یہ حدیث حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان فرمائی ہے، جس میں یہ نہیں فرمایا کہ محمد اکبر دو (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۱۴۰۰ھ۔

بنیانِ کعبہ کے وقت ازار مبارک اتار دینا

مسوٰن ۱۰۰۱۵ | قبل النبوت جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سیدنا حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہنے پر اپنا ازار مبارک بناء دیوار کعبہ کے موقع پر دوش پر رکھ لیا تھا، یہ واقعہ بخاری کے کس باب میں ہے اور صفحہ کیا ہے؟ اس کا ترجمہ الباب کیا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عمر اس وقت کیا ہوئی؟

(۱) صحیح البخاری، کتاب العلم، باب من یرد الله به حیرا یفقه فی الدین، رقم الحدیث ۷۱، ص

۵۹ در اسلام

(و صحیح مسلم، کتاب لرحاکة، باب النبی عن المسألة، رقم الحدیث: ۱۰۳۷، ص: ۴۱۷، دارالسلام)

(۲) وعن معوية رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من یرد الله به حیراً

یفقه فی الدین، وإنما أنا قاسم والله يعطي“ (مشكاة المصابيح، کتاب العلم، الفصل الاول ۵۹،

دارالکتب العلمیة بیروت)



## سات لاکھ والی حدیث کا ثبوت

سوال [۱۰۰۶۱]: آج جو بیانات پیش کیے ہیں، ان کے فضائل مختلف احادیث سے نوک بیان

کرتے ہیں، خصوصاً ۷/ لاکھ والی حدیث تو اس کے بارے میں حضرت علامہ حضرت کے لئے یہ فرماتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصبياً:

رسالہ فضائل تبلیغ میں دیکھ لیں (۱)۔ ۷/ لاکھ والی روایت حافظ منذری کی ترغیب و ترہیب میں موجود،

ہے (۲)، ”عدوہ“ اور ”رحمہ فی سبیل اللہ“ والی روایت کو عامۃ شراح حدیث نے جہاں پر ثبوت فرمایا ہے (۳)۔

ماہ افغان میں جہاں کہ مفہوم قتال فی سبیل اللہ ہے۔ حالانکہ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے غائبانہ تفسیریں تحریر فرمائی

ہیں۔ جس میں جہاد باطنی اور جہاد باطنی بھی ہے (۴)۔ جہاں ماخوذ ہے جہد سے، جس کا حاصل دین کی خاطر

(۱) (فصل فی تلخیص، شیخ الحدیث مولانا محمد رگزیہ کاندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ، کتب حانہ فیضی)

(۲) ”عن الحسن بن علی وعمران بن حصین رضي الله تعالى عنهم كنههم يحدث عن رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ارسل نفقة في سبيل الله، واقاد في بيته فله بكل درهم سعمانة درهم،

ومن عر نفسه في سبيل الله، وانفق في وجهه ذلك فله بكل درهم سعمانة الف درهم، ثم تلا هذه

الآية: والله يصعف لمن بساءه (القرة ۲۶۱) (الترغيب والترهيب، كتاب الجهاد، الترغيب في

الفقة في سبيل الله: ۳۲۱/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(۳) (فتح لاري، كتاب الجهاد والسير، باب العدو والروحة في سبيل الله، رقم الحديث ۲۷۹۲

۱۶/۶، قدیمی)

(۴) عمدة القاري، كتاب الجهاد والسير، باب العدو والروحة في سبيل الله، رقم الحديث ۲۷۹۲

۱۲۸۱۵، دارالكتب العلمية بيروت)

ما نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تفسیر قرآن میں، ”ابن زبیر“ مع ”فتح الباری“ میں یہ

تفسیر مذکور ہے، جو تفسیریں صحیح ہیں۔

”كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الدعوة العظامه فجاهد في الله حق جهاده

بالقلب والحد واليد والدعوة واللسان والجهاد أربع مراتب: جهاد النفس، وجهاد

السيطان، وجهاد الكفر، وجهاد المذمومين، جهاد النفس أربع مراتب: وأما جهاد الشيطان فمرتبتان

وهما جهاد الكفر والمذمومين وأربع مراتب: الخ: (رد المحتار، فصل في هديه صلى الله تعالى

خدائے پاک کی دی ہوئی صلاحیت واستعداد کو اپنی سعت کے موافق صرف کرنا ہے، یہ مفہوم بہ نون کے جہد و شمل ہے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۵ھ۔

## ایک حدیث کا مطلب

سوال [۱۰۰۶۷]: اس حدیث شریف کا کیا مطلب ہے؟

”قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم فتح مکة “أن هذا

لا کفری بعد یوم إلى یوم القيامة“ (۲)۔

= علیہ وسلم فی الجہاد، ص: ۴۰۰، ۴۰۲، دارالفکر

’وشرع بذل قوة في قتال الكفار. وبضيق ايضا على محاهدة النفس. والشيطان. وفساد فما محاهدة النفس فعلى تعلم امور الدين، ثم على العمل بها، ثم على تعليمها، وأما محاهدة الشيطان فعلى دفع ما يأتيه من الشبهات، وما يريه من الشهوات. وأما محاهدة الكفار فقع باليد، والمال، واللسان والقلب. وأما محاهدة الفساق فاليد، ثم اللسان، ثم القلب“ (فتح الباري، كتاب الجهاد والسير ۶/۳، قديمي) (وكذا في بذل المجهود، كتاب الجهاد: ۴/۱۹۲، إمداديه)

، ”ان الجهاد لا يختص بمأسرة القلب، وإنما هو كل حيلة بذل في سبيل إعلاء كلمة الله وكسر شوكة الكفر والكفار، سواء كان بالسلاح، أو بالمال، أو بالعمل، أو بالقلم، أو باللسان“ (تكملة فتح الملهم، كتاب الجهاد: ۳/۴، دارالعلوم کراچی)

(وكذا في بدائع الصنائع، كتاب السير: ۹/۳۷۹، دارالكتب العلمية بيروت)

(وكذا في بذل المجهود، كتاب الجهاد: ۴/۱۹۲، إمداديه)

(۲) یہاں بظاہر کاتب کی غلطی معلوم ہوتی ہے، احادیث کی بہت سی کتاب میں فتح مکہ کے موقع پر اس مضمون کی روایت اس طرح موجود ہیں

”ان هذا البلد حرام، حرمه الله لم يحل فيه قتال لأحد قبلي، وإنما أحلت لي ساعة فهو حرام حرمه الله الى يوم القيامة“ (سنن الكبریٰ للنسبی، كتاب النسخة، باب لا تحل لقطعة مكة الا لمسند، رقم ۱۲۱۱۸: ۶/۳۲۸، دارالكتب العلمية بيروت)

(وسنن النسائي، مناسك الحج، تحريم القتال فيه، رقم: ۲۸۷۶: ۵/۲۲۶، دارالمعرفة بيروت) =

حدیث بالا میں لفظ ”مکہ“ آیا ہے، اس کے تحت مدینہ طیبہ داخل ہے یا کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس حدیث کا حوالہ دیا جائے کہ کس کتاب اور کس باب میں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

”الإسلام بدأ غريباً“

سوال [۱۰۰۶۸]: ”الإسلام بدأ غريباً“ کا کیا مطلب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اسلام کی بتائی ہوئی باتیں عقائد، اخلاق، اعمال، عبادات کو جس طرح لوگوں نے ابتداءً اجنبی سمجھا اور تعجب اور انکار کی نظروں سے دیکھا، اسی طرح بعد میں بھی لوگ اجنبی سمجھیں گے اور تعجب و انکار کی نظروں سے دیکھیں گے، اس پر فرمایا گیا ہے (۱)۔

”فطوبى للغرباء قيل من الغرباء؟ قال: الذين يصلحون عند فساد

الناس“ الحديث (۲). واللہ تعالیٰ اعلم.

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۵ھ۔

— (وصحيح البخاري، كتاب الحرية والموادعة، رقم: ۳۱۸۹، ص ۵۳۱، دارالسلام رياض)

(ومسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند عبدالله بن عباس رضي الله تعالى عنه، رقم ۲۳۵۳، ۶۸۱،

عالم الكتب بيروت)

(۱) (مرقاة المفاتيح، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة ۱/۳۶۱، رشیدیہ)

(وكد في فتح الملهم، كتاب الإيمان، باب بيان أن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً ۱/۲۸۹، رشیدیہ)

(وكد في تحفة الأحود علي هامش الترمذي، كتاب الإيمان، باب ما جاء أن الإسلام بدأ غريباً

وسيعود غريباً: ۳/۳۶۳، المكتبة الفاروقية ملتان)

۲ (سنن الترمذي، كتاب الإيمان، رقم الحديث ۲۶۲۹، ۳۶۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(ومسنن ابن ماجه، كتاب الفتن، رقم الحديث: ۳۹۸۸، ۵/۴۶۹، دارالحيل)

(وصحيح مسلم، كتاب الإيمان: ۸۴/۱، قديمی)

## حضرت شمس تبریز کی پیدائش سے متعلق ایک بے سند واقعہ

سوال [۰۰۶۹] زید نے ایک کتاب میں دیکھا ہے کہ حضرت شمس تبریز رحمہ اللہ تعالیٰ بغیر باپ کے پیدا ہوئے تھے، صورت یہ بتائی کہ حضرت مولانا روم کی جوڑی تھی، اس کے پیٹ میں درد ہوا، اس نے باپ سے چاہا کہ ابا جان! میرے شکم میں درد ہے، آپ نے فرمایا کہ فداںِ حق میں شیشی رکھی ہوئی ہے، اس میں سے وہ استعمیں کرو، بڑی نے ایسا ہی کیا، مگر اس طاق میں ایک دوسری شیشی رکھی ہوئی تھی، جس میں حضرت منصور کی راکھ تھی، پس وہ استعمیں کر دی، اس سے بڑی کو حمل قرار پایا، اس سے حضرت شمس تبریز پیدا ہوئے، کیا یہ واقعہ صحیح ہے؟ کتاب کا نام یہ نہیں ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ واقعہ بے سند بلکہ بے اصل ہے، مولانا شمس تبریز رحمہ اللہ تعالیٰ تو مولانا روم کے شیخ اور بزرگ تھے، مولانا روم رحمہ اللہ تعالیٰ کی بیٹی کے لڑکے نہیں تھے۔

مولوی ہگز نہ شد مولائے روم تا غلام شمس تبریز نہ شد

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## معراج نامہ کی ایک موضوع روایت

سوال [۱۰۰۰]: ہمارے یہاں ایک پیر مشائخ بوہڑ ایک بزرگ گزرے ہیں یا نہیں، ان کی کتاب معراج نامہ میں لکھا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب معراج نصیب ہوئی اس وقت ساتویں آسمان پر دسترخوان بچھایا گیا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں تنہا نہیں کھاؤں گا، میرے ساتھ کسی اور شخص کا ہونا بھی ضروری ہے، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ آپ کھانا تناول فرمائیے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عرض کیا اللہ سے، میرے ساتھ دیجئے، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ میں کھانے وغیرہ سے منزہ ہوں، اس وقت پردہ سے ایک ہاتھ نمودار ہوتا ہے، وہ ہاتھ بھی کھانے میں شریک ہے۔

ہاتھ جو نمودار ہوا تھا، اس کی انگلی میں ایک انگلی بھی تھی، جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شریف لائے



تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے انگلی میں انگٹھی دیکھی، جو انگٹھی ساتویں آسمان پر دیکھی تھی، تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ انگٹھی کس کی ہے؟ اس وقت حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ انگٹھی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہے، لکھنے کا مطلب یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی کھانے میں شریک تھے۔  
آیا یہ مطلب صحیح ہے یا نہیں تو ایک پیر مشائخ جو ایک خداداد بزرگ تھے، ان کے کہنے کا مصدب یا ہو سکتا ہے؟ تحقیق مطلوب ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ روایت اردو، فارسی، عربی کی کسی کتاب میں نہیں دیکھی، بے سند بات کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرنا ہرگز جائز نہیں، سخت معصیت ہے (۱)۔ یہ معراج نامہ میں نے نہیں دیکھا، نہ ان بزرگ سے واقف ہوں، اس قصہ کا غلط اور نبوت کے خلاف ہونا ظاہر ہے، بعض آدمی کتاب لکھ کر کسی بزرگ کی طرف منسوب کر دیتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۹۴ھ۔

☆ . ☆ . ☆ . ☆ . ☆

(۱) "قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار". (صحیح مسلم، مقدمة الكتاب، باب تعلیظ الکذب علی رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ص ۸، دارالسلام) (و صحیح البخاری، کتاب العلم، باب إثم من كذب علی النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ص ۲۴، دارالسلام)

(و سنن ابن ماجة، کتاب السنة، باب التغلیظ فی تعدد الکذب علی رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ۱، ۶۳، دارالحیلة)

## باب الكتب المعتمدة وغيرها

(معتبر اور غیر معتبر کتب کا بیان)

### بخاری و مسلم کی شروح کا حال

سوال [۱۰۰۷۱]: ایک عالم مسلم شریف کی شرح کرتے ہیں، تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ کی شرح معتبر ہے یا کہ نہیں اور ایسے عالم پر کیا حکم صادر ہوتا ہے؟ شرحیں جیسے فتح الباری، یعنی، مرقات، اشعة الممعات، یہ سب معتبر ہیں یا کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ بہت بڑے امام ہیں، انہوں نے مسلم شریف کی شرح کی ہے اور بھی متعدد کتابیں لکھی ہیں، بلکہ یہ کہئے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب کے محقق، منقح ہیں، شرح حدیث اور جرح و تعدیل میں ان کا قول معتبر ہے، مگر مذہب وہ شافعی ہیں، اس لئے فقہ میں ان کا قول حنفیہ پر جرح نہیں (۱)، فتح الباری بھی معتبر کتاب ہے، اس کا حال بھی ایسا ہی ہے (۲)۔ یعنی (۳)، مرقات (۴) اشعة الممعات (۵) یہ

(۱) "ثم اعنى بالتصنيف، وجمع شيا كثير، منها ما أكمله، ومنها ما لم يكمله، فمما كمل شرح مسلم، والروضة، والمصباح، والرياض، والأذكار، والبيان، وتحرير التسيب وتصحيحه، وتهذيب الأسماء، واللغات، وطبقات الفقهاء وغير ذلك ومما لم يتمه ولو كمل لم يكن له نظير في باب شرح المذهب الذي سماه المجموع، وصل فيه إلى كتاب الرضا وحرر الفقه في المذهب وغيره وحرر الحديث عمى ما يسهى، والعرب، واللغة وأشياء مهمة لا توجد إلا فيه" (المقدمة والنهاية، السلسلة السادسة والسبعين وست مائة، الشيخ محي الدين النووي: ۴/۳۲۲، ۳۲۳، حقايقه پشاور)

(۲) (فتح الباری شرح صحیح البخاری للإمام الحافظ أحمد بن علی بن حجر العسقلانی (۷۷۳ھ - ۸۵۲ھ)

(۳) (عمدة القاری شرح صحیح البخاری للإمام العلامة بدر الدین أبي محمد محمود بن أحمد العینی -

تینوں کتابیں حنفیہ ہیں اور معتبر ہیں، ان کو غیہ معتبر قرار دینا مذہب اور شرح سے عدم واقفیت کی بناء پر ہو سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم، پونہ، ۲۲/۴/۱۳۷۷ھ۔

## کتاب ”صلوٰۃ وسلام کا ثبوت“ کا تجزیہ

سوال [۱۰۰۷۲]: ایک کتاب (صلوٰۃ وسلام کا ثبوت) کا اس مقام میں سلسلہ اشاعت بڑھتا ہی جا رہا ہے، جس سے اہل بدعت کو چھ نہ چھ ترقی ہی ہوتی جا رہی ہے، بایں وجہ اگر حضرت اقدس اس کتاب کا جواب عنایت فرمادیں، تو اس کی یہاں اشاعت کے لئے کوشش کی جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کتاب ”صلوٰۃ وسلام کا ثبوت“ پہونچی،، شاء اللہ عقیل وفہم سے ماموال ہے، مسند تو یہ تھا کہ نماز کے بعد جماعت بنا کر ہاتھ باندھ کر صلوٰۃ سلام پڑھنے کا ثبوت اولیٰ شرعیہ سے ہے یا نہیں؟ اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم، ائمہ مجتہدین، محدثین عظام، اولیائے ذوی الاحترام رحمہم اللہ تعالیٰ سے منقول ہے یا نہیں؟ مصنف دام فضہ نے اس کے لئے کوئی عبارت نہیں پیش کی ہے، غیر متعلق مسائل کے لئے عبارت جمع کر دی ہیں، لیکن جو دکھتی رگ تھی، اس کے لئے ایک عبارت بھی نہیں پیش کر سکے، بے سرو سامانی کے عالم میں مجبوراً لکھنا پڑا ”اللہ اکبر“ آج مسلمان کہنے والوں کا یہ عالم کہ چند مسلمان بعد نماز فجر صلوٰۃ وسلام کہنے کو اپنا شعار بنالیں، تو اس پر شور برپا کیا جائے یا ایمان والے ایسا کر سکتے؟ نہیں! ہرگز نہیں، ص ۲۳۔

مصنف کا یہ تخری حربہ ہے، جس صلوٰۃ سلام کے متعلق کس مسلمان کو انکار ہے؟! اس کی فضیلت اور اس کے ثبوت کا کوئی منکر نہیں، دیکھو! حضرت حکیم امت اشرف علی تھانوی نور اللہ مرقدہ کی تصنیف، اس شان کے ساتھ فضائل، درود شریف و بیون فرمایا ہے اور متنی آیات و روایات کو جمع کر دیا ہے، دیدہ و دل اس سے روشن

= المتوفی سنة ۸۵۵ھ

(۱) (مرفاۃ المصباح شرح مشکاة المصابیح للعلامة المرحوم برحمة الاری علی بن سلطان محمد

القاری، ۹۳۰-۱۰۱۳ھ)

(۲) (شعة اللمعات شرح مشکاة للشیخ عبدالحی محدث الدہلوی، المتوفی ۱۳۵۰ھ-۱۳۵۲ھ)

ہو جاتے ہیں، نیز حضرت مولانا محمد زکریا صاحب مہاجر مدنی شیخ الحدیث کی تصنیف، نیز عدم سنو کی، امام نووی، ملا علی قاری وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم نے اس مسئلے کو بڑی وضاحت کے ساتھ تحریر فرمایا ہے۔

اب انہیں چیزوں کو نقل کر کے لکھنا مصنف ملام کے لئے منہی نہیں، جب تک حقیقی ثبوت پیش نہ کریں، شعائر وہ ہے جس گوشہ سیرت نے شعائر قرار دیا ہو، جب کہ اصل مستقر آن کریم اور حدیث شریف میں موجود ہے تو اس کے متعلق از خود کسی خاص چیز کو شعائر بنانے کا حق کہاں ہے؟ حضرت سید الاولیاء والاخرین امام الانبیاء و المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات مقدسہ کے ساتھ یا صحابہ کرام، ائمہ مجتہدین، محدثین عظام، اویہ و ذوی الاحترام رحمہم اللہ تعالیٰ کو قلبی محبت نہیں تھی؟ کیا وہ عشق میں سرشار نہیں تھے؟ وہ تو ایسے سرشار تھے کہ اپنی زندگی کا ایک ایک گوشہ سنت سے معمور کیا اور چار دائگ عالم میں سنت کی اشاعت کی، اس کی خاطر نیوی ناموس پر لٹ مار دی، مال خرچ کئے، خاندان سے بے تعلق ہونے کی نوبت آئی، وطن چھوڑنا پڑا کہ ان کی پوری زندگی سنت کے مطابقت ہو جائے، مگر انہوں نے یہ صورت اختیار نہیں فرمائی، جس کو مصنف ملام شعائر بنا رہے ہیں اور شعائر بنانے کی دعوت دے رہے ہیں۔

غیر شعائر کو شعائر بنانا کس دلیل سے ثابت ہے؟ ساری کتاب اس سے خالی ہے، اس ہیئت اجتماع کے ساتھ یا آواز بلند پڑھنے سے دوسروں کی نماز وغیرہ میں کیا اثرات مرتب ہوتے ہیں، وہ تو خود مصنف کو معلوم ہے، فقہی مسئلہ مسلم ہے کہ جس طرح دوسرا کوئی اپنے کام میں مشغول ہو، مثلاً قرآن کریم کی تلاوت، نماز وغیرہ میں، تو وہاں یا آواز بلند قرآن کریم پڑھنا منع ہے، جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری (۱)، شامی (۲) وغیرہ میں موجود ہے، تو صلوٰۃ و سلام یا آواز بلند پڑھنے کی کہاں اجازت ہوگی؟ نیز روضۃ اقدس پر حائضہ ہو کر جو پچھ صلوٰۃ و سلام پڑھ جائے، اس کو بنفس نفیس حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سنتے ہیں، اور جو دوسرے پڑھا جائے، وہ بواہط

(۱) "لا یقرأ عبدًا لمشتعلین بالأعمال، ومن حرمة القرآن ان لا یقرأ فی الأسواق، وفي موضع اللغو کد فی القیۃ" (الفناوی العالمگیریۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع فی الصلاۃ و لتسبیح و قراءۃ القرآن : ۳۱۶/۵، رشیدیہ)

(۲) "یسحب علی القاری احترامہ بان لا یقرأ فی الأسواق و مواضع الاشتغال، و قد قراہ فیہا کان ہو المضیع لحرمتہ، فیکون الإثم علیہ دون أهل الاشتغال دفعا للحرص" رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، مطلب: الاستماع للقرآن فرض کفایۃ: ۵۴۶/۱، سعید)

ملائکہ خدمت اقدس میں پیش کیا جاتا ہے، جیسا کہ سنن ترمذی کی روایت میں صاف صاف موجود ہے (۱)۔ جس کو  
کی نے رد میں بھی نظم کیا ہے۔

ذات اقدس پر جہاں سے جو بھی پڑھتا ہے سلام

لے کے پہنچاتے ہیں خدمت میں ملائک من و جن

سہمنے آکر پڑھے جو اس کو وہ سنتے ہیں خود

ہے یہ ثابت اس پہ شاہد ہیں روایت سنن

مزید تفصیل کے لئے کلمہ سہم، فضائل و روایات و غیرہ ملاحظہ ہوں۔ فضائل و روایات و غیرہ جس قدر  
بھی طبع کرا کر شائع کیا جائے، بہت مفید ہے، کسی مزید تصنیف کی حاجت نہیں، آپ کی اس کتاب کی تردید کے  
سے قاطعاً ہی کافی ہے کہ اس میں اصل مسئلہ کے لئے کوئی دلیل پیش نہیں کی گئی، بلکہ سف صاحبین کے خلاف خود  
شعار بنانے کی رائے دی گئی ہے، جو خود اس کے محدث اور بدعت ہونے کی دلیل ہے۔ صحیحین کی روایت میں ہے  
”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“ مسند

مصابیح، ۱/۲۷۲ (۲)

امداد العبد المحمود و غیرہ، دار العلوم دیوبند، ۹، ۷۱۴۰ھ۔

(۱) تلاش کے باوجود یہ روایت سنن ترمذی میں نہیں ملی، البتہ یہی روایت امام ترمذی کی تصنیف ”شعب الایمان“ میں موجود  
ہے۔

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من صلى  
عسى عند فري سمعه، ومن صلى على نائيا أبلغه“ (شعب الإيمان، الخامس عشر، ۲۰۷، دار الكتب العلمية بيروت)  
صلى الله تعالى عليه وسلم وإجلاله وتوقيره: ۲۱۸، رقم الحديث: ۱۵۸۳، دار الكتب العلمية بيروت)  
ومسكاه لمصباح، كتاب الصلاة، ۲۰۷، الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفصلها، الفصل  
الثالث، ۸۷، قديمی)

(۲) (مشكاة المصابيح، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول، ۲۰۷، قديمی)

(وصحيح الحارثي، كتاب الصلح، باب إذا اضطلعوا على صلح فهو مردود، ۳۰۷، قديمی)

(وسنن أبي داود، كتاب السنة، باب في لزوم السنة: ۲/۲۹۰، رحمانیہ)

## تفہیم القرآن کا حال

سوال [۱۰۰۷۳]: تفہیم القرآن میں کس کس جگہ اختلاف ہے اور یہ اختلاف کس کس قسم کا ہے؟

براہِ مرتعہ پر کیجئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تفہیم القرآن میرے پاس نہیں ہے، بغیر اس کو سامنے رکھے تفصیلی جواب نہیں لکھا جاسکتا۔ دوسرا سبب جو پہلے سبب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے، وہ یہ ہے کہ اگر کتاب کہیں سے حاصل بھی کی جائے، تو جواب کے لئے ہر چیز کے متعلق پوری بحث کی ضرورت ہوگی کہ یہ تفسیر فلاں حدیث کے خلاف ہے، اس حدیث کی سند یہ ہے، اس سند میں فلاں فلاں راوی ہیں، اس راوی کے متعلق فلاں فلاں محدث نے ایسا ایسا کلام کیا ہے۔ اور یہ کلام فلاں فلاں کتاب میں موجود ہے اور سید ابوالاعلیٰ مودودی صاحب نے فلاں حدیث سے استدلال کیا ہے۔ اور وہ حدیث محدثین کے نزدیک ایسی ہے کہ وہ فلاں حدیث سے متعارض ہے اور تعارض کے دفعیہ کی یہ صورت ہے کہ وہ رائج اور وہ مرجوح ہے اور وجہ ترجیح یہ ہے، یا فلاں ناسخ ہے اور فلاں منسوخ ہے اور نسخ کی دلیل فلاں صحابی کی حدیث ہے، اس لئے کہ وہ متاخر الاسلام ہیں، یا فلاں آیت کی تفسیر خود فلاں آیت کے خلاف ہے، یا فلاں صحابی کے اثر کے خلاف ہے یا اجماع کے خلاف ہے یا فلاں آیت کی تفسیر بانہیل سے ماخوذ ہے اور بانہیل تحریف شدہ ہے، پھر یہ کہ اس کی تحریف لفظی و معنوی ہے یا صرف لفظی ہے، یا صرف معنوی ہے۔

غرض یہ بہت بڑا صحرا ہے، اگر کوئی شخص علم تفسیر، شرح غریب، استنباط، جرح و تعدیل، تطبیق، دفع تعارض، ناسخ منسوخ وغیرہ علوم سے واقف ہو، تو اس کے لئے مختصر جواب بلکہ اشارہ بھی کافی ہوگا، جیسے قانونی دفعات کی بحث کا حال ہوتا ہے کہ وکیل، بیرسٹر، جج وغیرہ کو اس کا سمجھنا سہل ہوتا ہے، لیکن اگر کوئی قانون سے ناواقف ہو، اگرچہ بہت بڑا ڈاکٹر، انجینئر، طبیب، قاری، حاجی ہو، مگر قانونی دفعات کا بالتفصیل اس کو سمجھنا دشوار ہوتا ہے، اب تک اس کا کوئی حل سامنے نہیں آیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶ ۳ ۸۶ھ۔

## ایک کتاب کے متعلق لاعلمی

سوال [۱۰۰۷۴]: دارالاشاعت دیوبند سے ایک کتاب فتاویٰ محمودی شائع ہوئی تھی، اس پر

۱۳۴۷ھ اشاعت ہے، یہ پہلی بار سن میں طبع ہوئی اور اس مطبع سے

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی تحقیق نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح بندہ محمد نفا ماسدین غفرلہ عنہ۔

کتاب ”جلوۂ طور“ کا پڑھنا

سوال ۵۔ ۱۰۰: مولانا محمد اسحاق دیوبند کی تصنیف ”جلوۂ طور“ نغمہ و پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میں نے یہ کتاب دیکھی نہیں، بغیر دیکھنے والی رائے قائم کی جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شبلی نعمانی کی کتاب ”سیرۃ النبی“ کا مطالعہ

سوال ۶۔ ۱۰۰: حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصنیف اشرف الجواب کے حصہ چہارم کے ص

۱۶۳ پر عنوان ”تذکرۃ تفصیلی بین الانبیاء ممنوع ہے“ میں کتاب ”سیرۃ النبی“ مصنفہ مولانا شبلی نعمانی جس کی تکمیل مولانا سید سیمین ندوی صاحب نے فرمائی ہے، اس پر اعتراض کیا گیا ہے (۱)۔ اور مصنف صاحب پر تنقید کی گئی ہے، اب سوال یہ ہے کہ یہ کتاب ۶ ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے۔ اور میرے پاس موجود ہے، کیا اس کا مطالعہ کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ کیا اس کی سند میں کچھ شک و شبہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کتاب ”سیرۃ النبی“ مصنفہ مولانا شبلی نعمانی میں بعض احادیث پر اعتراض کیا گیا ہے، جو کہ غلط ہے، اس کے علاوہ بھی ان کی کثرت و مزاحمت کی وجہ سے بعض غلطیاں ہیں، اہل علم تو سمجھتے ہیں وروں کو پتہ نہیں چلتا، چونکہ ان کا مقصد اس کتاب سے جیسائیوں کو جواب دینا ہے، اس سے بھی مضمون کی پوری رعایت نہیں ہوسکتی، سید

(۱) (اشرف الجواب، حصہ چہارم، تالیف مولانا شبلی نعمانی، بین الانبیاء ممنوع ہے، ص ۵۰۵، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹،

سیما نندائی صاحب نے بعد کے ایڈیشن میں کچھ سنجیدگی بھی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، اراحدوم، یوبند، ۱۱/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

## فتاویٰ رشیدیہ کی تحقیق

سوال ۱۰۰۔ | فتاویٰ رشیدیہ اس پر سن اشاعت ۱۳۵۸ھ ہے، یہ کتاب پہلی بار سن میں طبع ہوئی اور علامہ رشید احمد منوبی رحمہ اللہ تھیں اس زمانہ میں ہوئے ہیں، فتاویٰ رشیدیہ میں متعدد جگہ پر رشید احمد منوبی ہوا ہے، کیا یہ تاریخ دینے کی ۱۳۵۱ھ ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی تحقیق نہیں کی جاتی، بار بار تصحیح ہوا ہے، حضرت مولانا رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تھیں کی وفات ۱۳۲۳ھ میں ہے (۱)۔ اور مجموعہ فتاویٰ رشیدیہ ان کی وفات سے بعد تصحیح ہوا ہے۔ ۱۳۵۱ھ، یہ مہ بننے کی تاریخ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، اراحدوم، یوبند۔

الجواب صحیح بندہ محمد نوح امجدین ثانی عنہ۔

## فقہ کی معتبر کتابیں

سوال ۸۰۔ | درج ذیل مسد میں تب معتبر و معتبر مع ترجمہ تحریریں  
اگر کوئی مافوقی کتابیں جیسے مائیدی، رقیس، امت، رقیس، تدریس، فتاویٰ عزیز، فتاویٰ کبر، شرح فتاویٰ کبر کو  
نہ مانے اور یہ ہے کہ انہیں قرآن مجید، حدیث شریف، جماع امت اور قیاس کے مافوقی چیزوں کو نہیں مانتا  
ہوں، تو دریا فت حسب مریت کہ فتویٰ کی کتابیں معتبر ہیں یا نہیں؟ اگر معتبر ہیں تو ان کے منکر کا یا حکم مذبوت  
ہے؟ اور ان کتابوں میں قرآن مجید، حدیث شریف، جماع امت اور قیاس کی باتیں ہیں یا کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص قرآن و حدیث، جماع، قیاس (چاروں اسوں فتہ) کے مافوقی چیز کو بتور، میل شرعی نہ مانتا



ہو وہ صحیح راستہ پر ہے، فتویٰ مائیدی، رد مقتدر، رد مقتدر، فتح تقدیر، فتاویٰ عزیز، فقہ کبر، شرح فقہ اکبر، یہ سب کتابیں بحیثیت مجموعی معتبرہ و رقبہ مل ہیں۔

ن میں فقہ غنی کے مطابق مسائل و رتب ہیں، جہاں چوک و خٹ سب کے ساتھ ہے، اگر ان کتابوں میں کوئی مسئلہ جہاں یا خٹ کے ماتحت ہو بھی تو اس سے تمام کتابوں کو غیہ معتبر نہیں کہا جاسکتا، جو شخص ان کتابوں کو نہیں مانتا، اس سے اس کی وجہ اور تشکیک دریافت کی جائے، چونکہ اس کو عالم کیا گیا ہے تو نہ وروہ اپنی بات کی وجہ اور تشکیک بیان کرے گا، اس کی بات پر ختم لگانے میں جہدی نہ کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰۲۰ء ۶۔

## رسالہ آستانہ پڑھنا

سوال [۱۰۰۰۹] آستانہ رسالہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آستانہ وغیرہ میں صحیح و غلط دونوں قسم کی آمیزش ہے، بات قابل عمل و قابل اعتماد نہیں، اکثر رسالہ کا یہابی حال ہے، اگر مضمون اس کے صحیح و غلط میں فرق بھی نہیں کر پاتے، اس لئے ایسے لوگوں کو اخبارات و رسائل دیکھنے میں بڑی احتیاط کی ضرورت ہے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ عنہ۔

الجواب صحیح: نظام الدین غفرلہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، سید مہدی حسن غفرلہ، ۶، ۴، ۸۶۲ھ۔

بَابُ فِي كَيْفِيَّةِ تَرْجُمَةِ الْكُتُبِ

(۱) "ان الوجب على العامي لاسف، من لم يمتحن في العمل بطواهر الأحاديث؛ لأن الحديث قد يكون مسبوحاً وقد يكون ضالماً متروكاً" بدائع الصانع، كتاب الصوم، ما يفسد الصوم مع الكفارة ۲، ۵، رشیدیہ،

(و کد فی سبیل الحقیق، کتاب الصوم، فصل فی العوارض، ۳۴۳، إمدادیہ)

(و کد فی فتح بقدر، کتاب الصوم، فصل کما مر فی رمضان فحاشا إن صام: ۲، ۲۹۴، رشیدیہ)

## باب فی تذکرۃ الرجال

(رجال کا بیان)

محمد عبدالوہاب نجدی

سوال [۱۰۰۸۰]: محمد بن عبدالوہاب کے بارے میں عقائد علماء دیوبند جس ۱۲۹ ہجری کے نزدیک اس کا حکم وہی ہے، جو صاحب درمختار نے فرمایا ہے اور خوارج ایک جماعت سے شوکت و ان جنہوں نے مام پر چڑھائی کی تھی اور تاویل سے امام کو باطل یعنی کفر یا ایسی معصیت کا مرتکب سمجھتے تھے جو قتل کو واجب کرتی ہے، اس تاویل سے یہ لوگ ہمارے ماں ورجان حلال سمجھتے، رہنمائی مورتوں و قیدی بنات ہیں، آگے فرماتے ہیں کہ ان کا حکم باغیوں کا ہے، پھر یہ بھی فرمایا کہ ہمارے ان کی تثنیہ صرف اس سے نہیں کرتے ہیں کہ یہ فعل تاویل سے ہے، اگرچہ باطل ہی تھی اور مذمہ شامی نے اس کے حاشیہ میں فرمایا ہے، جیسا کہ ہمارے زمانہ میں عبدالوہاب کے تابعین سے سزا ہوا کہ نجد سے نکل کر حرمین شریفین پر متعبد ہوا، اپنے و حنبلی مذہب بتلاتے تھے، لیکن ان کا عقیدہ یہ تھا کہ اس وہی مسلمان ہیں۔ اور جو اس کے عقیدے کے خلاف ہو، وہ شرک ہے، اس بناء پر انہوں نے اہل سنت اور اہل سنت کا قتل مباح سمجھ رہا تھا، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی شوکت توڑ دی۔

اس کے بعد میں کہتا ہوں کہ عبدالوہاب اور اس کا تابع کوئی شخص بھی ہمارے کسی سلسلے میں نہیں ہے۔ نہ تفسیر و فقہ و حدیث کے علمی سلسلہ میں اور نہ تصوف میں، اب رہا مسلمانوں کے جان و مال و رتبہ و جلال سمجھنا، سو یہ ناحق ہو کا یا حق؟ پھر اگر ناحق ہے، تو با تاویل ہے، جو غر اور خرافات زامہ ہونا ہے، ورنہ کسی تاویل سے ہے جو شرعاً جائز نہیں تو فسق ہے، اور اگر حق ہو تو جہل و بے جا ہے۔

باقی رہا سلف اہل اسلام کوہ فرکین، سو ہمارے میں سے نہ تو کسی کو کفر کہتے ہیں اور نہ ہی کسی کو کافر سمجھتے

ہیں، بعد یہ فعل ہمارے نزدیک رفض و ردین میں اختلاص ہے (۱)۔ اس سے تو یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ علماء، یوں نہ کہ نزدیک وہ خارجی اور رافضی ہے، لیکن جان و مال اور آبرو و حلال جانے میں موعودہ صاف ہوا کہ حق کیسے ہو سکتا ہے، اگر حق ہوتا، تو علامہ شامی اس طرح کیسے کہتے؟ اب باقی رہا نہ حق یا بد تاویل یا تاویل فاسدہ یا تاویل جواز آپ کی نظر میں کون ٹھیک ہے؟ تو نتیجہ فرمائیں اور ایک رسالہ میں دیکھا کہ محمد بن عبد الوہاب نجدی کے مقتدیوں کو وہابی کہتے ہیں، ان کے متادم تھے اور مذہب ان کا ضلی تھا، البتہ ان کے مزاج میں شدت تھی، مکر وہ اور ان کی مقتدی اچھے مر یہ بھی سنا جاتا ہے کہ وہ کسی امام کو نہیں مانتے (۲)۔

### الجواب حامداً ومصلیاً:

ہندوستان کے علماء نے محمد بن عبد الوہاب سے ملاقات نہیں کی، جیسی خبریں لوگوں نے سنائیں ورنہ کر دریافت کیا، اس کے متعلق جواب دیا، چونکہ مسلمان سے ٹیک گمان رکھنا چاہیے اور ٹیک گمان کے لئے کسی دلیل کی حاجت نہیں (۳)، اسلام خود ضامن ہے، البتہ بد کمائی کی دلیل نہ ہو، اس لئے تکفیر میں انتہائی احتیاط کی ضرورت ہے۔

”کف من یغتم عن تکفیر مسلم“ لازم ہے (۴)۔

(۱) لمہمد عنی المہمد یعنی عقائد عثمانی اہل سنت دیوبند، جواب السوال الثانی عشر، ص ۳۷، ۳۸، المیزان لاہور)

(۲) (فتاویٰ رشیدیہ، مسائل مشورہ، وبائی کا عقیدہ، ص: ۵۵۱، سعید)

(۳) قال اللہ تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْتَنُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَحْسَبُوا

(الحجرات: ۱۲)

”وَرُوِّسَا عَنِ مَرِّ الْمُؤْمِنِينَ عَمْرٍ مِّنَ الْحَطَابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنْهُ قَالَ وَلَا تَطْسُ بِكَلِمَةٍ حَرَجَ مِّنْ أَحَدِكِ الْمُؤْمِنِ الْأَحْيَاءِ وَأَنْتَ تَحْدِثُهَا فِي الْحَرِّ مَحْمُولًا“، تفسیر اس کثیر، الحجرات ۲۔ ۴۔ ۵ در سلاطین

”حَرَجَ لِيَهْفِي فِي سَعْبِ الْإِيمَانِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ، قَالَ: كُتِبَ إِلَيَّ بَعْضُ إِخْوَانِي مِّنْ صَحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ صَبَّحَ أَمْرَ أَحَدِكِ عَنِ أَحَدِهِ مَا لَمْ يَأْتِكَ مَا يَعْسُكَ الْخُ“، (روح المعاني، الحجرات: ۱۲: ۱۵۶/۲۶، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۴) ”إِنْ لِمَسْئَلَةٍ لِّمَعْنَفَةٍ زَكَاةً أَوْ كَانَ لَهَا سَعٌ وَتَسْعَوْنَ أَحْتِمَالًا لِلْكَفَرِ، وَاحْتِمَالٌ وَاحِدٌ فِي بَعْضِهِ، -

محمد بن عبدالوہاب سے متعلق متعدد کتابیں لکھی گئی ہیں، جس وجہ سے پہونچ لکھ دیا۔ اب اس بحث کی ضرورت بھی کیا ہے؟ اس کے گروہ میں بھی بعض لوگ متشدد ہیں، بعض نرم ہیں، سب پر یہاں حکم نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۱۴۰۰ھ۔

## سید قطب اور اخوان المسلمین

سوال [۱۰۰۸۱]: اخوان المسلمین اور سید قطب شہید کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اخوان المسلمین اور سید قطب شہید نے اصلاحی قدم اٹھایا، حکومت وقت نے برداشت نہیں کیا، اس اصلاح کا تفصیلی نظام میرے سامنے نہیں کہ اس کے متعلق لکھ سکوں، کہ کس قدر وہ کتاب وسنت کے مطابق تھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۷/۱۴۰۰ھ۔

## شاہ ابن مسعود و شاہ فیصل کے عقائد

سوال [۱۰۰۸۲]: شاہ ابن مسعود اور شاہ فیصل کے عقائد وہی تھے، جو عبدالوہاب نجدی کے تھے، کیا

= فالأولى للمعتني والقاصي أن يعمل بالاحتمال النافي - لأن الخطأ في إبقاء ألف كفر أهون من لخطأ في إبقاء مسلم واحد. (شرح الفقه الأكبر للملا علي القاري، ص: ۱۶۳، قديمي)

”ومنها إذا كان في المسئلة وجود توحه ووجه واحد يمه يميل العالم إلى ما يسمع من الكفر، ولا يرحح الوجوه على التوحه. لأن الترحيح لا يقع بكثرة الأدلة، ولا احتمال أنه أراد التوحه الذي لا يوجب التكفير“ (الفتاوى النزارية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب العاط تكون إسلاماً ۳، ۳۲۱، رشيدية)

”الساعة ما في البحر من باب المرتد بقاء عن فتاوى الصغرى الكفر شيء عظيم، فلا أحعل المؤمن كافر امتي وحدث رواية أنه لا يكفر، ثم قال والذي تحرر أنه لا يفتي بكفر مسلم أمكن حمل كلامه على محمل حسن، أو كان في كفره اختلاف، ولو رواية ضعيفة“ (شرح عقود رسم المفتي، الرواية التي يحتز بها من تكفير مسلم الخ، ص: ۱۴۱، دار الكتاب)

ختم ہے؟ اس بارے میں تحقیق کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میں نے ان کے عقائد منہ کی کتاب میں لکھے، نہ ابھی زبان تحقیق کی نوبت آئی۔ فقیر و مدتوں الامر۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## باب الفلکیات

(فلکیات کا بیان)

چاند پر پہنچنے والوں کی تکذیب کی جائے یا تصدیق؟

سوان [۱۰۰۸۳]: آج کل عوام و خواص میں مشہور ہے کہ مریکہ کے پتھ لوک چاند پر گئے اور وہاں سے مٹی وغیرہ بھی لائے، اس بارے میں ہمارے علماء کے مختلف بیانات ہیں، کسی طرف سے یہ اشتہار شائع ہوتا ہے کہ ”مریکہ کے پتھ لوگوں نے چاند پر جا رہا اقدہ معراج کو مزید ثبوت بخشا اور شق قمر کی تصدیق ہوئی، جس سے اسلام کی تقویت ہوئی۔“

کسی کی جانب سے یہ شائع ہوتا ہے کہ ”جہولے ہیں، مد نے سمافوں کو شیاطین سے محفوظ کر دیا ہے اور چاند آسمان ہی میں ہے اور فلسفیوں کے نام لکھے ہیں، لہذا کوئی بھی شیطان جن و انس آسمان پر نہیں جا سکتا“، جس سے ہم جیسے معلم بہت پریشان ہیں، چونکہ اشتہاروں میں شائع ہوتا ہے کہ ”جس نے اس پر یقین کیا کہ چاند پر انسان گیا، وہ خارج از اسلام ہے اور اس کا نکاح ٹوٹ گیا وغیرہ وغیرہ۔“

الجواب حامداً ومصلیاً:

امریکہ والوں کے بارے میں اُردپ سبوت کریں، چتہ بھی نہ ہیں، تو کیا اشکال ہے؟ نہ کوئی خارج اسلام کہے گا، نہ تجدید نکاح کا حکم دے گا، نہ جانے ایسا اشتہار کس نے شائع کیا اور آپ کو ان سے پڑھنے اور یقین کرنے پر کس نے مجبور کیا، اگر تحقیق ناقص ہی متصور تھی، تو دونوں طرف کے اشتہارات ہی یہاں بھیج دیتے، جس میں قرآن پاک اور حدیث شریف کے حوالے دیئے ہیں۔ یہ طریقہ نہیں جو آپ نے اختیار کیا، جو آدمی محض مسئلہ یا دلیل معنوم کرے اس کا جواب مسئلہ یا دلیل لکھ دینے سے ہو جاتا ہے، جو شخص کسی کی تردید چاہے یا دو فریق کے اختلاف کے متعلق تحقیق چاہے، اس کو اس شخص کی اور دونوں فریق کی دلیل بھی دریافت

کرب لٹنے کی ضرورت ہوتی ہے۔ آپ ہم سے قوم بات کا جو یہ کتاب فقہ سے حسب رستہ ہیں اور جناب زید و رفیقین کی باتیں بائبل و باجوہ یہ کتاب فقہ سے عیناً سیتے ہیں۔ فقہ و مذہب حق اعلم۔

ترجمہ عبدالموہب غفرلہ، رجموم، یوبند، ۹۶۹ھ۔

### و مدارستارہ

سوال | ۱۰۰۸۱ | تن قل یہاں پر شب سے تین بجے آمد رتار و نمونہ ۱۰۰۸۱ ہوتا ہے، یہ تارہ پہلے شام کی جانب ٹھکتا اور ب شرق کی جانب ٹھکتا ہے، اس کے بارے میں عوام میں بہت سی باتیں مشہور ہو رہی ہیں، بروہرم وضع فرمادیں کہ یہ ستاروں کے بارے میں شام و فی چیز ثابت ہے یا نہیں؟ اور اس ستارے کی شرقی پوزیشن کیا ہیں؟ نیز اس بارے میں عوام سے قیاسات پر یقین لیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اور اگر یقین کیا جاسکتا ہے تو کس حد تک؟ بروہرم بالتفصیل جواب سے مطلع فرمادیں۔

الحواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ الساعة لا تدل على شيء من شئ في علم الله تعالى عندها في حديث بحوالہ مردود یہ منقول ہے کہ جب فلان فلان کام ہوتے لکھیں، تو مدارستارہ ظہور ہوگا (۱)، اس کا حاصل یہ ہے کہ عبادت میں اخلاص نہ رہے، معنسی کی شدت ہو جائے، حدود اللہ قائم نہ کی جائیں، تو اس وقت کسی قسم کی نشانیوں کا متحمل متعلق و خداوند تعالیٰ کی صلاحت کی طرف توجہ نہ رہتا ہے، تاکہ معنسی کم ہوں، و اخلاص پیدا کریں، و یہ خاص ہے کہ عامتہ کی آگاہی نشانیوں و تن قل متاثر کیا جاتا ہے، فوٹوئے جاتے ہیں۔ یہی وہی تحقیقات کی جاتی ہے اور حجت حاصل کر کے اسرار کی روشنی میں کی جاتی ہے۔

تقدیر، زلزہ، سیلاب، خوف، وبا، اثر، آتش فشاں، مختلف قسم کے اسباب و مسموم کیا جاتا ہے، کبھی دور رخ زمانی شکل میں بھی ہوتے ہیں۔ حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ اور حضرت شہید اعظم بریلوی رحمہ اللہ

ومہمہ ضیور کموک نہ دہب عن س عیاس رعی مہ بعالی عیہا فل فل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ سمن د ک حح سیرک سرہ والاعیہ لیسارہ، و لیساکس لیسارہ، و لیسارہ، و سسعة فعد دیک بظہر رحمہ اللہ دہب ر و داس مردودہ، لا سسعة لاسر ط لیسارہ لیسارہ، و مہار صبح ر و س فل و کموک م لیسارہ، م لیسارہ، دیر کمک لیسارہ سروب

اللہ تعالیٰ نے مدار ستارہ کے متعلق کلام کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## چاند کی خبریں

سوال [۱۰۰۸۵]: چاند پر پہنچنے والے سائنس دانوں کی خبریں ریڈیو اور اخباروں میں نشر ہوتی رہتی ہیں یہ کہ ”وہ چاند سے مٹی لائے یا پتھر لائے اور چاند کو زمین کا ٹکڑا بتلاتے ہیں اور وہاں پہاڑ وندی نالے بھی ہیں“۔ کیا یہ خبریں صحیح ہیں اور ان کی قرآن و حدیث میں کوئی تصدیق ملتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جیسے اور بہت سی خبریں عجائبات کی بیان کی جاتی ہیں، اسی طرح یہ خبریں بھی ہیں، اگر یہ بھی صحیح ہو جائیں، تو قرآن و حدیث کی اس سے مخالفت و تردید لازم نہیں آتی، ہو سکتا ہے کہ صحیح ہو یا نہ ہو۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۶/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔





## باب التلیغ (تبلیغ کا بیان)

### امر بالمعروف ونہی عن المنکر

سوال [۱۰۰۸۶]: اس نازک وقت میں علماء کو خاموش رہنا چاہیے یا جگہ جگہ اور موقع بہ موقع مسجد میں تقریر کرتے رہنا چاہیے؟ علماء کیوں خاموش ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر حسب حیثیت لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۹۲ھ۔

### تبلیغی جماعت کی حقیقت

سوال [۱۰۰۸۷]: تبلیغی جماعت کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟ اور تبلیغ کن و کون و کون کی جگہ چاہیے؟ اور کن لوگوں کو تبلیغ کرنے کا حق ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دبلی انٹرنیشنل میں مدت دراز تک حضرت مولانا محمد الیاس صاحب کاندھلوی نور اللہ مرقدہ کا قیام رہا

( ) "عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قل، "من رأى مكرماً مكرراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فقلبه، وذلك أضعف لإيمان" (صحیح مسلم، كتاب الإيمان، مقدمة، باب بيان كون النبي عن المكر من الإيمان، ص ۴۲، دارالسلام)

"قال بعض العلماء الأمر الأول للأمراء، والثاني للعلماء، والثالث لعامة المسلمين" (مروقة المفاتيح، كتاب الاداب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول: ۸/۸۶۱، رشیدیہ)

(ومشكاة المصابيح، كتاب الاداب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول، ص ۳۳۶، قدیمی)

جو کہ حضرت مولانا رشید احمد صاحب محدث گنجوی قدس سرہ سے بیعت تھے اور ان کے پاس تربیت پائی تھی، پھر ان کے اوصاف کے بعد حضرت مولانا خلیل احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کیا اور ان سے بھی مسلسل رہبر میں خدمت و اجازت پائی۔

دہلی کے قریب مدقہ میوات ہے، وہاں مسلمانوں کا یہ عالم تھا کہ انہوں نے مسلمانوں کی تعداد گنتی، مگر ان کے سروں پر چوٹے تھے، نام ہندوانہ، رسوم مشرکانہ، نماز سے ناواقف، کلمہ سے بھی نا آشنا تھے، ان میں ابتداً مولانا الیاس رحمہ اللہ تعالیٰ نے تبلیغ شروع کی اور لوگوں میں شوق پیدا کیا کہ دین سیکھنے کے لئے چلو، چنانچہ جھوک میں چنے سے لے کر ایک چدے کے لئے ایک جماعت دس دس بارہ بارہ آدمیوں کی نکلی، جن میں ایک شخص ایسا ساتھ کر دیا، جو وضو، نماز ایک دوپارہ قرآن شریف پڑھا ہوا ہے اور وہ اس جماعت کو تحیم دیتا اور وضو نہ کر سکتا تاہم درجہ جگہ جگہ وہاں کے لوگوں کی خوشامد مرے اپنے ساتھ کام میں شامل کرنے کی دعوت دے کر جماعت کو بڑھاتا، چاہے روز تک خراب اخلاق والوں سے یہ نوک نپے رہے کہ شراب نہیں پی، زنا نہیں کیا، چوری نہیں کی، بڑائی نہیں کی، کاذب نہیں دی وغیرہ وغیرہ اور استعداد کے موافق کسی نے پوری نماز سیکھ لی، کسی نے پچھ سو رتیں یاد کر لیں، جب یہ جماعت واپس آئی، تو اپنی ہستی سے دوسری جماعت کو تیار کیا، غرض دین سیکھنے کے واسطے نکلنے کا شوق عام ہو گیا، اس سے بہت بڑا فائدہ مسلمانوں کو ہوا اور ہو رہا ہے، اس کا نام تبلیغی کام ہے اور اس کے کرنے والوں کا نام تبلیغی جماعت ہو گیا، چھ اصول یا چھ نمبر اس لئے مقرر دیئے گئے، جن کے سمجھنے یا نہ کرنے سے پورے دین کی طرف رہنمائی ہوتی ہے، تقریر بھی انہیں چھ باتوں کی ہوتی ہے، جو اہل علم ہوں، وہ تفصیل سے تبلیغ و تقریر کرتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

### تبلیغی جماعت کا کام اور فائدہ

سوال [۱۰۰۸۱]: ہمارے شہر مظفرنگر میں تبلیغی جماعت کا کام بڑے زوروں پر ہے، اس جماعت

میں جو حضرات کام کرتے ہیں، وہ ہم کو مندرجہ ذیل کام کرنے کی صلاح دیتے ہیں

۱۔ یہ کہ اپنی زندگی میں چار مہینے اللہ کے راستے میں لگاؤ۔

۲- ایک سال میں چالیس روز اللہ کے راستہ میں لگاؤ۔

۳- مہینہ میں تین دن اللہ کے راستہ میں لگاؤ۔

۴- ایک وقت مقرر کر کے گھر میں تبلیغی نصاب کی تعلیم ہونی ضروری ہے۔

۵- ایک وقت مقرر کر کے مسجد میں تبلیغی نصاب کی تعلیم ہونی ضروری ہے۔

۶- ایک ہفتہ میں ایک روز اپنی قریبی مسجد میں جو اجتماع ہوتا ہے، اس میں بھی ضرور شریک ہوں اور

ایک ہفتہ میں مرکز والی مسجد میں اجتماع ہوتا ہے، اس میں بھی ضرور شریک ہوں۔

۷- صبح کے وقت نماز فجر پڑھنے کے فوراً بعد اپنے محلہ میں گشت کرو، جس میں لوگوں کو اس بات کی

دعوت دو کہ ہر ایک آدمی ان تمام مندرجہ بالا باتوں کا کرنے والا بن جائے، جس وقت یہ جماعت مسجد سے روانہ

ہوتی ہے تو اس وقت یہ جماعت عاجزانہ دعا مانگ کر روانہ ہوتی ہے، یہ تمام پروگرام جو کسی کی ملازمت کرتا ہے،

وہ بھی کرے اور جو خود اپنا کام کرتا ہے، وہ بھی کرے، یہ ہدایت کرتے ہیں، جس جگہ ملازمت کرتے ہیں، چاہے

وہ منع بھی کرے، جب بھی جانا چاہیے، ان تمام باتوں سے ہم لوگوں کو آپ احادیث کی روشنی میں بتلانے کی

تکلیف گوارہ کریں، تاکہ ہم ٹھیک طرح سے کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہم کو عبادت کے لئے پیدا فرمایا۔ ﴿وَمَا خَلَقْتُكُمْ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (۱)

تمام دنیا کو ہمارے لئے پیدا کیا اور ہم کو آخرت کے لئے پیدا کیا۔

”إِنَّمَا الدُّنْيَا خَلَقْتُ لَكُمْ وَأَنْتُمْ خُلِقْتُمْ لِلْآخِرَةِ“ (۲)۔

اس کا تقاضا تو یہ ہے کہ ہماری زندگی کا ہر سانس اللہ کی عبادت میں لگا رہے اور کل کائنات کو اللہ کی

(۱) (الذاریات: ۵۴)

(۲) ”وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ حُطَّهِ الْمُؤْمِنِينَ مُحَافَتِينَ بَيْنَ أَحِلٍّ قَدْ قَصَى لَا يَدْرِي مَا

اللَّهُ صَاحِبُهُ، وَبَيْنَ أَحِلٍّ قَدْ سَقَى لَا يَدْرِي مَا اللَّهُ قَاصِي فِيهِ، فَلْيَتَرَوُذِ الْعَدَمُ مِنْ نَفْسِهِ لِنَفْسِهِ، وَمَنْ دَبَّ

لِلْآخِرَةِ وَمِنْ حَيَاتِهِ لِمَوْتِهِ، وَمِنْ شَابِهِ لِهَرَمِهِ، فَإِنَّ الدُّنْيَا خُلِقَتْ لَكُمْ وَأَنْتُمْ خُلِقْتُمْ لِلْآخِرَةِ“ (الحج

إِسْحَافُ السَّادَةِ الْمُقْبِينَ بِشَرْحِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ، كِتَابُ ذِمِّ الدُّنْيَا، بَيَانُ ذِمِّ الدُّنْيَا ۹ ۹ ۵، دَارُ الْكُتُبِ

العلمية بیروت)

عبادت کے لئے استعمال کیا جائے، جس چیز کے استعمال سے منع کروایا گیا ہے، اس سے پورا پرہیز کیا جائے، مگر افسوس کہ ہماری موجودہ زندگی اس کے بالکل برعکس ہے، ہمارے سامنے دنیا ہی دنیا رہ گئی، ساری زندگی دنیا کمانے میں اور دنیا کی چیزوں کے حاصل کرنے میں صرف ہو رہی ہے، آخرت کی طرف سے پوری غفلت ہے، زندگی کے اس رخ کو بدلنے کے لئے تبلیغی جماعت نے یہ نظام تجویز کیا ہے کہ جس قدر محنت اس فانی دنیا پر ہو رہی ہے، آہستہ آہستہ وہاں سے ہٹ کر یہ محنت آخرت پر ہونے لگے اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مبارک دین زندہ ہو کر مسلمانوں کی پوری زندگی میں سرایت کر جائے، تجربہ یہ ہے کہ تحریر کردہ نظام پر عمل کرنے سے زندگی کا رخ بڑی حد تک بدل جاتا ہے، مگر چھ اصولوں کی پابندی بے حد ضروری ہے، ورنہ حدود پر قائم رہنا دشوار ہو جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۵/۱۴۰۱ھ۔

### تبلیغی جماعت کے امیر کے لئے ضروری شرائط

سوال [۱۰۰۸۹]: تبلیغی جماعت میں ایک امیر ہوتا ہے، ان کے لئے کن کن باتوں کا ہونا شرط ہے، اگر اتنی باتیں نہ ہوں، تو اس کو امیر بنانا کیسا ہے؟ جس طرح ابھی تبلیغ کا کام مسلمانوں کی ٹولی میں چلے لکھا کر جا بل و عالم سب مل کر گھومتے ہیں، ایسا گھومنا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا چاروں امام میں سے کسی کا ایسا طریقہ رہا ہے کہ مسلمانوں میں جا کر تبلیغ کریں اور وہ بھی چلے لکھا کر، پہلے کی تاریخ دیکھنے سے یہ پتہ چلتا ہے کہ بزرگان دین چلہ ۴۰ روز یا اس سے بھی زائد ایک جگہ بیٹھ کر عبادتوں میں مشغول رہتے تھے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جیسے امام نماز کے لئے اعلیٰ صفات کی ضرورت ہے، مگر جب ان صفات کا امام نہ ملے، تو مجبوراً کم درجے کے آدمی کو امام بنالیا جاتا ہے، اس طرح تبلیغی جماعت کے امیر کا حال ہے، جو شخص نماز کے لئے مسجد میں نہ آتا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے متعلق تحقیق فرماتے، مکان پر آدمی بھیجتے تھے (۱)، یہاں تک کہ

(۱) "عن أبي بن كعب (رضي الله تعالى عنه) قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوماً الصبح فقال أشاهد فلا قالوا لا قال أشاهد فلا قالوا لا قال إن هاتين الصلاتين أثقل الصوت عبي المصافقين" (مسند أبي داود، كتاب الصلاة، باب في فصل صلاة الجماعة ۱، ۹۲، رحمانیہ) =

رشد فرمایا کہ جو لوگ صبح کی نماز میں نہیں آتے، اپنی چاہتا ہے کہ ان کے گھر میں آگ کا دھواں (۱)، یہ بھی روایت میں موجود ہے کہ ترک جماعت کی بہت منافق و بھی نہیں ہوتی تھی (۲)۔ ایک حالت میں جماعت بنا کر دوسرے مکانوں پر جانے اور کھوٹنے کی ضرورت نہیں تھی، اب آپ خود، پھر میں کہتے وقت ہیں جو مسجد میں نہیں آتے، اور کتنے وقت ہیں جن کو نماز نہیں آتی، اور کتنے لوگ ہیں جن کو کلمہ بھی نہیں آتا، نماز میں جو پتہ پڑھا جاتا ہے، اس کا مطلب سمجھنے والے تو بہت ہی کم ہیں، اس کے اب ضرورت ہے۔

- "عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقد سلما من ابي حنيفة في صلاة الصبح، وان عمر عدا الى السوق، وسكن سلما بين المسجد والسوق فمر على الشفاء وسلمان، فقال لهما لم ر سلما في الصبح، فقالت "انما رت بصلي فعلته عباده، فقال عمر رضي الله تعالى عنه: لان اشهد صلاة لصبح في جماعة احب الي من ان افرد ليلة (موطا امام مالك، كتاب الصلاة، باب ما جاء في العتمة والصبح، ص: ۱۱۵، قديمي)

ومشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب الجماعة وفصلها، الفصل الثالث ۹۷، قديمي،

(۱) "عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد هممت ان امر بالصلاة فتقام، ثم امر رجلا فيصلي بالناس، ثم انطلق معي برحال معهم خروا من حظ لي قوم لا يشهدون الصلاة، فأحرق عليهم بيوتهم بالنار" (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب التشديد في ترك الجماعة: ۹۱/۱، رحمانيه)

(وصحيح مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فصل صلاة لجماعة ورسا لشدید في التحلف عنها: ۳۳۲/۱، قديمي)

ومشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب وجوب الصلاة، الفصل لذل ۱۲۱، قديمي،

(۲) "عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال حافظوا على هؤلاء الصلوات الخمس حيث يادي بهن . ولقد رأيتنا وما يتحلف عنها إلا منافق بين القفاق الحديث" سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب التشديد في ترك الجماعة: ۹۲/۱، رحمانيه)

(وصحيح مسلم، كتاب الصلاة ومواضع الصلاة، باب فصل صلاة لجماعة ورسا لشدید في التحلف عنها: ۳۳۲/۱، قديمي)

(وسنن السائي، كتاب الإمامة، باب المحافظة على الصلوات حيث يادي بهن: ۱۳۶/۱، قديمي)

جیسے کہ دینی مدارس اور اساتذہ کے طلبہ کے لئے کتابیں، درسگاہیں، کمرے، مطبخ، امتحان وغیرہ کتنی چیزیں، جس کا انتظام کیا جاتا ہے جو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وقت نہیں تھی، یہ سب دین سیکھنے اور اس پر عمل کرنے اور اس کی اشاعت کے لئے ہے، جو سراسر خیر ہی خیر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۷/۱۴۰۰ھ۔

## کیا تبلیغی جماعت فتنہ ہے؟

سوال [۱۰۰۹۰]: مسلک دیوبند سے وابستہ ایک عالم نے ابھی حال میں ایک رسالہ تحریر کیا، جس کا نام ہے "مروجہ تبلیغی جماعت" کتاب ملنے کا پتہ "مدرسہ فاروقیہ، تراؤں ضلع الہ آباد" اس رسالہ کا خلاصہ یہ ہے کہ تبلیغی جماعت من جملہ فتنوں میں سے ایک فتنہ ہے، اس میں شرکت بدعت و گمراہی ہے، ان عالم صاحب کا کہنا یہ ہے کہ مروجہ تبلیغی جماعت اپنی موجودہ بینت کذا یہ مثلاً: چیدہ، دعا بالجبر، بیداری شب جمعہ وغیرہ وغیرہ بدعت ہے، اس کا قرآن و سنت سے کوئی تعلق نہیں ہے، تو کیا حضرات عمائے حق کا اس میں شریک ہونا، اعانت کرنا حرام ہے؟ بعض حضرات کا ذاتی خیال یہ ہے کہ یہ رسالہ خود ایک زبردست فتنہ ہے، اس سے عوام میں گمراہی کے شیوع کا اندیشہ ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس رسالہ کے مصنف کے شیخ حضرت مولانا وحی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے مروجہ تبلیغی جماعت اور اس کے کام کو پسند فرمایا اور تائید کی ہے، نیز مصنف رسالہ کے استاد و مربی حضرت مولانا اسعد اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ خیر حیات تک تائید فرماتے رہے، نیز دیگر اکابر حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی صاحب، حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے تائید فرمائی ہے، ایک کتاب ہے، جس کا نام ہے "کیا تبلیغی کام ضروری ہے" اس میں اکابر مرحومین اور موجودین کی تحریرات ایک صاحب نے شائع کر دی ہے، اصل یہ ہے کہ قریب سے کام میں حصہ لے کر دیکھا جائے، تو صحیح رائے قائم کی جائے اور جو اشکالات لکھے ہیں، وہ خود ہی حل ہو جائیں، میرے خیال میں اس کا جواب لکھنے کی ضرورت نہیں کہ قلمی لڑائی کا دروازہ کھلتا ہے، جس کو اشکال ہو، وہ حل کرے، حضرت شیخ الحدیث صاحب مدظلہ نے اعتراضات کے جوابات شائع کر دیئے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۸/۱۴۰۰ھ۔

## طلباء کا تبلیغی جماعت میں جانا

سوال [۱۰۰۹۱]: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ دینی مدارس کے طلباء اگر کبھی کبھی زمانہ تعلیم میں کچھ روز کے لئے ہفتہ، عشرہ یا دو چار یوم کے لئے تبلیغی جماعت کے ہمراہ چلے جائیں، تو کیا مناسب نہ ہوگا، اول تو طلباء کو توفیق شرکت کی کم ہوتی ہے اور پھر استادوں کی طرف سے کہا جاتا ہے کہ یہ جاہلوں کی جماعت ہے، یہ کیسا ہے؟ مفصل احکام لکھو۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

طلباء کو اپنی تعلیم کا حرج کر کے تبلیغی سفر میں نہیں جانا چاہیے، جمعہ کی تعطیل میں جانا بہتر ہے، اگر استاد سفر میں جائیں یا دیگر ضرورت کی وجہ سے رخصت پر ہوں، جس سے سبق کا حرج نہ ہو، تب بھی طلباء کو جانے میں مضائقہ نہیں، الحاصل سبق کا حرج نہ کریں، اگر کسی طالب علم کی اصلاح ہی کے لئے اکابر و اساتذہ اس کا جانا تجویز کریں، یہ اگر باب مدرسہ جس طرح تقریر وغیرہ کا انتظام کرتے ہیں اور اس کے لئے سبق بند کرتے ہیں اور طلباء کے حق میں اس کو نافع سمجھتے ہیں، اسی طرح ایک دو روز کے لئے تبلیغی سفر بھی تجویز کریں، تو ان کی تجویز پر عمل کرنا چاہیے، اس طرف رخ رکھنے سے تعلیم کا بڑا مقصد پورا ہوتا ہے اور غلط رخ سے حفاظت ہوتی ہے، تبلیغی جماعت اور اس کے کام کے متعلق اکابر کی تحریرات بشکل خطوط متعدد یا مختلف ذرائع سے شائع ہو چکے ہیں، لکھنؤ میں بڑا اجتماع ہوتا ہے، تمام اساتذہ و طلباء اسباق بند کر دیتے ہیں اور اجتماع میں شرکت کرتے ہیں، یہ بات کہ ”جاہلوں کی جماعت ہے“، بڑی حد تک صحیح ہے، اس اعتبار سے کہ جاہلوں کو یہ کہہ کر سفر میں نکالا گیا کہ دین سیکھنے کے لئے چلو، چنانچہ انھوں کی تعداد جاہلوں کی ایسی ہوگئی کہ تبلیغی سفر سے ان کا ایمان درست ہو گیا۔ کفر، شرک، رسومات، بدعات، جرائم سے انہوں نے توبہ کر لی، اخلاق بصدق و اعمال درست کر لئے، نماز و قرآن سیکھ کر پابند ہو گئے، حج کیا، دین کی باتیں بیان کرنے کا سلیقہ سیکھ گئے، بعض جاہلوں کو کئی کئی گھنٹہ بیان کرتے ہوئے میں نے خود سنا ہے، اس میں کئی کئی سو حدیثیں بیان کیں اور ان کے مطلب کو بہت سمجھ کر بیان کیا، ایسے بیان کو سن کر مدارس کے بہت سے اہل علم حضرات بھی حیران رہ گئے، کہ بغیر مدرسہ میں پڑھے، ان میں اتنا عظیم الشان تغیر کیسے پیدا ہو گیا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

## موجودہ وقت میں مسلمانوں کی اصلاح کا طریق کار

سوال [۱۰۰۹۲]: اس زمانے میں ہندوستانی مسلمانوں کا از روے موافق شریعت کیا چارہ کار ہونا چاہیے؟

منیر احمد مدرسہ عربیہ بین المسلمانہ فیض آباد، یوپی

الجواب حامداً ومصیباً:

ایمان و یقین پختہ کریں، عقائد درستہ، اخلاق فاضلہ، عمل صالحہ اہتمام سے حاصل کریں، گناہوں میں ہمدردی اور خیر خواہی سے بچیں، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے الگے ہوئے پرست دین کو اپنے اندر جمائے اور دوسرے بھائیوں تک پہنچانے اور ظلم معصیت کے مٹانے میں منہمک ہو جائیں، تو خدا کے پاک کی نصرت ہوگی۔

۵۔ پہلے سے مسلمانوں میں بصرہ لاء بصر کہ (۱) لاء اور جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے نصرت ہوئی تو پھر کوئی دوسرا ان سے نہیں ہوگا۔

۵۔ بصر کہ لاء بصر کہ (۲) لاء۔ فقہاء اللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۸/۹۳ھ۔

## کیا دیوبند کے علماء تبلیغی جماعت کو غلط سمجھتے ہیں؟

سوال [۱۰۰۹۳]: ہمارے مقام کے پچھوا حبیب موجودہ تبلیغی کام پر (جس کی سرپرستی مولانا سید صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں) اعتراض کرتے ہیں، مسجد میں ایک اشتہار لکایا گیا ہے کہ دیوبند کے چند علماء جن کے کچھ نام بھی لکھے گئے ہیں، اس کا موندہ سمجھتے ہیں اور یہ قرآن و حدیث کے خلاف ہے، میں تو بالکل مطمئن ہوں کہ یہ حضرات کا اعتراض بالکل غلط ہے اور اشتہار بھی غلط ہے، پھر بھی اس بات کی یہاں ضرورت ہے کہ اس کی تصدیق ہو جائے، براہ کرم تبلیغی کام کے تعلق سے علماء دیوبند کا کیا خیال ہے؟ معذرت فرمائیے تاکہ



سند رہے، یہ شہر بریلوی مقام ہے۔ شخاص میں سے ایک شخص کی طرف سے لکایا گیا ہے۔ جو لوگ اس کاغذ پر ہوں تو بہتہ ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۰۰۰ دیند تبلیغی جماعت میں برابر شہادت کرتے رہتے ہیں، دیند میں مدرسہ میں بھی جماعت کام کرتی ہے اور یہاں مدرسہ ام دین تبلیغی جماعتیں جاتی رہتی ہیں، بریلوی قوائم سے اسب ہی کو کافر کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ ہدایت دے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب، غفر لہ، ۱۰/۱۱/۱۴۲۱ھ۔

### کیا تبلیغی جماعت حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے خلاف ہے؟

سوال ۱۰۰۰ | تبلیغی جماعت جو اہل سنت کی ہے، وہ حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے بالکل خلاف ہے، ان کی نہ تو کتاب میں ہے، نہ حق اللہ کا خیال، نہ حق العباد کا، نہ قضا سے نفرت، نہ بزرگوں سے محبت، نہ مسائل سے محبت، یہ بیان ہے؟ جب حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مکمل کر دکھایا تو ان کا طریقہ یہاں نہ اپنایا، اس جماعت کے بارے میں آپ کا کیا فتویٰ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اہل تھانوی ام دین تبلیغی جماعت کے متعلق یہ نہیں کہ وہ حضرت اقدس خیمہ امت مولانا شرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نور مدظلہ کے مخالف ہے بالکل غلط ہے، میں نے جماعت کے اکابر کے پاس حضرت تھانوی کی کتابیں دیکھی ہیں، جو ان کے مطالعہ میں رہتی ہیں، بدعتیوں کا تو بڑا اعتراض ہی اس جماعت پر یہ ہے کہ حضرت مولانا تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ جماعت کے بیان کے ہونے سے مسائل پھیل گئی ہے، حضرت مولانا محمد یونس صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ منہ بول ہے کہ میری تمنا یہ ہے کہ مولانا تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے ہوں اور طریقہ تبلیغ میرا ہوں، ہذا یہ جماعت تو ان کے مولانا کے بیان میں ہدایت کے لیے چھپا نے والی ہے، حق اللہ اور حق عباد کی فکر سب کو نہ رہی ہے، جو شخص اس میں ملتا ہے، اس کو اپنی ساری ضروری ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب، غفر لہ، ۱۰/۱۱/۱۴۲۱ھ۔

## امام مسجد اگر تبلیغی تقریر کو منع کرے تو کیا حکم ہے؟

سوال [۱۰۰۹۵]: تبلیغی جماعت بعض مساجد میں جاتی ہیں، تو وہاں کے امام صاحب بتاتے ہیں کہ با اجازت امام کے تقریر نہیں کر سکتے، تاہم صرف سے اجازت نہیں ہے اور امام بذریعہ خودی عقائد کے علمبردار ہیں، ان کا یہ قول درست ہے یا نہیں؟ اگر وہی دلیل منسوسات میں سے ہو تو زیادہ بہتر ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ما متفقہ پرندہ ہے، پناہ تہ تعلیمی و کتاب سنانے ہا مریں تا کہ ہا مری ہو جانے و رفتہ پر پانہ ہو۔ فتیہ المدقون ص ۷۷۔

حررہ العبد المذنب، دارالعلوم دیوبند۔

## کیا تبلیغ و تعلیم ہفتہ میں صرف ایک روز ہونی چاہیے؟

سوال [۱۰۰۹۶]: تبلیغی جماعت کے لئے ہیں ہا م تعلیم بھی، وعظ و تدریس یا کتاب پڑھنا چاہیے، جب کہ مشوق شریف میں ایک ہفتہ میں ایک بار دن تعلیم بھی شہد ہے، شرعی حکم سے مطلع فرما لیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زمانہ خیرات میں تھا مگر کہ ان اس ہا م راں سہ بھی موجود نہیں، اسلئے قدس نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت قدس میں بیعت ہی قبول پر موم جہیں بارش ہوتی تھی، سہا بہ آرام رضوان مدہیمہم الجمعین بھی پڑتے تھے، اس سے ہا م جو بخش سہا ات نے اپنے آپ و تعلیم کے متعین اور وقف فرما دیا تھا۔

حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روزانہ تعلیم دیا کرتے تھے، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عباؤ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ حضرات بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حلقہ درس میں ایک وقت میں سو سو پڑھنے والے تھے، ان سب و دین سکھایا جاتا تھا، یہ کام روزانہ ہوتا تھا۔ آج بھی بڑے بڑے مدرسہ موجود ہیں، ایسا ہی جہاں ہفتہ میں روزانہ تعلیم کا مشورہ دین کے اصل بات یہ ہے کہ جس قدر دین سے ناواقفیت ہو، اس سے واقف کرنے کے ذرائع حاصل کرنا ضروری ہیں۔ فتیہ المدقون ص ۷۷۔

حررہ العبد المذنب، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۹/۹۲ھ۔

## کیا تبلیغ میں جانا محبتِ شیخ کے قائم مقام ہے؟

سوال [۱۰۰۹]: تبلیغی جماعت گاؤں گاؤں، شہر شہر، گھر گھر جا کر دلوں کو اللہ کے دربار میں داخل و مفصل، وضو، نماز، روزہ، زکوٰۃ اور مسنون دعائیں وغیرہ سکھاتی ہے۔ دریافت طلب اعراب یہ ہے کہ یہاں وقتب میں راسخ کرنا، اطمینان دہی حاصل کرنا، بلا حرج حدیث جمیل علیہ السلام دانی کیفیت پیدا کرنے کے لئے حسب تحریر شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ تصوف کا راستہ اختیار کر کے کسی کامل بزرگ کو مرشد کی حقیقت سے پکڑنا ضروری ہے یا تبلیغ میں چہرے کرہ ہر کس و ناس کے ساتھ تبلیغ میں جانے سے یہ سعادت حاصل ہو جاتی ہے، حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”انتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ“ میں تحریر فرمایا ہے کہ

”ولا تحصل هذه سعاده بعقبه غیر تصرف حذر۔ لایہیة، ولا سب

فی صرف حذرہ نفی من صحبہ مسح ہدی مسو کہ صدق حذرہ صح (۱)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل مقصود اتباع سنت ہے، زندگی کے ہر شعبہ میں اس کی ابتداء ”بالتأمل الأعمال بالنیات“ (۲) سے ہے اور انتہا ”ان تعدلہ کانت برہ“ (۳) پر ہے۔ مشائخ نے لکھا ہے کہ ”صدق فی عیون ہی اللہ تعالیٰ بعدد نفس حقائق“

مگر مطلقاً پر و صول شیخ محقق کی تربیت سے ہوتا ہے، جیسا کہ شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحریر سے آپ نے بھی نقل کیا ہے، پھر تربیت اگر تبلیغی جماعت کی جدوجہد کے طرز پر ہو، تو اس کے ذریعہ نسبت قویہ حاصل ہوگی اور خطرات مہوں گے، جن کا تحقق کسی شیخ محقق سے نہیں اور تبلیغی جماعت کی جدوجہد صحیح طریقہ پر کریں، تو وہ بھی مقامات قرب پر فائز ہوں گے اور یہ کام ان پر واضح کر دے گا کہ تحقق مع اشیخ کی کس قدر

(۱) (نقل رسالہ شیح تاج الدین سیہی رحمہ اللہ تعالیٰ، ص ۳۶ کتب خانہ عیوبہ رضویہ مسحد

نوری لائل پور)

(۲) (صحیح البخاری، فل کتاب الایمان، باب کیف کان بدو الوحي الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم: ۲/۱، قدیمی)

(۳) (صحیح البخاری، کتاب الایمان، باب سؤل حریل السی عن الایمان والسلام، الحج ۱۲۱، قدیمی)

ضرورت ہے، پھر تعلق کر کے بہت جلد وہ کامیاب ہوں گے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۲/۹۴ھ۔

## حج کو جائے یا تبلیغی اجتماع میں؟

سوال [۱۰۰۹۸]: امریکہ میں تبلیغی اجتماع ہونے والا ہے اور وہاں کا صرفہ تقریباً ۱۵ ہزار روپے ہے، تو کیا اجتماع میں جانا ضروری ہے یا وہ شخص اجتماع میں نہ جائے، حج بیت اللہ کرے اور نہ جانے کی صورت میں وہ عند اللہ گنہگار تو نہیں ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس کے ذمہ حج فرض ہے، تو اس فرض والا امریں تبلیغی جماعت حج میں بھی جاتی ہیں، ان کے ساتھ وہ تبلیغی کام بھی کرتا رہے۔ اگر اس کے ذمہ حج فرض نہیں تبلیغی اجتماع یا ایام حج سے بہت پہلے ہے، تو وہ وہ اجتماع میں شرکت کرے، پھر اگر حج کے موقع پر اللہ وسعت دے تو حج بھی کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۸/۱۴۰۰ھ۔

## والدین کی اجازت کے بغیر تبلیغی جماعت میں جانے کا حکم

سوال [۱۰۰۹۹]: ایک صاحب اپنے بھائی اور والد صاحب کے ساتھ تجارت، شرکت میں کرتے ہیں، ہر سال کے اخیر میں منافع اور سال کا پورا خرچ دیکھ لیا جاتا ہے، منافع سب بھائیوں اور والد صاحب میں تقسیم ہو کر ان کے نام جمع رہتا ہے اور گھر کا پورا خرچ تین بڑے بھائیوں کے منافع میں لے کر وضع کیا جاتا ہے، چھوٹے بھائی اور والد صاحب بھی کاروبار میں ہاتھ بٹاتے ہیں، اتمدندہ والد صاحب کی بھائی کی خدمت کے محتاج نہیں، چیتے پھرتے ہیں، اب اگر بڑے بھائیوں میں سے ایک بھائی تبلیغی جماعت کے ساتھ تین چار مہینے کے لئے باہر جانا چاہے، تاکہ اپنی اصلاح، ایمان و یقین درست ہو تو کیا والد صاحب کے لئے اس بھائی کو روکنا درست ہے؟ نیز لڑکا والد صاحب کی اجازت کے بغیر جاسکتا ہے یا نہیں؟ جیسا کہ چار آٹھ دن گھومنے جانا ہو تو بغیر اجازت بھی جاتے ہیں اور والد صاحب کو کوئی ناگواری بھی نہیں ہوتی، نیز اگر تبلیغ میں جانے والے بھائی تین چار ماہ کا اپنا منافع چھوڑ دے اور تبلیغ میں جائے، تو کیا حرم ہے؟

## احواب حامداً ومصیباً:

کر واد صاحب اس کی خدمت سے حاجت مند نہیں ہیں اور اس سے جانے سے کام میں نقصان نہیں ہوتا، اور اسے جہاں بخوشی اجازت دیتے ہیں اور حقوق و ذبیہ کی پیوں سے تکلیف نہیں ہوتے، تو واد صاحب منع نہیں کرنا چاہیے، اس حالت میں وہ اگر جائز یا حرام اور مکمل پختہ کرے، تو اس سے واد صاحب و جریٹ کا، جہاں تک فرض کے حاصل کا رجبہ ہے، اس میں تو واد صاحب کی اجازت کی ضرورت نہیں اور جو رجبہ استیجاب ہے، اس میں واد صاحب کی اجازت و رضا مندی کے بغیر نہ جائے (۱)۔ واد صاحب کہتے ہیں: "اور یہ کرنے سے اجازت دیتے ہیں اور تبلیغی نہ سے روکتے ہیں، تو اس کا یہ صل ہے کہ خوش اور خوش گذرے واد صاحب و بھی تبلیغی سفر میں سے جائے، بسبب ان کو اس کا نفع معلوم ہوگا، تو پھر خواہاں میں سے اور دوسروں کو بھی تبلیغی خوش کریں گے۔ فقط و بدت علی العمر۔"

حررہ عبدالمکرم غفرلہ، ارا معلوم، یوبند، ۲۳-۶-۱۶۷۰ھ۔

## سنن و نوافل کے وقت تبلیغی پروگرام

سوال ۱۰۰۰۔ نمونہ نمبر و مغرب سے بعد تہمت و صرف سے تقریری عدل ہوتا ہے، ابھی وہ سنتیں نوافل ہی میں مشغول رہتے ہیں، اگر مسجد میں تقریر شروع ہو جاتی ہے، تو مقررین درخواست کو بھی نماز میں سمجھن ہونے لگتی ہے، قرأت و تہجیات بس اوقات قعدا و رعات میں بھی جوں ہو جاتی ہے، اگر پروگرام مسجد

اولہ سحرواح لصب العلم السرعی لا دن و ندیہ لو مسجداً الدر السحرا "فی ن لہ یحف عسی و اندیہ الصبغة ن کما مؤسرس، ولہ تکی تفتی عسہ، وفي الحایہ لو اراد الحرواح الی الحج، و کورہ دیک قلدو ن استعی لاد عن خدمہ فلا س، والا فلا یسعه الحرواح، وفي بعض الروایات لا یحرج الی سحید لا یدینہ و یو ش احدهما فقط، لاسعی ۛ الحرواح، لان مرعاة حقیقہ فرص عس و سحید فرص کفایہ۔ سدر السحر مع رد سحر کتاب لحظ و لاسحہ، فصل فی لیع ۲۰۱۶، سعد)

و کذا فی خلاصہ الفتاوی کتاب الکراہیۃ، الفصل الاول ۳۶۷، سہیل اکدمی لاہور۔

(و کذا فی الفتاوی العالمکریۃ، کتاب لکراہیۃ، کتاب السادس و لعسرون ۵، ۳۶۵، ۳۶۶، رشیدیہ)

سے باہر رکھا جاتا ہے، تو سامعین کی اتنی بڑی تعداد نہیں ہوگی۔

کیا دینی تبلیغ کے لئے نماز کے اوقات میں تقریر و تعلیم وغیرہ کی نجاشیں مسمیٰ ہیں؟ اگر فتویٰ رو سے نجاشیں نہیں نکل سکتی، تو جماعت والے کیا کریں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرائض و سنن مؤکدہ کی رعایت رکھتے ہوئے تبلیغی پروگرام شروع کیا جائے، جسے نیکوایہ ہیں، جو نماز کے ارکان و اجابات شرعیہ سنن سے واقف نہیں، انتہیات وغیرہ کو جس طرح تصور پر نہیں جانتے، ان کی نمازوں کو صحیح کران اور نماز کی اہمیت ذہن نشین کران، ان کی طرف راغب کران، بہر حال نوافل سے اہم اور قبل ترجیح ہے، نوافل کو خواص حضرات بعد میں مسجد ہی میں یا مکان پر بھی ادا کریں گے، لیکن شت رکعت اور خوشامد رکعت جن دنوں مسجد میں لایا گیا ہے، ان کا پھر ہاتھ لگنا اور جمع ہونا مشغل ہوگا اور فرائض و جماعت سے پرہیز کرتے ہیں، اس کے بعد بھی سنن مؤکدہ مختصر کی رعایت کر لیں، تو جماعت والے انتہات، انتہا خیان نہیں ہوگا۔ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

مسجد میں آواہین پڑھیں یا تبلیغی وعظ سنیں؟

سوال [۱۰۱۰۱]: مسجد میں جماعت تبلیغی بعد نماز مغرب تعلیم کرتی ہے، جو سورت سلوۃ آواہین پڑھتے ہیں، وہ اس کے خلاف ہیں، ہماری نمازوں میں خلل پڑتا ہے، اگر بعد میں تعلیم کرتے ہیں، تو لوگ رستے نہیں، تو کیا تعلیم ترک کر دیں، کیا صورت ہونی چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نوافل کے لئے افضل اور احسن طریقہ یہ ہے کہ مکان پر پڑھے، گو مسجد میں بھی منع نہیں ہے، کبیری (۱)

(۱) "(و) تطوعہ بها (فی البیت افضل) وهذا غیر محض بسا بعد الفریضة بل جميع النوافل ما عدا التراويح وتحية المسجد، الأفضل فيها السرا، لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلي جميع السور والنور في البيت، على ما تقدم من حديث عائشة حين سأله عبد الله بن مسعود عن صلاحته عليه السلام وغيره من الأحاديث، وفي الصحيحين أنه عليه السلام احتج بحجرة في مسجد من -

شرح منیۃ میں سنن روایت بھی ذکر کی گئی ہے، خصوصاً مغرب کی نوافل کے لئے، لیکن جو لوگ تعلیم کے مقابہ میں نوافل کو اختیار کرتے ہیں، ان کو زبردستی نوافل سے باز نہ رکھا جائے، بلکہ نرمی سے سمجھایا جائے کہ نوافل بعد میں بھی ہو سکتے ہیں اور مکان پر بھی آہو سکتے ہیں، لیکن جو لوگ دین سمجھنے کا اہتمام نہیں کرتے، اس لئے کہ ان کو نہ توجہ ہے نہ فرصت اور وہ صرف نماز کے لئے مسجد میں آجاتے ہیں، اگر ان کے کان میں دین کی کچھ باتیں پڑ جائیں تو بہتر ہے، لیکن نمازوں میں خلل پڑتا ہو تو رک جانا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

### تبلیغی اجتماع میں کچھ چیزیں لوگ بھول گئے، ان کا حکم

سوال [۱۰۱۰۲]: یہاں کچھ عرصہ قبل تبلیغی اجتماع ہوا تھا، جس میں لوگ شرکت سے اپنے دینی رومان، چھڑیاں، جوتے، اجتماع کا وہاں میں بھول گئے ہیں، چنانچہ اجتماع کے موقع پر بھی بار بار منبر صوت پر آمدن کیا گیا تھا، مگر اس وقت تک ان کا کوئی مانک یا نہیں، خصوصاً دینی رومان کو تو ماحول پر کوئی مینے آتا بھی نہیں، تو کیا ہم ان سب چیزوں کو فروخت کر کے کسی غریب و صدقہ کر سکتے ہیں؟ یا پھر بعینہ یہ چیزیں صدقہ کرنی ہوں گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعینہ ان کو خیرات کرانے، اس نیت سے کہ ان کے مالک کو ثواب ملے، مگر یہ اس وقت ہے کہ مالک کے

= حصیر فی رمض = الحديث الى ان قل فعليكم بالصلاة في بيوتكم فان حبر صلاة المرء في بيته الا المكتوبة واخرج ابوداود صلاة المرء في بيته افضل من صلته في مسجد في مسجدي هذا الا المكتوبة وذكر الامام احمد رحمه الله تعالى عن السائب بن يزيد انه قال لقد رأيت الناس في زمن عمر بن الخطاب إذا انصرفوا من المغرب انصرفوا جميعاً حتى لا يبقى في المسجد أحد كأنهم لا يصلون بعد للمغرب حتى يصبروا الى اهلهم والعص يقولون الطلوع في المسجد حسن وفي بيت احسن كما قال المصنف، وبه أفتى الفقيه أبو جعفر . (الحلي الكبير، ص: ۴۰۰، سهيل اكيذهمي لاهور)

(وكذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۲۲، سعيد)

و كذا في لفتاوى العالم كبره، كتاب الصلاة، الباب التاسع في النوافل ۱/۱۱۳، رشديه)

منے سے مایوس ہو جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبدالمحمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۴/۸۶ھ۔

## اجتماعی جمع کی گئی رقم سے بچے ہوئے پیسوں کا مصرف

سوال [۱۰۱۰۳]: ایک دینی کام مثلاً تبلیغی اجتماع کے لئے چند احباب نے مل کر کچھ رقم جمع کی، اب وہ کام پورا ہو گیا اور نصف سے بھی کم رقم خرچ ہوئی، تو اگر باقی روپے دینے والوں کو واپس کر دیئے جائیں، تو وہ اپنے استعمال میں آسکتے ہیں یا نہیں؟ واپسی کی صورت یہ رکھی جائے کہ کل رقم کا چالیس فیصد حصہ خرچ ہوا ہے، تو اب باقی رقم میں سے چالیس فیصد خرچ کر کے باقی رقم واپس کر دی جائے، چند روپے دینے والے کہتے ہیں کہ ہم نے تو اس کام کے لئے یہ رقم نکالی تھی، اب ہم خود کیسے استعمال کریں، تو کیا یہ احباب خود استعمال کر سکتے ہیں؟ اگر نہ کر سکتے ہوں، تو اس کے علاوہ کسی اور دینی کام میں یہ رقم خرچ کی جاسکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح یہ رقم وہ لوگ بھی خود خرچ کر سکتے ہیں، بہتر ہے کہ ان کی اجازت سے دوسرے دینی کام تبلیغی اجتماع یا دینی مدرسہ میں خرچ کرالے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۴/۸۶ھ۔

(۱) "قوله فيسمع الواقع أي من دفعها من الارض أي النقطة، وأتى دلفاء، فدل على أنه يسمع بها بعد الإشهاد والتعريف إلى أن علب على طه أن صاحبها لا بطلها، والمورد حوار الانتفاع بها ولنصف وحي لحلاصة له يعين أيضاً (رد المحتار، كتاب اللقطة ۳/۹۷، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب اللقطة: ۲/۲۸۹، رشيدية)

(وكذا في الهداية، كتاب اللقطة: ۲/۶۱۵، مكتبة شرکت علمیه)

(۲) "ويشترط أن يكون المؤكل ممن يمكن التصرف بالوع الدي وكذا لأن المؤكل يستفيد ولاية التصرف من المؤكل ويقدر عنه من قبله (شرح المحلة لسليم رسم دار، كتاب الوكالة ۲/۴۷، رقم المادة: ۱۴۵۷، مكتبة حفيه كوئنه)

"الإذن والإحارة مؤكل" (شرح المحلة لحالدا الاناسي، كتاب الوكالة ۲/۴۰۵، رقم

المادة: ۱۴۵۲، حقانیه)



## جماعت والوں کا مساجد میں قیام و طعام وغیرہ کرنے کا حکم

سوال [۱۰۱۰۱]: عوام میں دینی بیداری اور مسائل کا شوق پیدا کرنے کے لئے حضرت مولانا الیاس رحمہ اللہ تعالیٰ نے انتھک جدوجہد کر کے ہندوستان میں تبلیغ کے نام پر جو جماعت تیار کی ہے، بحمد اللہ ملک کے باہر بھی سب کے اثرات پکھیل رہے ہیں اور یہ جماعت مکی پیکے پر ترقی کر کے آج عالمگیر جماعت بن چکی ہے، لوگوں میں دینی شعور، صوم، صلوٰۃ کی پابندی کا نیک جذبہ پیدا ہو رہا ہے، چونکہ اس جماعت سے وابستہ ہونے والے زیادہ تر عمر پڑھے لکھے مسلمان ہیں، اس لئے ان لوگوں کے ہاتھوں طرح طرح کی خرابیاں پیدا ہوتی جا رہی ہیں ورنہ ان لوگوں کے ان رویوں کو دیکھ کر پڑھے لکھے لوگوں کے اندر ایک طرح کی بدگمانی پیدا ہو رہی ہے، اس کے مندرجہ ذیل جواب کو حاصل کرنے کے لئے استفتا، آپ کی خدمت میں ارسال ہے، امید ہے کہ قرآن وحدیث اور فقہی حوالے کے ساتھ مدلل جواب عنایت فرمائیں گے تاکہ اس کی روشنی میں جماعت میں رہائی ہوئی خرابی کی نشاندہی کی جائے اور ذمہ داران تبلیغ کے تعاون سے اس کی اصلاح کی کوشش کی جائے۔

مساجد کو جماعت والوں نے طعام و قیام و نوم و استراحت کی جگہ بنائی ہے، مسجد کے آس پاس جگہوں میں رہتے ہوئے کھانا پینا مسجد میں ہوتا ہے، بانڈی، پلیٹ اور ضروریات کے دوسرے سامان مسجد میں رکھے جاتے ہیں، اس سے نمازیوں کو تکلیف ہوتی ہے، جماعت کے رویہ سے عوام کے دلوں میں سے مسجد کا احتیام نکلتا جا رہا ہے، جماعت والوں کے ساتھ مقامی حضرات بھی کافی مقدار میں مسجد میں سوتے ہیں، بالخصوص مسجد میں سونے والوں کی زمانہ گرمی میں تعداد کثیر ہوتی ہے، مسجد کو اس حالت میں دیکھ کر مسافر خانہ کا دھوکہ ہونے لگتا ہے، کیا باہر سے آنے والی جماعت کے لئے طعام و قیام و نوم و استراحت فقہی رو سے جائز ہے، اگر جواب نفی میں ہے، تو باہر سے آنے والے حضرات کیا کریں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرات علماء کرام دامت برکاتہم و مدت فیوضہم

سیدہ مسنون، نیاز مقرون، دعا مسنون

مسجد میں کھانا سونا مکروہ ہے، ابھی اگر کوئی مسافر ہو اور اس کا کہیں ٹھکانہ نہ ہو یا معکف ہو، تو فقہاء نے

اجازت دی ہے، جیسا کہ درمختار میں ہے

”وَمَنْ لَمْ يَلِدْ لَمْ يَمُتْ“ درمختار

”وإذا أراد ذلك ينبغي أن يولي لا يحكف، فيدخل، ويدرك منه نعلني

بقدر مانوی، أو يصلي، ثم يفعل ماشاء“ فتاویٰ ہندیہ ۱۷ (۱) شامی ۱/ ۶۱۳۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص احتکاف کے علاوہ بھی غشی احتکاف کی نیت کرے اور مسجد میں جا کر نماز ذکر اللہ کچھ کرے، تو اس کے لئے بھی کھانے سونے وغیرہ اعمال کی اجازت ہے، مگر مسجد کو موٹل دربارہ چنی خانہ بنایا جائے، مسجد کے آس پاس اگر کوئی جگہ ہو، تو کھانے پکانے کا انتظام وہاں مناسب ہے، آج کل بے شمار مسجد ملک کے مختلف حصوں میں غیہ آباد پڑی ہوئی ہیں، کسی جہان پر بالکل ہی غیہ وں کا قبضہ ہے، جن میں رہتے ہیں اور ان کے جاؤر بھی وہاں پلتے ہیں، گو بر پیشاب وہیں ہوتا ہے، کتنی ہی مسجد متسل ہیں، بعض صرف جمعہ کے لئے کھلتی ہیں اور بعض میں مؤذن اگر کسی وقت کبھی ایک دو آدمی کے ساتھ کبھی تنہا نماز پڑھ لیتا ہے، بعض مسجد متسل بھی نہیں، کبھی کوئی آگیا، اس نے نماز پڑھ لی، بعض مساجد سے متعلق جا سیداد (زمین و مکان) وقف ہیں، دوسرے لوگ ان پر قبضہ کر گئے ہیں، ان سے مقدمہ کی نوبت آئی ہے اور بعض جگہ مقدمہ بھی حاکمیت نہیں۔

ان حالات کو دیکھتے ہوئے اگر تبلیغی جماعت مسجد میں جا کر وہاں احتکاف کی نیت کر کے ذکر و تلاوت تعظیم میں مشغول رہے، وہاں کھانا بھی کھائیں اور سو بھی جائیں، تو اس سے لوگوں کو زیادہ متوحش ہونا نہیں چاہیے، کیونکہ وہاں دین کا ہی کام ہوتا ہے، بے نمازی بھی ان کی بدولت مسجدوں میں آتے اور نمازی بن جاتے ہیں، مسجدیں آباد رہتی ہیں، اذان جماعت پابندی سے ہوتی ہے، غیہ وں کے قبضہ سے حفاظت ہو جاتی ہے، اس نے بخاری شریف، باب من حرم فی المسجد (۲) اور اس کے ذیل کی احادیث نیز اور دوسرے ابواب مشہور (۳) باب من حرم فی المسجد، باب (۴) أصحاب سحر فی المسجد

۱، (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاۃ، مطلب فی العرس فی المسجد ۱/ ۶۶۱، سعید)

(و کذا فی الحلی الکبر، فصل فی احکام المسجد، ص ۶۱۲، سنبل اکبدمی لاہور)

و کذا فی الفتاویٰ العالمکیرہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الخامس فی اذات المسجد الح ۵/ ۳۲۱، (رشدیہ)

(۲) (صحیح البخاری، کتاب الصلاۃ: ۶۳/۱، قدیمی)

(۳) (صحیح البخاری، کتاب الصلاۃ: ۶۳/۱، قدیمی)

(۴) (صحیح البخاری، کتاب الصلاۃ: ۶۵/۱، قدیمی)

اور ب (۱) سنی و سنی و سنی و سنی (۲) رأس و غیرہ و سنی و سنی،  
 - ب (۳) سنی و سنی و سنی و سنی (۴) (۵) سنی و سنی و سنی و سنی  
 کرنے سے بہت سے مسائل واضح ہوں گے۔ نیز ا شبابہ النظر میں سے نفس فی احکام المسجد (۵)  
 میں بہت سی جزئیات موجود ہیں۔ کتب احادیث میں بھی موجود ہے، مال صدقہ مسجد میں جمع کیا جاتا تھا، وہیں  
 سے تقسیم ہوتا تھا (۶) اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں جب حکومت فارس و فتح کیا تو مال غنیمت  
 مسجد ہی میں بار ڈال کیا، شاید آن کل کے بولی تا جبر صاحب، یحییٰ، تو، و یہ رائے قنکر میں کہ یہ مسجد نہیں، بلکہ

(۱) (صحیح البخاری، کتاب الصلاة: ۱/۶۵، قدیمی)

(۲) (صحیح البخاری، کتاب الصلاة: ۱/۶۶، قدیمی)

(۳) (صحیح البخاری، کتاب الصلاة: ۱/۶۶، قدیمی)

(۴) (صحیح البخاری، کتاب الصلاة: ۱/۶۸، قدیمی)

(۵) (الأنساب و السطو، الفس الثالث، الجمع والفرق، القول فی احکام المسجد، ص ۴۳۹، دار الفکر بیروت)

(۶) بخاری شریف میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس بارے میں مستقل باب باندھا ہے۔

”باب القسمة وتعلیق القوف فی المسجد“

”عن انس رضي الله تعالى عنه قال: اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سال من التحريين.

فقال: ”اشروه في المسجد. وكان اكثر ما اتى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم“

(صحیح البخاری، کتاب الصلاة، باب القسمة وتعلیق القوف فی المسجد ۱/۶۰، قدیمی)

”قال الحافظ اس ححر رحمه الله تعالى في شرح هذا الحديث

”ووضع الحاجة منه هب حوار وضع ما يشترک المسلمون فيه من صدقة و نحوه في

المسجد، ومحلها ما اد له يسمع مما وضع له المسجد من الصلاة وغيرها مما يسي المسجد لأجله، و نحوه

وضع هد المال وضع مال ركة الفطر“ (فتح الباري، کتاب الصلاة، باب القسمة وتعلیق القوف في

المسجد ۱/۶۱۰، قدیمی)

و کد فی عمدة القاری، کتاب الصلاة، باب القسمة وتعلیق القوف فی المسجد ۲/۲۳۹، دار الکتب

العلمیہ بیروت)

کسی فیکٹری کا گڈام ہے، تاہم احقر ام مسجد کا نڈ سب کو زرم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اجوب صحیح بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

## عورتوں کی تبلیغ

سوال [۱۰۱۰۵]: کیا پر فتنہ پر آشوب زمانے میں عورتوں کی تبلیغ کے لئے محمدؐ، شہ شہ،

و قصبات وغیرہ میں جانا درست ہے؟

۲۔ کیا محمدؐ یا غیہ محمدؐ میں پیش وقت نماز بہ جماعت ترجمہ قرآن پاک سننے کے لئے عورت شریک ہو سکتی ہے؟

۳۔ کیا عورتوں کو صحت حاصل کرنا ضروری ہے؟ براہِ مہربانی یہ بھی بتائیں کہ وہ کون سے عوم ہیں، جن

کا سیکھنا ضروری ہے؟ کیا اس کا ذریعہ مروجہ تبلیغ ہے؟ اور کوئی ذریعہ ہو سکتا ہے؟ اور اس کے لئے وہ باہر نکل سکتی ہیں یا نہیں؟ یہ عوم ہوا کہ بغیر محرم کے حج تک کی بھی عورتوں کے لئے اجازت نہیں ہے۔

۴۔ مہلغین عورتوں میں کہتے ہیں کہ اگر تبلیغ کے لئے تمہارے مرد منع کریں، تو ان کا کہنا مت مانو،

کیونکہ اللہ کے مقابلہ میں والدین و خاوند سب غیر ہیں، کیا اس قسم کے الفاظ کہنا درست ہے؟

۵۔ اکثر مہلغین تبلیغ کی فضیلت اور اجر و ثواب میں آیات و احادیث پڑھ کر سناات ہیں، جو جہدِ اکبر

کے لئے آئی ہیں، کیا ان مروجہ تبلیغ میں ان احادیث و آیات کا پڑھنا درست ہے؟ مثلاً: "مروا حلف

و ثقلاً" (الآیۃ ۱) اور مجاہد فی سبیل اللہ کے لئے سرت الہی نیویوں کا ثواب آیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ضہوریات دین کا علم حاصل کرنا مرد و عورت سب پر فرض ہے (۲)۔

(۱) (التوبة: ۴۱)

(۲) "عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: طلب العلم فريضة

عمى كل مسلم ومسلمة" الحديث (المقدمة من سنن ابن ماجة، باب فصل العلماء والحث على طلب

العلم، ص: ۲۰، قدیمی)

(ومشكاة المصابيح، كتاب العلم، الفصل الثاني: ۳۴/۱، قدیمی)

جو والدین والدہ عموں میں نہیں سکھائیں، وہ بڑی حق تلفی اور ختمِ مرت ہیں، جس کا بھگتن دنیا میں بھی کرنا ہوتا ہے اور آخرت میں بھی کرنا ہوتا ہے، اس تعلیم نہ ہونے کے مناسبتاً یہ ہیں، کہ والدین اپنے اپنے گھروں میں ضروری، یعنی تعلیم کا قیام کریں، تو معذرت بہت آسان ہو جائے، اگر ایسا نہیں کر سکتے تو کم از کم ہر محلہ میں، یعنی تعلیم کے لئے مدرسہ کا تہ کیا قیام کرنا چاہئے۔

اگر یہ بھی نہیں تو جہاں مدارس قائم ہیں، وہاں بچوں کو بھیجا جائے، لیکن اس میں بھی عمل و شمار سمجھا جاتا ہے، اگر بچہ ٹہلے کے سبب بٹھک جائے، اعتقادات، اخلاق، اعمال صالحہ، اقوال اور معاشرت میں عمومی خرابی کے دروازے کھل رہے ہیں اور مسلمان ذات و رسوائی میں گرفتار ہیں، اس عمومی بکارت کی اصلاح کے لئے تعلیم کو عام کرنے اور دینی فضا بنانے کے لئے تبلیغی جماعت کا کام اس وقت مناسب اور مفید ہے، لیکن یہ بھی کسی وقت مفید ہے جب کہ اس میں احکام شریعہ کی پابندی کی جائے، اگر حدود و شرع سے تجاوز ہوگا، تو یہ کام بھی فتنوں کی آماجگاہ بن جائے گا۔

اس لئے اب مقررین کو انتہائی احتیاط اور حدود کے ماتحت تقریر کرنا لازم ہے، کوئی بات خلاف سنت زبان سے نہ نکلے، کوئی عمل احکام فقہ کے خلاف نہ ہو، کام اللہ کی خوشنودی کے لئے کیا جائے، عورتوں کے لئے پردہ کی سخت تاکید ہے، بلا ضرورت اپنے مکان سے نہ نکلیں (۱)، نامحرموں کے سامنے نہ ہوں، یہ بات نہ ہوسنیں

”واعلم ان نعلم العلم یكون فرضا عس، وهو بقدر ما یحتاج الیه وفرض کفایہ، وهو ما راد عبہ لضع عمر“ (الدرالمختار، مقدمہ ۱، ۲۰۰، سعید)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ”یا ایہا النبی قل لا یروا حک وسانک وساناء المؤمنین یدیں علیہن من حلابیہن“ (الاحزاب: ۵۹)

قال العلامة الحصص روی عن عبداللہ رصی اللہ تعالیٰ عہ قال ”الحلب الرداء“ وقل اس انی یحیی عن محامد یحلیس، لبعلم انہن حرائر“ ولا یعرض لہن فاسق“ وروی محمد بن سبریں عن عبیدہ یدیں علیہن من حلابیہن“ قال تضع عبیدہ، واحرج احدی عہ، حکم القرآن للحصص: ۵۴۶، ۳، قدیمی)

عن اس مسعود رصی اللہ تعالیٰ عہ، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال المرأة غوره فاد اخرج استشر فیما الشیطان، مشکاة المصابیح، کتاب الکحاح، باب لطر إلى المحضوة، الفصل الثانی: ۲/۲۶۹، قدیمی)

جانے سے توان روکا جائے اور تبلیغی اجتماع میں بے پروہ زریب زینت کے ساتھ خوشبو لگا کر اجازت دی جائے،  
بندہ دونوں جہد بے پروہ جانے سے روکنا ضروری ہے۔

سینئر بہ حان معصیت کا ہے، جس کو سب ہی تاج بڑبانتے ہیں، وہاں کسی طرح بھی جانا کسی کے لئے  
بھی درست نہیں تبلیغی اجتماع میں آمران کے سب بے پروہ جانے سے فتنہ پیدا ہو جائے، تو اور زیادہ معصیت کا سامن  
ہوگا، وہاں پروہ کے ساتھ اپنے محرم کے ساتھ جانے سے ان کی اصوات محمد والوں کے لئے مفید اور درست ہے،  
غیر محرم کے سفر کرنا درست نہیں۔ اگر شاہد ایسا حکم دے جس سے خدا کا حکم ٹوٹتا ہو تو پھر اس کی طاعت جائز  
نہیں (۱)، یقیناً پروہ احکام شریعہ کے مطابق حکم دے تو طاعت لازم ہے۔ جہاد کا مفہوم بہت عام ہے، دین کی  
خطر جہد و جہاد کہا گیا ہے، امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ اور دوسرے بہت سے شراح حدیث نے جہاد کی بہت سی  
قسمیں نامی ہیں (۲)۔

قسم کے ذریعہ دین کے احکام و مکلف بھی جہاد ہے، دینی کتابیں پڑھنا بھی جہاد ہے، مدارس و کتب  
قائم کرنا بھی جہاد ہے، تبلیغ کے لئے جانا بھی جہاد ہے، وسط و نصیحت کرنا بھی جہاد ہے، اس پر مخفی غیبن اعتراض

(۱) "عن علی رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا طاعة في معصية الله.  
لما الطاعة في المعروف" (صحيح مسلم، باب وحب طاعة الأمراء في غير معصية وتحريمها في  
المعصية: ۱۴۵/۲، قدیمی)

اسمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا طاعة لاحد في معصية الله تارك  
وتعالى" (مسند الامام احمد بن حنبل، بقية حديث الحكم بن عمرو العنباري، رقم الحديث  
۲۰۱۳۱: ۵۹/۶، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) "والجهاد بكسر الحيم أصده لغة" المشقة "وشرعا بدل قوة في قتال الكفار ويطبق ايضا على  
مجاهدة النفس والسيطان والفساق، فاما مجاهدة النفس فعلى تعبد أمور الدين، ثم على لعمل بها، ثم  
على تعليمها، واما مجاهدة الشيطان فعلى دفع ما دأبى به من الشهوات وما يريه من الشهوات، واما  
مجاهدة الكفار فتح باليد واللسان والقلب، واما مجاهدة الفساق فاليد ثم اللسان ثم القلب"  
(فتح الباري، كتاب الجهاد والسير: ۳/۶، قدیمی)

(و كذا في بذل المحمود، كتاب الجهاد ۱۹۲/۳، إمداديه)

(و كذا في زاد المعاد، فصل في مراتب الجهاد، ص: ۳۰۳، دار الفكر)

کرتے ہیں، ان کا جواب ایٹان سے متاثر نہ کرنا چاہیے، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے حدیث ”مسئلہ منہ فی سبیل اللہ، رحمۃ اللہ علیہ“ (ص: ۱۲۴) (۱)، کو جمعہ کی نماز کے لئے بیان کیا ہے اور جہاد کے لئے جیسی، یعنی جس کے قدم اللہ کے راستہ میں خیراً و سوباً نہیں، وہ دوزخ میں نہیں جائے گا، خدا کے راستہ سے مراد جہاد فی سبیل اللہ ہے، مگر جو شخص جمعہ کے لئے جائے، اس کے راستہ کا بھی یہی جہاد ہے، اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الجمعہ میں ص ۱۲۶ پر اس حدیث کو بیان فرمایا ہے، پھر اس کو کتاب الجہاد میں ذکر فرمایا ہے (۲)۔

اس سے معلوم ہوا کہ جہاد کا مفہوم ان کے نزدیک بھی عام ہے، لیکن خدا کے راستہ میں قتل ہونے کا ثواب جو مخصوص ہے، وہ قتل ہونے ہی میں ہے، وہ دوسری طرف جہاد سے نہیں ہے، ہند جہاد قتل کے ساتھ مخصوص کر دینا صحیح نہیں، امید ہے کہ آپ کے جملہ اعتراضات کا جواب اس تحریر سے حاصل ہو جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۸/۹۹ھ۔

## عورتوں کے لئے تبلیغی سفر

سوال [۱۰۱۰۱]: مستورات بغیر اپنے محرم کے تبلیغ کرنے کی غرض سے سفر کرتی ہیں، تو کیا یہی عام اور خیر عام عورتوں کا سفر کرنا، مذکورہ صورت میں جائز ہوگا یا نہیں؟

۲ عورتیں تبلیغ کرنے کی مجاز ہیں؟

۳ اگر عورتوں کو تبلیغ کرنے کا حق نہیں ہے تو پھر مستورات دین کے مسائل کی طرح کیا ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ شرعاً اس کی اجازت نہیں کہ کوئی عورت بغیر محرم کے نہ نکلے، خواہ کسی مقصد کے لئے ہو (۳)۔

(۱) (صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب المشي إلى الجمعة: ۱/۲۴، قدیمی)

(۲) (صحیح البخاری، کتاب الجہاد و السیر، باب من اعترت قدمه فی سبیل اللہ ۱/۳۴۲، قدیمی)

۳۔ فی الہدایۃ لا یحوز لہا ان تحج بعیرہا ای لروح والمحرور، إذا کن بینہما و بین مکۃ ثلاثۃ

م۔ بحلاف ما إذا کان بینہما و بین مکۃ اقل من ثلاثۃ اداء۔ لأنہ یباح لہا الخروج إلى مدون السفر بعیر

محرور (الہدایۃ، کتاب الحج: ۱/۲۳۳، شرکت علمیہ)

۲ عورتیں بھی عورتوں کو حد و شریعہ میں رہتے ہوئے تبلیغ کر سکتی ہیں، بندہ کرنی چاہیے، کسی مکان میں جمع ہو جائیں اور کوئی عورت ان کو کتاب پڑھ کر سنا دیا کرے، کلمہ نماز درست کرادے، حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے عقائد اخلاق و اعمال سکھا دیا کرے۔

۳ اس کا جواب ۲ سے خارج ہے۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ۔

## عورت کا مخلوط مجمع میں وعظ کہنے کا حکم

سوال (۱۰۱۰): عرض کرنا یہ ہے کہ ہمارے محمد دین بازار، حیدر آباد میں ۱۰۰ تاریخ کو ایک زنانہ جتماع میں ایک خاتون صاحبہ بیان کرتی تھیں، بانٹا بطور لاؤڈ اسپیکر کے ساتھ جس میں عورتوں اور مردوں کا تقطع مرتب ہے، کیا یہ صحیح ہے کہ ایک عورت اپنا وعظ مردوں کو سنا سکتی ہے؟ اس کا جواب قرآن و حدیث کی روشنی میں دیجئے اور خاتون صاحبہ کا دعویٰ ہے کہ وہ اپنا وعظ مردوں کو برابر سن سکتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورت کا تبلیغی اجتماع میں لاؤڈ اسپیکر پر تقریر و وعظ کرنا، جس سے نامحرم مردوں تک آواز جائے، صحیح نہیں، غلط طریقہ ہے (۱) اس کو چاہیے کہ وہ اس کے لئے تبلیغی جماعت کے مرکز مثلاً مائیں دہلی سے دریافت

= "وقال في المصحح كما في الصحيحين "لا تسافر امرأة ثلاثاً إلا ومعها ذو محرم"، وفي لفظ لهما "فوق ثلاث" وفي لفظ للحارثي "ثلاثة أيام" (فتح القدير، كتاب الحج ۲/ ۴۲۰، مصطفى البابي الحلبي مصر)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الحج: ۵۵۱/۲، رشديه)

(وكذا في رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج: ۴۶۴/۲، ۴۶۵، سعيد)

(۱) "قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى "ور العورة) للحرمة جمع بدنها حلا الوحه والكفين والقدمين. وصوتها على الراجع".

"قل عليه السلام التسبيح للرجال والتصفيق للنساء فلا يحسن ان يسمعها الرجل، وفي الكافي ولا تسي جهرًا. لأن صوتها عورة" (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة قيل مطلب في النظر إلى وجه الأمر: ۴۰۶/۱، سعيد)

"قال العلامة الحصاص تحت قوله تعالى: ﴿ولا يضر من بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينهن﴾ =



کریں، وہاں سے بھی اس کی اجازت نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

مدہ عبدالمودعہ، دارالعلوم، یوبند، ۲۳، ۵، ۹۹ھ۔

### عورتوں کا تبلیغی جماعت بنا کر نکلنا

سوال ۱۰۰۸: ہماری عورتوں میں عورتوں کی جماعتیں محمد اور بی بی محمدہ میں تبلیغی شت سرتی ہیں ورمروں کے اجتماعات کی طرح عورتوں کے اجتماعات ہوتے ہیں، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ کسی محفوظ جگہ میں اس پاس کی بہت سی عورتیں جمع ہو جاتی ہیں، جماعت نسواں کی امیر یا اس کی اجازت سے کوئی ایک عورت، عورتوں کے مجمع کو خطب سرتی ہے، کبھی کتاب پڑھ راور کبھی دوسرے طریقے سے دین واسلام کی باتیں، یہ رفتار دن بدن تیز تر ہوتی جاتی ہے، کبھی حال ہی میں ہمیں سے کچھ عورتیں اپنے گروے کے ساتھ بہار کے بعض مقامات پر عورتوں کو تبلیغ کرنے کے لئے گئے تھے، مختلف محلوں میں عورتوں کے اجتماعات ہوئے، اس کی وجہ سے عورتوں میں تبلیغ کا جذبہ بڑھتا جا رہا ہے، ہمیں سے عورتوں کی آمد سے ہمارے علاقہ میں پانچل کچنی، موافق و مخالف سواریاں کرنے لگے، بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ عورتوں کی جماعتیں مرکز ام الدین دہلی کے ذمہ داروں کے مشورہ سے بھیجی جاتی ہیں، غرض یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے عہد مبارک میں مردوں کی طرح عورتوں کی جماعت یک نیک مقصد کی ضرورت کرتے تھے۔ خداے راشدین تابعین، تبع تابعین کے دور میں اس کا ثبوت ملتا ہے! فقہی رو سے اس کی گنجائش ہے! اگر نہیں ہے تو عورتوں کی اصداغ کا جائز طریقہ کیا ہو سکتا ہے؟ عورتیں جماعت کا کام اس طرح کر سکتی ہیں! مندرجہ بالا امر کا نشانی بخش جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرکز تبلیغی نظام الدین دہلی سے عورتوں کے جماعت نکلنے کی کوئی ہدایت کی گئی ہو تو میرے علم میں نہیں،

لانه، "وفيه دلالة على ان المرأة مهيبة عن رفع صوتها بالكلام بحيث يسمع ذلك لأحباب ولدك كره أصحاب اذان النساء- لانه يحترح فيه إلى رفع الصوت والمرأة مهيبة عن ذلك"، (الحكم تقران، باب ما يجب من غص البصر عن المحرمات: ۳/۴۶۵، قدیمی)

"وأما أذان المرأة، فلأنها مهيبة عن رفع صوتها؛ لأنه يؤدي إلى الفتنة" - الحواشي، كتاب

الصلاة، باب الاذان: ۱/۴۵۸، (رشديه)



ومرہ کے لئے بھی تو نہ رتی ہیں، اس طرح اس کو بھی سمجھ لیا جائے، اصل تو یہ ہے کہ ماں، باپ، بھائی بہن وغیرہ بچوں کو گھر میں تعلیم دیں اور دین سکھائیں، شاہد کے ذمہ بھی نہ وری ہے، بیوی و دینی تعلیم دے، مرضہ وری مسائل سکھائے، مگر اس ذمہ داری کو حق نظر انداز کیا جا رہا ہے، اگر اس ذمہ داری کا حساس ہو جائے، تو کچھ مشکلات پیش نہ آئیں۔ فقط، اللہ تعالیٰ اعلم۔

امداد العہد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اجواب صحیح بندہ نقی مالدین، دارالعلوم دیوبند۔

## مستورات کا اجتماع

سوال [۱۰۱۰۹]۔ گزارش ہے کہ منڈے میں عورتیں بھی بیٹھتے ہیں وہ تین یا چھ بیگنی اجتماع کرتی ہیں یہ عورت کتاب پر حتمی ہے، یہ اجتماع متعلق مخلوق میں جگہ جگہ ہوتا رہتا ہے، ہمیں نہیں تو ہزاروں میں بھی ہو کر مستورات کو چاہنا پڑتا ہے اور دن میں یہ چھٹا پھرتا ہوتا ہے، ایسے اجتماعات کیسے ہیں؟ کیا مستورات شریک ہو سکتی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دین میں مردوں عورتوں سب مرضہ وری ہے (۱)، عورتوں کے لئے زیادہ اہم طریقہ یہ ہے کہ مکان پر رہ کر اپنے ولد بھائی چچا شوہر وغیرہ محرموں سے کیجئے، اگر یہ ممکن نہ ہو تو دیگر مستورات سے پردہ کے ساتھ جا کر کیجئے، مستورات نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں درخواست کی تھی تو ان کے لئے مخصوص مکان و مخصوص جگہ کے لئے اجتماع تجویز فرمایا، یہ تھا، وہاں پہنچ کر جمع ہونا حدیث شریف میں مذکور ہے (۲)، حدود

(۱) "قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "طلب العلم فريضة على كل مسلم" سنن ابن ماجه،

كتاب السنة، باب فضل العلماء والحث على طلب العلم، ص: ۳۳، دارالسلام،

(و مشکاة المصابيح، كتاب العلم، الفصل الثاني: ۱/۶۳، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في فتح الباري، كتاب العلم: ۱/۱۴۱، دار الفكر)

(۲) "قال النساء للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم: علنا عليك الرجال فاجعل لنا يوماً من نفسك،

فوعدهن يوماً ليقفن فيه فوعظهن وامرهن - صحيح البخاري، كتاب العلم، باب من جعل للنساء يوماً -

شرع کے اندر رہنا اور فتنوں سے بچنا لازم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۸/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، ۱۲/۱/۸۸ھ۔

## کیا مرکز تبلیغ آمدنی کا ذریعہ ہے؟

سوال [۱۱۰]: دینی انجمن امین اولیاء میں جو تبلیغی مرکز ہے، وہاں پر روزانہ سیکڑوں آدمی کھانا کھاتے ہیں، اس کے لئے چندہ ہوتا ہے یا مخصوص لوگ اس کام کو چلاتے ہیں؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

چندہ کرنے کا ہم کو علم نہیں، اگر اس کی تحقیق مطلوب ہو، تو ان سے ہی تحقیق کی جائے، یہ چیز فتویٰ کی نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## ایک واقعہ کی تحقیق

سوال [۱۱۰]: سائل کا بیان ہے کہ ایک مبلغ صاحب نے اپنی تقریر میں یوں بیان کیا کہ ”چندہ عرب یعنی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اشاعت اسلام کے لئے ملک چین گئے اور وہاں غلہ کی تجارت شروع کی اور اس طرح سے غلہ کے نقائص دور کرنے کے بعد غلہ کو وہاں کی قیمت سے کم قیمت پر یہ دعا کر کے بیچا کہ ”اے اللہ! کاشت کار مٹی میں دانہ ملاتا ہے، تو تو اس کے دانے کو ضائع نہیں کرتا ہے اور ہم تو تیری مخلوق پر صرف کر رہے ہیں، کیا ہمارے دانوں کا بدلہ تو نہیں دے گا۔“ اس دعا کے بعد یہ لوگ اپنا غلہ کم قیمت پر لوگوں کو دیتے رہے، جو غلہ ان لوگوں کے پاس تھا، اس میں اللہ پاک نے ایسی برکت دی کہ پھر وہ ختم نہ ہوا اور یہ اپنی تجارت میں عام دوسرے تاجروں پر غالب آگئے اور پھر وہاں ان کے ذریعہ سے اسلام کی اشاعت ہوئی۔“ دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہ کون سے صحابہ تھے، ان کے نام کیا تھے، ان کا یہ واقعہ کس کتاب میں ہے؟

= علی حدة فی العلم، ۲۳، دارالسلام

(وصحیح مسلم، کتاب البر والصلة والأدب، باب فصل من یموت له ولد فحسنه، ص ۱۶۷، دارالسلام)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ن مقرر تبلیغ صاحب سے دریافت کریں، تو پھر کتاب میں تلاش کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

باصواب۔

حررہ العبد المذنب، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱/۱۳۸۹ھ۔

بریلوی مکتب فکر کی طرف سے اکابر علماء دیوبند اور تبلیغی جماعت پر اعتراضات اور ان کے

جوابات

سوال [۱۰۱۱۲]: حضرت مہتمم صاحب دامت برکاتہم!

گزارش یہ ہے کہ بریلی کے تبلیغی جماعت اور اکابر علماء دیوبند پر کچھ اعتراضات اور اس سلسلہ میں سوالات آئے ہوئے ہیں، جن کا ترجمہ عربی میں پیش خدمت ہے۔ براہ کرم مولانا ارشد احمد صاحب کے ذریعہ دارالعلوم سے ان کے جوابات لکھوا دیجئے۔ وہو ہدایہ۔

”۱۔ فل نعانى. هـ وما كنا معدس حتى سعت رسولاً (۱) فضر

في هده لانه شريفة، بن مات كثر معدس في عصر برهن على كفرهم

هل بعدون أم لا؟ فإن قيل: هم غير معدس عدم شيع، بيهم، فكون

سمعدون عقده مؤمن فحسب، وكون محض بحديث شريف (أي،

كتره أهل حجة وفلة أهل حجة) وإن قيل هم معدس، فقد وجدوا مسعين

فصر، أي لا يسهل فكون هم شيع نحسن نحسن وهو محل وإن

فل يس مقصود من هـ سيع دعوه كثر، أي الإسلام من مقصود

غريب مسلمين بلين عيسون معدس الإسلام، وغريب من واحد من

كف، أي همه حشنة جمعهم على مسن، واحد مع قطع بصر عن

الاختلافات الفروعية، فيقال: لهذه الأفعال (أى: دعوة الملة، أى: الصلاة وغيرها) سعى تبليغا وما كنه تسمية شخص أو جماعة بأسماء غير لائقة بهم وإن جاز تسميه القومية، والتذكير، وبحوهم تبليغا، لحاز تسمية ديث المسع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

٢... قد عرف من تعريف النبي أنه لم يرد بالتبليغ وحبوا، فظن آ في  
فمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حسا، فمن كس، من  
سرس (١) "وعمد، مرة لأس" (٢) كنف سوب سمة هذه لأفعل سعة  
سدى هو من ميرت حرسين، ومن كس هذا بلا سة مسقف من سة صلى  
الله تعالى عليه وسلم "تببع سة سة" هذا سرة سة سة  
فمن كس سرة سة سة حصر في حة سة، ومن سة سة سة  
سرة زمانهم وأفعالهم، وإن كان المراد بهما "العالم والجاهل" فقد انقلب  
لأمر في سعي سة سة يوم أكثرهم سة وسع سة  
٣... سة وسر في سرح كثر سة سة وسع في سة  
سة سة وسر سة سة سة سة سة سة سة سة  
دينية، فما سب قول هذه الجماعة لمن لا يستطيع أن يخرج معهم: "لا

(١) "حديث علماء امتي كآساء بي إسرائيل" قال شيخنا ومن قبله الدمري والركشي انه لا صل  
له، زاد بعضهم: ولا يعرف في كتاب معتبر. (المقاسد الحسة، حرف العين المهملة، رقم الحديث  
٤٠٠، ص: ٣٣٢، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في الموضوعات الكبرى، حرف العين المهملة، رقم: ٦١٣، ص: ١٥٩، قديمي)

(وكذا في كشف الخفاء، حرف العين المهملة، رقم: ١٤٣٣: ١٤٣/٢، المكتبة العصرية)

(٢) (سنن أبي داود، كتاب العلم، باب في فصل العلم: ١٥٤/٢، مكتبة رحمانية)

(وجامع الترمذي، كتاب العلم، باب ما جاء في فضل الفقه على العبادة: ٩٤/٢، سعيد)

(وسنن ابن ماجه، باب فضل العلماء والحث على طلب العلم: ٢٠/١، قديمي)

تخرج حول في سبيل الله بعد دعوه بي سيد<sup>۱</sup>

مربدين دمسجه مع انهم نفعين من هذه لأفعلن دسيه

۴ ..... بعد دغى بر من سام بي ع حيد لله سبحانه وتعالى ،  
فصعد ، وغتر ، قدمو بي حاشيه فلا ، وكر كثر لأغص ، وأحر ، هذه  
هي العادة في الأنبياء والمرسلين ، وحدث من على حشفه فعايه ودغويه ،  
بحلاف هؤلاء الجماعة ، يقدم إليهم أكثر الأغنياء ، لا مبر ، وكر سوصفين  
لذين أقعدو من عمن وسائر سوصفين في غصلايه ، كد ، وحدث لأغص ،  
لا يؤدو الزكاة والصدقه ولا ينفقون على اليتامى والفقير ، و صعد ، لأغص  
بي دعوتيه ، هذه حلاف عدو لإسلامه وأمر ، حق ، وبي فيل . انهم دعوى  
ساحكمه ، سوعقه لحسة كمد في نمر ، ومحدو لأغص ، كير  
وخصصو على كثير لفائدة ، ففي هذا نقول سسة أي دعوه بر من  
ولأبي ، وهو صل نقاد وعقلا .

۵ ..... لا عتمد على لأعمال لحسة وعدم بحوف سسها ورس  
من رحمة الله لتراكم المعاصي كلاهما كفر ، كما جاء في الحديث ، وهذه  
سحما عه ينفقو لأمن من عدت لله بي من حرج معيه أربعين يوم ،  
أربعة أشهر ، ونفويو به : فرت وحبث في لأحره ، وقد مسعت أداني هذا  
نقول كير ، ومبر ، مسيه

۶ ..... يفهم من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم : " لقد هممت أن

أزلق الخ (۱) .

۱ ، ( صحيح مسلم ، كتاب لمساحد ومواضع الصلاة ، باب فصل صلاة لجماعه وبيان لتشديد في التحذير عنها وأنها فرض كفاية : ۲۳۲/۱ ، قدیمی .

(وسن أبي داود ، كتاب لصلاة ، باب التشديد في ترك الجماعة ۱ - ۹ ، رحمه الله)

٦ من محتأحرين عن الجمعة والجماعة كانوا موحودين في عهد رساله كالعصر ابراهيم، وأن النبي الكريم صلى الله تعالى عليه وسلم والصحابه الكرام رضي الله تعالى عنهم لم يذهبوا إلى ديارهم للدعوة إلى الجمعة، وجماعة، واكتفوا بالدعوة العامة فأى شيء يسمع عن اتباع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والصحابه رضي الله تعالى عنه في الاكتفاء بالدعوة العامة؟

٧ نيس بين الأسياء وعرس بين والأصحاب ولأننا في الأصول هكذا يقول أولئك الجماعة "يجوز الالتحاق في جماعتنا لكل من تقلد مذهب من مذاهب الأربعة السعيرة التي ليس لهم اختلاف في الأصول، ولكن أسف فوق لأسف المروي خلاف ذلك! وهم يلحقون في جماعتهم من لا يعتبر بأسف صاحبين ومن لا يؤمن بقدر.

٨ في هذه الجماعة يحرج قوم فانت بهم شرئش كثير وعبيهم قضاءها لأربعة أشهر وأربعين يوماً، ومع ذلك لا يأمرهم أمراء هذا الجماعة بقضاء الفرائض، ولا يتركونهم يقضونها، ولا يأمرونهم بسائر الواجبات كفقة العيال والأهل، ولا يعلمونهم العلوم الواجبة، ولا يتركونهم متعلمها، بل يشوقونهم في تعليم فضائل الأعمال ويحضونهم إلى الأعمال المسونة فما حكم هذه الأفعال في الشرع.

٩..... وما هو رأي أولئك في مشية الله تعالى وقدره؟

١٠..... هذا التسليغ الذي بداه مولانا الياس رحمه الله تعالى مع

الشرائط الجديدة أهو خير من تبليغ العلماء الذين مضوا قبله؟ هذا بدعة حسنة

أم سة أم واحدة؟



۱۱ لا یأمر أصحاب السلیع فی بلادنا من یخرج معهم من

لأغیب، یرکده، فی سبی، مع هؤلاء عن أمرنا یرکده؟

۱۲ نقول للمعبر من سمعناهم یقولون یرکده جماعه من

مسجون یرکده، وہم قسم من نمایه سبی ذکر ت فی نشر، وہم قسم فی

سبیل لله، وہم یا حدیث یرکده من لأغیب، لا نمؤمن بہدہ

بدعوی ہدہ صحیحہ أم لا؟

۱۳ أمر، صاحبہ یمنعون من یخرج معهم فی جماعہ ان

لا تکتب غیرہ غیر دہم، ولو کان ہو صدیقہ صحیح، فما ہی دلتہ ہدہ

شرطاً و صلباً لاحتیقا لا یأمر، باقلاً قو ل لأئمہ المتقدمین،

و مستند من لایاب و لا حدیث بنفسہ

## مولانا اسماعیل شہید علیہ الرحمہ کے متعلق

۱۔ بس یہ تسلیم نہیں کروں گا کہ خدائے تعالیٰ و جہوت بولنا محال ہے۔ (ایک روزہ، ص ۱۴۵)۔

۲۔ ایسا کہنا بدعت ہے کہ خدا کو کان و جہات سے پرہیز ہے اور مومن لوگ خدا کو بہشت میں بلا مکان

و جہات دیکھیں گے۔ (ارضاء الحق، ص: ۳۵)

۳۔ آنحضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یا اولیا، کرام کا نماز میں خیال آنا ممنوع و بدتر ہے، اگرچہ پنی بیوی

یا دوسری عورت کے ساتھ جماع کرنے کا خیال آنا ممانعت میں کچھ درجہ کم ہے۔

۴۔ خدا کو غیب کا علم صرف مشیت کے وقت ہوتا ہے، یعنی جب ارادہ کرتا ہے، تب ہوتا ہے۔ (تقویۃ

الایمان، ص ۱۶)۔

۵۔ خدا کا نقل برداشت نہ کر سکنے کی وجہ سے عرش میں چڑچڑاہٹ ہوتی ہے۔ (ص ۴۱)

۶۔ نبیاء کے معجزات سے جادو اور ساحروں کے اعمال غریب کو اہمیت ہے۔ (ص: ۲۳)

۷۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس خیال سے ”یا محمد“ پکارنا شرک ہے، کہ وہ ہماری دعائیں گے،

یا دیکھیں گے۔

۸۔ جو کسی انبیاء یا اویس کو دور سے پکارتا ہو، وہ مشرک ہے، جو ان کی تعظیم کرے، وہاں جھاڑو دے، پیا سے کو پانی پیا دے، وہ بھی مشرک ہے۔ (تقویۃ الایمان)۔

### رشید احمد گنگوہی

۱۔ رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسماعیل شہید دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے سب دعوؤں کو تسلیم کرتے ہوئے اپنے فتاویٰ رشیدیہ میں ص ۴۱ میں ۵۱۱ نوں، ۵۱۲ سنوں کی روشنی میں اسماعیل دہلوی کو ولی اور اہل جنت فرمایا ہے اور تقویۃ الایمان کے بارے میں کہا ہے کہ نہایت عمدہ کتاب ہے، شرک و بدعت کو سب کھول کر رکھ دیا ہے، لا جواب کتاب ہے، اس کا استدلال قرآن و حدیث سے ہے۔ لہذا اس کو اپنے پاس رکھنا، پڑھنا، اس پر عمل کرنا عین الاسلام ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۴۱)۔

۲۔ خدائے تعالیٰ کو جھوٹ بولنا جائز ہے۔ فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۸۴۔

۳۔ انبیاء اولیاء سے جو غیہ معمولی کام ہوتا ہے، اس کو لوگ حیرت سے دیکھتے ہیں، لیکن ساحروں اور جادوگروں سے اس سے بھی زیادہ عجیب کام دیکھ سکتے ہیں۔ (رشیدیہ، ص: ۲۲)۔

۴۔ محمد ابن عبدالوہاب کے مقتدیوں کو وہابی کہتے ہیں، ان کا عقیدہ اچھا تھا، وہ متبع سنت تھے، بدعت کو مٹانے والے تھے، ان کے مقتدی بھی اچھے لوگ تھے۔ (ص: ۲۳۵)۔

۵۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم غیب نہیں تھا اور نہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے علم غیب کا دعویٰ کیا، نبی کے علم غیب نہ ہونے پر دلالت کرنے والی احادیث و آیات زیادہ وارد ہیں اور رسول خدا کی طرف علم غیب کی نسبت کرنا کفر ہے۔ (رشیدیہ، ص: ۹۶)۔

۶۔ علم غیب خدا کی خصوصیت ہے، اسے کسی اور کی طرف منسوب کرنا، توہم الکفر سے خالی نہیں ہے، خواہ کسی تاویل کے ساتھ ہو۔ (رشیدیہ، ص: ۱۳)۔

۷۔ اولیاء اللہ کو اس عقیدہ سے خیال رکھنا مظنۃ الکفر ہے، کہ وہ یہ خیال رکھنے پر واقف ہیں۔ (رشیدیہ،

- ۸- ”یا شیخ عبد القادر“ کہنا مورد اشک ہے، خواہ کی تاویل سے ہو۔ (رشیدیہ، ص ۵۲)۔
- ۹- اس خیال سے نبی و دور سے پکارنا کہ وہ سن لیتا ہے، کفر ہے۔ (ص ۶۶)۔
- ۱۰- ”کرمہ سحر و فہم میں لکھا ہے کہ حد حلوں، بعد سہیہ
- اس بیت و دور سے اس خیال سے کہنا شرک ہے کہ وہ سن لیتے ہیں۔ (ص ۶۸)۔
- ۱۱- ”رحمۃ معالین“ یہ صرف رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی خصوصیت سے نہیں (ص: ۹۶)۔
- ۱۲- اولیاء کا عرس کرنا ناجائز ہے۔ (ص: ۶۱)۔
- ۱۳- مولود بدعت ہے (ص: ۱۰۳) اگرچہ شرع کے خلاف نہ ہو (ص: ۱۰۵)
- ۱۴- اس زمانہ میں جس نے میری اتباع کی ہے، اس کو بی بشارت باجنت ہے اور اہل جنت ہیں (تذکرۃ رشیدیہ، ص ۱۷)۔

### خلیل احمد انبیٹھوی

- ۱- خدا کو جھوٹ بونا جائز ہونے کے بارے میں جو دعویٰ ہے، وہ کوئی نیا دعویٰ نہیں، کیونکہ قدماء اس کے قائل ہیں۔ (براین قاطعہ، ص: ۲)۔
- ۲- کذب، شرک، خیانت، سفاکت اور ظلم یہ سب صفات خدا کے بارے میں محال کہنا جہالت ہے۔ (تذکرۃ خلیل، ص: ۸۶)۔
- ۳- شیطان اور ملک الموت کا علم جتنا وسیع ہے، اتنے علم کی وسعت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرنا یا اعتقاد رکھنا شرک ہے۔ (براین قاطعہ، ص: ۵۱)۔
- ۴- مولود رسول اور ہندو و نصاریٰ کے مولود و عرس دونوں برابر ہے، بلکہ اس سے بدتر ہیں، کیونکہ وہ دو گ پورے سال میں ایک مرتبہ کرتے ہیں۔ لیکن مسلمان جب چاہتے ہیں، کرتے ہیں، یہ عمل ناجائز ہے۔ (براین قاطعہ، ص: ۱۴۸)۔

### اشرف علی تھانوی

- ۱- نبی خدا کو غیب نہیں، اگر خدا نے بعض عوم کو بتا دیا اس سے کوئی خصوصیت نہیں ہے، کیونکہ علم غیب

جیسے رسول کو ہے، ایسا تو ہر بچہ اور ہر پاگل، بلکہ جانور اور چوپائے کو حاصل ہے۔ (حفظ الایمان، ص ۷-۸)۔  
 ۲- کسی کے پاس حاجت مانگنا، یوم النفل و یوم انتشار و تلاش کرنا، نذر کرتے ہوئے پیسے متعین کرنا، کسی دن کو محسوس خیال کرنا، بزرگوں کے نام ذکر کرنا، یہ سب بدعت ہے اور شرک بھی ہے۔ (بہشتی زیور)

### تبلیغی جماعت کے بارے میں

۱- مولانا محمد ایس رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے استاد رشید احمد گٹنوی کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ اس زمانہ کے مجدد تھے اور قطب تھے اور ان سے مجدد کا کوئی عمل ظاہر نہیں ہوا، لیکن ان کے متبعین و معتقدین سے ہونا کافی ہے۔ (منقولات، ص ۱۲۳)۔

۲- اس خیال سے کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر و غایب ہیں۔ ”اصلاح و اسلام عیدت پارسیوں سے“ پکارنا صحیح نہیں، اگر یہ خیال نہ ہو تو پکار سکتا ہے، لیکن اس سے پرہیز کرنا چاہیے، کیونکہ یہاں شرک خفی ہے۔ (مکتوبات ایس، ص ۹۰)۔

۳- دوسری جگہ فرمایا: ”اے لوگو! میرے اس تبلیغی کام کو برکت سمجھ کر کرتے رہو، برکت الگ رہتی ہے اور مثل دوسرا ہے، یہ ایسا ہی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیدائش جب ہوئی تو اس کے ساتھ یہ برکت بھی شروع ہوئی، لیکن مثل اس کے بعد ہی شروع ہوا، اسی طرح مجھے بھی سمجھو، میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میرا جو حقیقی کام ہے وہ اب تک شروع بھی نہیں ہوا اور جس دن ہمارا یہ حقیقی کام شروع ہو جائے گا، لوگ اس سے سات سو صدی پہلے جیسے مسلمان تھے، ویسا زمانہ لوٹ آئے گا۔“ (منقولات، ص ۳۲)۔

۴- مجھے نیند میں بھی بہت نصیحت حاصل ہوتی ہے، اس وجہ سے مجھے نیند زیادہ ملنے کے لئے کوشش کرنا ہے، حکیموں کے کہنے کی وجہ سے میں سر میں تیل لگا کر مالش کر دیتا ہوں، اس وجہ سے مجھے اچھی نیند آتی ہے اور خواب میں مجھے خبر ہوتی کہ (کسب حیرۃ) کا مامور بالخصوصیت تم ہو اور تم انبیاء جیسے ہو اور لوگوں کے لئے ہم نے بھیجا ہے (منقولات، ص ۴۰)۔

### شیخ الہند محمود الحسن کے بارے میں

۱- یہ کہنا ٹھیک نہیں ہے کہ کوئی اختیار کا خدا کے لئے ملائکہ یا پیغمبروں پر اتارنا محال ہے۔ (جہد المقتل، ص ۳)۔

۲-۱۔ عیسیٰ شہیدی کتاب تقویۃ الایمان قرآن شریف جیسی اہم کتاب ہے، کیونکہ کتاب اللہ سے چند نوک ہدایت پاتے ہیں اور چند لوگ ضدست، یہ ہی حال تقویۃ الایمان کا بھی ہے، کیونکہ جس کے دل میں پہلے سے ہدایت ہے وہ فائدہ حاصل کرتے ہیں اور جس کے دل میں نفاق اور تعصب ہے، وہ اس سے ضدست حاصل کریں گے۔ (جہد المقل، ص ۵)۔

### حضرت نانوتوی کے بارے میں

- ۱- اگر نبی کی کوئی خصوصیت ہے تو وہ صرف علم کے بارے میں ہے اور مل میں سب امت برابر ہیں اور نبی سے غائب بھی جاتے ہیں۔ (تحذیر الناس، ص ۵)۔
- ۲- لفظ خاتم النبیین کو آخری نبی کے معنی جانا جا بلوں کا خیال ہے، کیونکہ قبلیت زمان یا بعدیت زمان سے کوئی خصوصیت نہیں ہے، اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد دوسرا نبی آئے تو خاتم النبیین کے خلاف نہیں ہوگا۔ (تحذیر الناس، ص: ۲-۱۳-۱۲-۱۳)۔

### مولانا حسین احمد کے بارے میں

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام پر آج کل مولود کے نام سے جو مرتے ہیں، اس کو قرآن وحدیث یا عمل صحابی یا تبع تابعین کے عمل سے بھی دیل نہیں ملے گی، بلکہ یہ عادت بندوؤں کے پاس سے مسلمانوں نے یا، عجیب وغریب عادت ہے۔ (الجمعیۃ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

سوال نامہ میں عربی وار دوہ قسم کی عبارتیں بصورت اعتراض برائے جواب موجود ہیں، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ معتضض دونوں زبانوں پر عبور رکھتے ہیں اور دونوں کو سمجھتے ہیں۔ نیز جن کتب پر اعتراضات ہیں، وہ اردو میں ہیں۔ اس لئے مناسب یہی معلوم ہوا کہ جوابات اردو میں تحریر کئے جائیں۔

فأقول والله سوفعلوہم حشر رفیق

۱۔ تبیینی جماعت جس کا مرکز نحمدہ الدین دہلی میں ہے۔ اس کی ابتداء اس طرح ہوئی کہ میوات کا بہت بڑا عقدہ دینی اعتبار سے نہایت پسماندہ علاقہ تھا، جرائم، چوری، ڈاکہ، زنا، قتل وغیرہ میں جاہلیت عرب کے

مشہد تھے، نہ بھی اسدی نہیں تھے، ہاں اور وضع قطع بھی اسدی نہیں تھی، سروں پر چوٹی موجود تھی۔ ہر دوں میں بت رکھے ہوئے تھے، علم اور اخلاق سے بالکل بیگانہ تھے، اس علاقہ کو دیکھ کر حضرت مولانا محمد الیاس صاحب قدس سرہ نے بہت ہی قلق محسوس کیا۔ حضرت اقدس مولانا خلیل احمد صاحب نور اللہ مرقدہ کے ارشاد و اشارہ سے وہاں کام شروع کیا، سب سے پہلے بنیادی چیز کلمہ طیبہ ان کو سکھایا، الفاظ صحیح کروانے، ترجمہ بتایا، تشریح کی، اس کا مطالبہ سمجھایا، پھر نماز کی فرضیت بتائی، اس کا طریقہ سکھایا، پابندی کی تاکید، ہم سیکھنے کی ترغیب دی، ذرا ہی کی تلقین کی، ہر مسلمان کے آرام و اعزاز کی اہمیت بتائی، ہر کام میں اخلاص کا طریقہ سمجھایا، یعنی بیکار باتوں سے پرہیز کا حکم دیا، دین کی ان اہم باتوں کو سیکھنے کے لئے گھروں سے نکلنے کی ترغیب دی۔

شروع شروع میں سخت دشواریاں پیش آئیں، لیکن حق تعالیٰ کی نصرت شامل حال رہی، اس کام کا نفع ان لوگوں کی سمجھ میں آیا اور وہ جان گئے، خالق و مالک اللہ ہے، جو کچھ ہوتا ہے، اللہ کے کئے سے ہوتا ہے، ظاہری اسباب معمولی حیثیت رکھتے ہیں، بغیر خدا کے چاہے ان میں تاثیر نہیں، ہر شئی اپنی تاثیر میں خدا کے پاک کی محتاج ہے اور خدا کے پاک کسی شئی کا محتاج نہیں، لہذا خدا کے پاک سے تعلق کے بغیر یعنی اس کو پہچاننے اور اس کے حکموں پر عمل کئے بغیر زندگی بیکار ہے، وبال جان ہے، اس کے عذاب کو لانے والی ہے، یہ بات ذہنوں میں جب آگئی، تو دین سیکھنے اور مذکورہ باتوں کو حاصل کرنے کے لئے جماعت بنا کر نکلنے کا رواج ڈالا، ہر شخص اپنا خرچ اپنے ساتھ لے کر اپنے مشاغل سے نکل کر باہر جائے، جماعت کا ایک امیر مقرر کر لیا جائے۔

چنانچہ جماعتیں نکلی شروع ہوئیں، کسی کے پاس جھولے میں چنے ہیں اور کسی کے پاس سوکھی روٹی ہے، کسی کے پاس آٹا ہے، وغیرہ وغیرہ، دس آدمیوں کا ایک امیر ہے، جو کہ پارہ نم پڑھا ہوا ہے، وہ ہر ایک کو کلمہ سکھاتا ہے، وضو سکھاتا ہے، الحمد یاد کرواتا ہے اور ”قل ہو اللہ احد“ یاد کرواتا ہے اور التحیات و درود شریف یاد کرواتا ہے، پانچ وقت کی نماز کے ساتھ اشراق، تہجد وغیرہ بھی پڑھواتا ہے، ہر ایک کو دوسرے کی عزت و خدمت کی تاکید کرتا ہے، یہ چیزیں تو اس جماعت کی آپس کا مشغلہ ہے، پھر جس بستی میں یہ لوگ جاتے ہیں، وہاں مسجد میں قیام کرتے ہیں، اعتکاف کی نیت کرتے ہیں، اپنا مشغلہ جاری رکھتے ہیں، اہل بستی کے پاس جا کر ان کو خوشامد کر کے مسجد میں لاتے ہیں، نماز کی اہمیت بتاتے ہیں، اپنا سبق ان کو سناتے ہیں، وہ ان سے دعا و درود کی درخواست کرتے ہیں، آپ بھی ہمارے ساتھ باہر چلیں، ان میں سے حسب توفیق کچھ لوگ وقت نکال کر ساتھ جاتے ہیں،

ہو چھو دین کی مذکورہ باتیں یہ بوک جانتے ہیں، وہ اس جماعت کو سکھاتے ہیں اور جو نہیں جانتے ہیں، وہ دیکھتے ہیں، غرض مثلاً، ایک چمہ زرارہ یہ جماعت واپس آتی ہے، تو دین کی مذکورہ بہت سی باتیں سیکھ کر آتی، اس مدت میں شراب، زنا، چوری، ڈاکہ، گالی وغیرہ زائل سے محفوظ رہی، اپنے مقام پر پہنچ کر بھی اس مشغلے و حسبِ حیثیت باقی رہا، جس قدر ان کی صلاح ہوئی، ان کو خود بھی اس کی قدر ہوئی اور دوسروں کو بھی احساس ہوا کہ فلاں شخص اس قدر جرائم کا مرتکب تھا، اہل بستی اس سے خائف تھے، لیکن ایک چمہ جماعت کے ساتھ گزارنے کے بعد آیا، تو دیکھا کہ اب سب کی عزت کرتا ہے، خدمت کرتا ہے، راحت پہنچاتا ہے، دین کی ترغیب دیتا ہے، چوری اور ڈاکہ چھوڑ چکا ہے، زکوٰۃ و صدقہ دینے کی نیت کر چکا ہے اور پچھٹاؤ بھی بردیا ہے۔

ہذا پچھ عرصہ کے بعد پھر یہ جماعت اور دوسرے لوگوں کی نکلی، غرض اسی طرح تمام مددِ میوات میں دین سیکھنے کا جذبہ متبعین نے پیدا فرمایا اور ان کی محنت سے دوسرے مددے کے بوک بھی متاثر ہوئے اور خدائے پاک کے فضل سے ایسی دینی جدوجہد کی بدولت جگہ جگہ ایسے مدارس بھی قائم ہو گئے جن میں حدیث و تفسیر کی تعلیم بھی دی جاتی ہے، بے شمار لوگ حافظ و عالم بھی ہو گئے، تاجروں، ملازموں، عہدہ داروں، کاشتکاروں، مزدوروں غرض ہر طبقہ کے بے شمار لوگ اس محنت میں لگے ہوئے ہیں، یہ جماعتیں اپنی غربت و افلاس کی وجہ سے پیدیں بھی طویل سفر کرتی ہیں اور باحیثیت لوگ بس، ریل، ہوائی جہاز سے بھی سفر کرتے ہیں، بندرگاہوں پر اور جہازوں میں بھی کام کرتے ہیں، جدہ، مکہ مکرمہ، حرات، مزدلفہ، مدینہ منورہ میں بھی کام کرتے ہیں۔ جس کی برکت سے بہت لوگوں کا حج صحیح طریقہ پر ادا ہوتا ہے، حرم شریف اور احرام کے حقوق بھی بجا لاتے ہیں، زندگی کے ہر شعبے میں اس کی برکات نمایاں ہیں، اس جماعت کے اصول کو اختیار کرنے سے تمام دین کی طرف رہنمائی ہوتی ہے۔

اب یہ ہے کہ ہر چھوٹا اپنے بڑے سے دین کو حاصل کرتا ہے اور ہر بڑا اپنے چھوٹے کو اس کی حیثیت کے موافق سکھاتا ہے، اسی جماعت کا نام تبلیغی جماعت ہو گیا، کیونکہ یہ جماعت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایسا نوادین اپنے مسلمان بھائیوں کے پاس پہنچاتے ہیں، پھر پہنچانے والے کو تبلیغی کہتے ہیں، تبلیغ کے معنی پہنچانے ہی کے ہیں (۱)۔

(۱) "الإبلاغ" (الاسم من الإبلاغ والتبليغ، وهما الإيصال) يقال أبغعه الحر إبلاغاً، وبلغه تبليغاً، =

یہاں داراعنوم میں بھی ایک مستقل شعبہ ہے، جس کا نام شعبہ تبلیغ ہے، اس میں متعدد حضرات مامور ہیں، جن کو مبلغ ہی کے نام سے یاد کیا جاتا ہے، ان کو کبھی کسی نے رسول اللہ نہیں کہا، نہ کہنے کی اجازت ہے، حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مختلف احکام پہنچانے کے لئے مختلف صحابہ کرام کو مامور فرمایا اور وہ مبلغ قرار پائے (۱)۔ مگر ان کو رسول اللہ قرار نہیں دیا، رسول اللہ اور مبلغ کے درمیان تساوی کی نسبت نہیں کہ یہ مبلغ کو رسول اللہ کہنا بڑبڑ ہو، جن کا رتبہ تبلیغ و نئی، حجت تام ہوئی، جن کو نہیں دئی، ان کو خبر ہی نہیں کہ کوئی رسول دنیا میں آئے ورا دکام خدا کو پہنچانے، ان کا حال خواہاں امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتب عقائد و اصول میں منقول ہے (۲)۔ غیر

- والثانی اکثر، فل الرابع (تاج العروس ۲۲ ۴۴۸، دار احیاء التراث العربی بیروت)

"ابلاغ الیہ او صدہ و یقال بلع عنہ الرسالة الی القوم او صلھا الیہم" (المسجد فی اللغة والإعلام، ص: ۴۸، انتشارات اسما علیان، تہران ایران)

"والإبلاغ الإیصال، وكذلك التلیغ، والاسم من البلاغ" (لسان العرب: ۸ ۴۱۹، دار صادر بیروت)

(۱) "وكان عادة يعمه أهل الصفة القرآن، ولما فتح المسلمون الشام أرسده عمر بن الخطاب ورسل معه معاذ بن جبل وأنا الدرداء رضي الله تعالى عنهم، ليعلموا الناس القرآن بالشام ويفقهوهم في الدين، وأقام عادة بحمص، وأقام أبو الدرداء بدمشق ومضى معاذ رضي الله تعالى عنه إلى فلسطين" (أسد الغابة في معرفة الصحابة، رقم: ۲۷۸۹: ۳/۵۵، دار الفكر)

"ومن مفاقه (أي عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه) مفا... وسيره عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه إلى الكوفة، وكتب إلى أهل الكوفة: "إني قد بعثت عمار بن يسار أميراً وعبدالله بن مسعود معلماً ووريراً، وهما من الحياء من أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من أهل بدر فاقبلوا بهما، واسمعوا قولهما، وقد اثرتكم عبدالله على نفسي" (أسد الغابة في معرفة الصحابة، رقم: ۳۱۷۷: ۲/۲۸۳، دار الفكر)

(وكذا في الإصابة في تميز الصحابة: ۲/۲۰۱، رقم: ۴۹۷۰، دار الكتب العلمية بیروت)

(۲) "قال أبو حيفة رحمه الله تعالى "لولم يبعث الله تعالى رسولا لوحب على العقلاء معرفته بعقولهم" (أصول الشاشي، الأصل الأول، فصل في الأمر: ۳۳، قديمی)

او کذا فی تفسیر روح السعانی، سی اسرائیل ۱۵ ۱۵ ۳۹، دار احیاء التراث العربی بیروت)



مسلموں میں آج بھی رسائل اخبارات تقریر کے ذریعہ تبلیغ جاری ہے، اس سے نفع بھی ہو رہا ہے۔

۲۔ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تبلیغ پر مامور تھے۔

﴿إِنَّمَا بُعِثْتُ بِكُمْ رَسُولًا مُبْتَلًى بِمَا فِي بُطُونِ النَّاسِ مِنْ تَفَعُلٍ فَمَنْ أَمَلَ الْإِبْرَاطَ﴾ (۱)۔

اسلام و ایمان کی تبلیغ کا رُوح، احکام کی تبلیغ اہل اسلام کو، پھر یہ بہن "یہ نہ ہے یومرہ شمس و حور۔"

کیسے صحیح ہو سکتا ہے؟

یہ تو نص قطعی کے خلاف ہے، تبلیغ کا حکم دو صحابہ کے انقراض سے ختم نہیں ہوا، بلکہ یہ توقیہ مت تک

چھ گا، دین ایسا نہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ پر اہم کو تبلیغ فرمائی ہو اور حاضرین جتہ اوداع کو

تبلیغ کے لئے مامور فرما کر سلسلہ ختم فرما دیا ہو، ورنہ آپ تک دین کیسے پہونچتا، دین کی تبلیغ و اشاعت کے لئے

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ازالۃ الخفاء میں بے شمار صحابہ و تابعین و من بعدہم کی مسلمہ جمیعہ کا ذکر کیا

ہے (۲)۔ یہ کہنا کہ جاہل تبلیغ کرتے ہیں علماء کو، یہ غلط بات ہے، ناواقفیت پر مبنی ہے، اس کی تفصیل جواب نمبر ۱

میں مذکور ہے، جاہل لوگ علماء کو سبق سناتے ہیں، ان سے علم حاصل کرتے ہیں۔

۳۔ دین کے لئے مساجد میں وعظ بہنا اور مدارس میں تعلیم دینا بھی دینی افعال و اعمال ہیں، اس

میں کوئی شبہ نہیں، تبلیغ کے لئے لکھنا بھی دینی عمل ہے، جو شخص ایک عمل میں مشغول ہے اس کو دوسرے عمل کی مذمت

کا حق نہیں، یہ بھی مسلم ہے کہ ایک عمل کو پورا کرنے سے اس کا ثمرہ ملتا ہے جو عمل نہیں کیا اس کا ثمرہ نہیں ملتا، مثلاً

(۱) (المائدة ۶۸)

(۲) ہر یکے شیخ رامیداند و کتابے میخواند، بعد ازاں سرگروہ خود را مثل ابوحنیفہ نسبت حنفیان، و شافعی نسبت شافعیان می ماند،

و مجتہدین سیدے عبد اللہ در نسبت قاریان، و خولجہ نقشبند نسبت نقشبندیان، و خولجہ طہری نسبت طہریان، و خولجہ چشتی نسبت چشتیان، و خولجہ سلسلہ این

بزرگان منتہی می شود، جنید بغدادی و معاصران و سلف و امثالین قریب و بزرگ است، و شیخ بو حسن اشعری و محمد طوسی و ثعلبی و واحدی

و امثال ایشان را تفسیر، محمد بن اسحق در تفسیر و علی بن ابی طالب و سوم آنکہ علماء صحابہ را در آفاق فرستند، و ایشان را امر نمایند

بروایت حدیث و امر، و از حاصل کنند بر اخذ از ایشان چنانکہ فی راق، انظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ عبد اللہ بن مسعود را با جمعی کوفہ فرستاد،

و معقل بن یسار و عبد اللہ بن معقل و عثمان بن حصین را بصرہ و عبد الوہاب بن عاصم و ابو ذر را بکربلا و ابو موسیٰ بن جعفر بن ابی ہریرہ را بکربلا

فرستاد، و بعد از انکہ از حدیث ایشان تجاوز کنند، (ازالۃ الخفاء، مکتبہ سوم، در بیان کیفیت خلفاء راشدین در میان آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و امت ۶۲، سہیل کبیری، پور)

نماز پڑھنے سے نماز کا ثمرہ ملے گا، روزہ نہیں رکھا تو روزہ کا ثمرہ نہیں ملے گا۔ یہی حال تمام اعمال و افعال کا ہے۔  
فی سبیل اللہ کا اطلاق ہم دینی کام کے واسطے نکلنے پر آتا ہے۔

چنانچہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے جب دس موقع پر بھی اور نماز جمعہ کے لئے نکلنے کے موقع پر بھی اس حدیث کو ذکر کیا ہے، جس میں فی سبیل اللہ کا لفظ آیا ہے (۱)۔ رہنمائی کریں، مشغول، شوق و صدر دل سے تعاون کریں، اللہ تعالیٰ اچھے ثمرات مرتب ہوں گے۔

۴ میوات کا مدقہ جہاں سے اس کام کی ابتداء کی گئی، نہایت مفہوم الال مدقہ ہے کہ لوگ ان میں اہل ثروت نہیں، غریب وک ہیں، اولاً اس دعوت پر لبیک کہنے والے ہیں، ہمارے مدقہ میں ممو، عامۃ غرباء و ضعفاء ہی در بدر پھرتے ہیں، مالدار طبقہ بہت بعد میں متوجہ ہوا، وہ بھی بہت کم ہے، صحابہ کرام میں حضرت عثمان غنی، حضرت ابو بکر، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ معمولی اور ضعیف درجہ کے حضرات نہیں تھے (۲)، ہاں! اکثریت ابتداء میں ضعفاء و غرباء کی تھی، نیز اولاً ضعفاء کا قبول کرنا دلیل قطعی نہیں، صرف قرینہ ہے، دلیل قطعی اور قرینہ میں فرق ہے۔

۵..... کسی عمل حسن پر جو بشارت ہو اس کو سنا دینے سے یہ کیسے لازم آگیا کہ معاصی پر عذاب سے مامون و بے خوف کرو یا گیا، آخر احادیث شیعہ میں بشارتیں وارد ہیں، مثلاً چالیس روز جماعت سے تکبیر اولیٰ

(۱) "حدثنا عباہ ابی رفاعۃ قال "أدركني أنوعيس رضي الله تعالى عنه وأنا أذهب إلى الجمعة فقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول "من اغبرت قدماه في سبيل الله حرمه الله على النار" (صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب المشي إلى الجمعة: ۱/۲۳، قديمي)

"أحمرسي أنوعيس اسمه عبدالرحمن بن حمر رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما اغبرت قدما عدا في سبيل الله فتسمه النار" (صحيح البخاري، كتاب الجهاد، باب من اغبرت قدماه في سبيل الله: ۱/۳۹۴، قديمي)

(۲) "حدثنا هشام عن أبيه أسلم أنوبكر رضي الله تعالى عنه وله أربعون ألفاً فألقها في سبيل الله" (الإصابة في تمييز الصحابة: ۳/۱۳۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في تاريخ الخلفاء، ص: ۳۷، مؤسسة الكتب الثقافية)

(و كذا في أسد العابة: ۲/۲۲۲، دار الفكر)

سے نماز پڑھتے پر نہ اسے برأت اور نفاق سے برأت وارد ہیں (۱)۔ اس کو نہ دینا بھی یہ مذہب خداوندی سے مومن کر دیتا ہے۔

نیز ”مس و لا یزید لا یزید“ بھی وارد ہے (۲)۔

نیز یہ تو غور کریں! کہ تبیغی نصاب میں فضائل نماز وغیرہ کتب ہیں جو جماعت میں پڑھی اور سنائی جاتی ہیں، ان میں ترک جماعت اور دیگر معصی پر سخت وعیدیں ہیں، وہ بھی یہ جماعت سناتی اور بیان کرتی ہے۔ پھر خوف سے مومن ہو جانے کا شبہ کیسے کیا جاسکتا ہے؟

۶ جو شخص جماعت میں نہ آتا، اس کے پاس آدمی بھیجا جاتا، تب حدیث میں مذکور ہے (۳)۔ نیز مذکورہ فی سوال میں تہدید بہت کافی ہے، آج یہ کافی نہیں، اس کی قدرت بھی نہیں۔

۷ کیا اہل زنج کی اصلاح واجب نہیں، اگر ان کو ساتھ لے کر حق مذکور درست کیا جائے اور اعمال صادق کی تلقین کی جائے، تو کیا یہ کام معصیت ہے؟ یا اگر وہ خود آئیں، تو ان کو منع کر دیا جائے؟ کیا منفقین

(۱) ”عن ابن مالک رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى الله أربعين يوماً في جماعة يدرك التكبيرة الأولى، كتبت له براءتان، براءة من النار وبراءة من النفاق“ (جامع الترمذی، کتاب الصلاة، باب ما جاء في فصل التكبيرة الأولى ۵۶، سعید)  
(۲) ”جامع الترمذی، کتاب الإیمان، باب ما جاء فيمن يموت وهو يشهد أن لا إله إلا الله ۹۲، سعید“  
(۳) ”وکذا في صحيح ابن حبان، کتاب الإیمان، باب فصل الإیمان ۴۳۶۳، ۴۳۶۴، رقم الحديث ۵۱، موسسة لرسالة“

”وکذا في مستدرک علی الصحیحین، کتاب التوبه والإیماء: ۲۷۹/۴، رقم الحديث ۴۸ ۷۶۳۸، دار الکتب العلمیہ بیروت،

۳ ”عن عمر بن الخطاب فقد سلیمان بن ابی حنیمہ فی صلوة الصبح، وان عمر عدا الی السوق، ومسکس سلیمان بن المسحد والسوق، فمر علی النقاء او سلیمان فقال لها ”لم أر سلیمان فی الصبح“ فقالت ”به رت بصلی فعلیہ عشاء، فقال عمر رضي الله تعالى عنه ”لأن أشهد صلوة الصبح فی جماعة أحب الی من أن أقود لیلۃ“ (موطأ امام مالک، کتاب الصلاة، باب ما جاء في العتمة والصبح، ص ۱۵، قدیمی)

ومسکدة المصابیح، کتاب الصلاة، باب الجماعة وفصلیاء الفصل الثالث: ۹۷/۱، قدیمی)



بتانے اور فتویٰ دینے کی اجازت نہیں، اس کے نصاب میں جو کتابیں پڑھی اور سنائی جاتی ہیں، ان میں لکھے ہوئے مسائل کو اہل علم و اہل فتویٰ سے سمجھ کر عمل کرنے کی تاکید ہے، جو مسئلہ نصاب میں نہ ہو، اس کو اہل علم اور اہل فتویٰ سے پوچھ کر عمل کریں۔

۱۳ یہ یہاں ہے جیسے کہ کوئی طالب علم اپنے مدرسہ میں رہتا ہے، اس کی تربیت کے لئے قانون بنا دیا گیا ہے کہ دوسرے کمرہ میں نہ جائے، دوسری جماعت کے طالب علم سے بات نہ کرے، مدرسہ سے باہر کوئی رشتہ دار نہ ہو، بلا اجازت اس سے ملاقات کے لئے نہ جائے، اس قسم کی پابندی کے منافع پر غور کریں کہ کس قدر اوقات کا تحفظ ہے، فتنوں سے امن ہے، جمعیت قلب ہے، اپنے علم اور مقصد کے ساتھ لگن ہے، یہ پابندی ایسی نہیں، جیسی زنا اور سرِ قد پر پابندی ہے کہ خلاف کرنے سے سنگسار مردیا جائے گا یا قطع ید مردیا جائے گا، جس کے لئے دلیل کی ضرورت ہو، اطباء و ڈاکٹر بھی زیرِ علاج مریض کو بہت سی مباح چیزوں سے پرہیز بتاتے ہیں، ان سے بھی شرعی دلیل نہیں دریافت کی جاتی، بد مریض کی مصلحت اور اس کے لئے ان کے تجربہ پر قناعت کی جاتی ہے۔

یہاں تک عربی عبارت میں تحریر مردہ شبہات و اعتراضات کے جوابات ذکر کئے گئے، اب اردو عبارات میں لکھے ہوئے اعتراضات کے جوابات تحریر ہوتے ہیں۔

حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب شہید رحمہ اللہ تعالیٰ پر جو اعتراضات آپ نے لکھے ہیں، یہ نئے نہیں ہیں، بریلی کے اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں صاحب نے ایک عورت کو پس پردہ بٹھا کر اس کی گود میں بچہ دے کر دروازہ و کراہ کی نقل اور اس کے بچے کو بیدار کر کے رونے کی آواز پر سب لوگوں کا کھڑے ہو کر یا نبی سلام علیک یا رسول سلام علیک پڑھنا، ان چیزوں کو حضرت مولانا نے بدعت و ناجائز لکھا ہے، کیونکہ قرآن کریم اور حدیث شریف آثارِ صحیحہ اجماع فقہ، مجتہدین نیز دیگر اولیاء کرام جیسے حضرت سید عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ، حضرت خواجہ معین الدین اجمیہ کی رحمہ اللہ تعالیٰ، حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی رحمہ اللہ تعالیٰ، حضرت بہاؤ الدین نقشبندی رحمہ اللہ تعالیٰ سے ثابت نہیں، نیز اس میں سخت توہین ہے، ایک عورت کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وادہ بنانا ہے اور اس کے بچے کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بنانا ہے اور ویسا کہ اس مجلس میں ولادت ہو رہی ہے (استغفر اللہ العظیم)۔ اگر مقلدوں کے والدین ولادت کا اس طرح مینا لیا جائے تو وہ خود بھی اس کو برداشت نہیں کر سکتا، کوئی غلط اور غیہ ثابت چیز نہ ہو تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر مبارک خواہ ولادت

شریف کا ذکر ہو، خواہ بچپن کی تربیت کا، خواہ عبادات، معاملات، غزوات کا ذکر ہو، حتیٰ کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تعلق رکھنے والی کسی چیز کا ذکر ہو، مثلاً: بکری، اونٹنی، تلواریں، لباس وغیرہ، ہر ایسی چیز کا ذکر موجب سعادت اور باعث خیر و برکت ہے (۱)، حضرت مولانا رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ محدث ساری عمر ذکر مبارک میں رہے، حدیث شریف پڑھاتے رہے، اتباع سنت کی متقین کرتے رہے، درود شریف کی ہدایت کرتے رہے، بدعات کو مٹاتے رہے۔

۱۴ تذکرۃ الرشید، ص ۷۱ میں یہ الفاظ موجود نہیں، البتہ مولانا احمد رضا خان صاحب نے خاص وصیت فرمائی ہے کہ ”میرے دین و مذہب پر جو میری کتب سے ظاہر ہے، عمل کرتا ہر فرض سے اہم فرض ہے۔“ حالانکہ ان کی کتب مدت دراز سے چھاپ کر شائع کر دی ہیں، ان کے جوابات بھی چھپے ہوئے ہیں۔ مگر مبتدیین رضا خانیوں کا حقیقہ ان اعتراضات کو بار بار چھاپتا رہتا ہے اور ملک میں پھیلاتا رہتا ہے، یہ دن ملک بھی پہونچتا ہے، اسی طرح حضرت مولانا رشید احمد صاحب محدث گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ اور دیگر اکابر دیوبند پر جو اعتراضات لکھے ہیں، ان کے جوابات بھی بار بار دیئے جاتے ہیں۔ ”نحۃ لأهل السنة، نسحۃ لمدراء، توصیح میں، ستنہاب لثاقب، سبیل السداد، تسبیل العرفان، تغیر العیون، کشف حقیقت، انکشاف حقیقۃ ندعت، صاعقۃ آسمانی، رضا خانی مذہب اور بھی بہت سی کتابیں ہیں، مدت سے شائع شدہ ہیں، ان کو دیکھئے تو حقیقت معلوم ہوگی اور اس طرح اکابر دیوبند کی عبارتوں کو مسخ کیا ہے۔ اور اس قدر جھوٹ ان کی طرف منسوب کر کے ان کو بدنام کرنے کی کوشش کی ہے۔ اور یہ کوشش اب بھی برابر جاری ہے، اگر حضرت مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید رحمہ اللہ تعالیٰ نے خدائے پاک کی شان میں اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان (۱) ”نفس ذرمیہ“ اور علامہ علیہ السلام کو کوئی منع نہیں کرتا، بعد از ولادت آپ کا مثل ذر و میر و حالات کے منسوب ہے۔“ (براہین قاطعہ، ص ۳)

”ولا بأس بالحلوس للوعظ إذا أراد به وجه الله تعالى“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب

الکراہیہ، الباب الرابع فی الصلاة والتسبیح وقراءة القرآن ... : ۳۱۹/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدرالمختار، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع ۲۱۰۳،

دارالمعرفۃ بیروت)

(و کذا فی إمداد الفتاوی، کتاب البدعات: ۲۲۹/۵، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

میں کستی و بادی کی ہے۔ تو ان پر صاف صاف فتویٰ خود بریلی سے ہی دریافت کریں، اگر ان سے کفر کا فتویٰ ملتا ہے، تو جو ان کو کافر نہ کہے، حالانکہ وہ ان کی کفریت سے خوب واقف ہے، تو اس پر کیا فتویٰ ہے؟ اگر مولانا مرحوم پر کفر کا فتویٰ نہیں تو کیوں نہیں؟ مہربانی فرما کر ان باتوں کا جواب بریلی سے منگا کر ہمارے پاس بھیج دیں۔

اب ان کے متعلق نمبر وار جوابات مختصر عرض ہیں

۱- یہی حاصل ہے، مولانا احمد رضا خاں صاحب کی تحریر کا بھی، دیکھو، حیات اموات، ص ۶۔

۲- مولانا محمد اسماعیل صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی یہ عبارت نہیں۔

۳- یہ بھی مولانا محمد اسماعیل صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ پر بہتان ہے، انہوں نے یہ عبارت نہیں لکھی۔

۴- یہ بھی غلط ہے، انہوں نے ایسا نہیں لکھا۔

۵- سنن ابوداؤد شریف میں یہ حدیث پاک موجود ہے (۱)، یہ بریلوی لوگ حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کیا فتویٰ لگائیں گے اور جو صحابہ کرام اس کو روایت کرتے ہیں اور محدثین لکھتے ہیں اور تمام دینی بڑے مدارس میں یہ کتاب پڑھائی جاتی ہے، صحاح ستہ میں داخل ہے، ان سب پر کیا فتویٰ لگائیں گے، اگر حدیث کے معنی کسی کو معلوم نہ ہوں، تو وہ اہل علم سے دریافت کرے، فتویٰ لگانے کا اس کو کیا حق ہے؟؟؟

۶- نبی پر وحی آتی ہے، اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی نصرت ہوتی ہے، معجزات کا ظہور ہوتا ہے، ساحر و جادوگر جو کچھ، عمال غریبہ کرتے ہیں، وہ اس کے لئے مستقل محنت و ریاضت کرتے ہیں، شیاطین ان کی مدد کرتے ہیں، جس کی وجہ سے سیدھے سادھے آدمی چکر میں پڑ جاتے ہیں، اس لئے ایسی چیزوں کو دیکھ کر اپنا ایمان کمزور نہ کریں، ان کو مقرب نہ سمجھیں، اہمیت کا یہ مطلب نہیں کہ جادوگر مقرب ابی ہوتے ہیں، بلکہ جادو نقصان پہونچانے والا چیز ہے، اس سے بچنے کی اہمیت ہے۔

(۱) "عن حیر بن محمد بن مطعم عن ابیہ، عن حدہ، قال "اتنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عربی فقال یا رسول اللہ! حدثت الانفس وصاغت العیال" قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "وضحک اندری ماتقول" وضحک اندری ما اللہ! ان عرشہ علی سمواتہ لہکذا" وقال بأصابعہ مثل القمۃ علیہ، وإنہ لینط بہ أبطیط الرجل بالراکب"، وقال ابن بشار فی حدیثہ: "ان اللہ فوق عرشہ، وعرشہ فوق سمواتہ" وروی الحدیث (سنن ابی داؤد، کتاب شرح السنۃ، باب فی الحیمۃ ۲، ۳۰۵، ۳۰۶، مکہ رحمانیہ)

۷۔ یہ توفیق کی کتابوں مجمع الانہر وغیرہ میں بھی لکھا ہے کہ ایسا عقیدہ رہنا کہ ہماری ہر پکار اللہ تعالیٰ کی طرح ہر جگہ سے براہ راست سنتے ہیں، شرک ہے (۱)۔ حدیث پاک میں ارشاد ہے کہ جو شخص میری قبر کے قریب صلوٰۃ وسلم پڑھے میں اس کو خود سنتا ہوں، جو شخص دور سے پڑھے، وہ مانند کے ذریعہ میرے پاس پہنچایا جاتا ہے (۲)۔

۸۔ جو عقیدہ نمبر ۷ میں لکھا ہے، اس عقیدے کے ساتھ پکارنے کا حکم تو وہی ہے، جو اوپر مذکور ہو، انبیاء، پیغمبر اسلام، اویا، راسخین، تعظیم و اہم ہے، اس کی تعظیم کو شرک نہیں لکھا، یہ ان پر بہتان ہے، ان کو سجدہ کرنا شرک ہے، اس کی ہرگز اجازت نہیں، وہاں نفس جھاڑ دینا اور نفس پیاسے کو پانی پلانا بھی شرک نہیں، جو کام اللہ پاک کے ساتھ خاص ہے، وہ غیر اللہ کے ساتھ خاص کرنا ضرور شرک ہے، مثلاً: یہ کہنا کہ مجھے جیادے دیجئے یا ان کی قبر پر سجدہ کرنا وغیرہ اس کو حضرت مولانا رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرک لکھا ہے، جس سے بچنا ضروری ہے۔

### حضرت اقدس مولانا رشید احمد صاحب محدث گنگوہی کے متعلق اعتراضات کے جوابات

۱۔ واقعہ حضرت مولانا محمد اسماعیل صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ بہت بڑے مہتمم، محدث،

(۱) "وبکفر لقولہ ارواح المشانح حاصرة تعلم اھ" (مجمع الأنہر، کتاب السیر، باب المرتد، النوع الأول: ۶۹۱/۱، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب السیر، باب احکام المرتدین: ۲۰۹/۵، رشیدیہ)

(وکذا فی السراية علی هامش الفناوی العالمکیریہ، کتاب الفاظ تکرر اسلاماً او کفراً، الحج، الفصل الثاني، النوع الثاني فیما يتعلق بالله تعالیٰ: ۳۲۶/۶، رشیدیہ)

(۲) "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "من صلی علی عبد فري سمعته، ومن صلی علی نایا أسمعته" (شعب الإيمان، الخامس عشر من شعب الإيمان، باب فی تعظیم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وإحلالہ وتوقیرہ، رقم الحدیث ۱۵۸۳، ۲۱۱۲، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی کسر العمال، کتاب الأدکار، قسم الأقوال، الباب السادس فی الصلاة علیہ وعلى اله علیہ الصلاة والسلام، رقم الحدیث: ۲۱۶۲: ۲۳۹/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

ومشکاة المصابیح، کتاب الصلاة، باب الصلاة علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وفصلها، الفصل الثالث: ۸۷/۱، قدیمی)



بزرگ، صاحب نسبت تھے۔ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے بھتیجے اور حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے پوتے تھے، خدا اور رسول کے دشمنوں سے جہاد کیا، بڑی مشقتیں برداشت کیں، جہاد ہی میں شہید ہوئے "سیرت سید احمد شہید" میں ان کے حالات دیکھئے، جن کو دیکھ کر ایمان تازہ ہوتا ہے۔ تقویۃ الایمان میں انہوں نے اپنے دور کی بدعات و شرکیہ رسوم و عقائد کی خوب تردید کی ہے، جس طرح کسی کے پیٹ میں مادہ فی سدہ جگہ پکڑ چکا ہو جس کی وجہ سے صحت برباد ہو رہی ہو، اس کو مسہل دوا دی جاتی ہے اور مادہ فی سدہ نکالا جاتا ہے اور صحت کو بحال کیا جاتا ہے، اسی طرح تقویۃ الایمان کے ذریعہ عقائد فی سدہ و شرکیہ رسوم کو انہوں نے ختم کیا ہے اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ہونے والی کوششیں کیا، اللہ تعالیٰ ان کے درجات کو بلند فرمائے، مسہل کی وجہ سے مریض کے پیٹ میں درد بھی ہوتا ہے اور بار بار بیت الخلاء میں بھی اس کو جانا پڑتا ہے، ذائقہ بھی خراب ہو جاتا ہے، مگر مادہ فی سدہ کے نکل جانے پر اس کی قدر معلوم ہوتی ہے کہ کتنی بڑی تباہی کی بلا سے نجات مل گئی۔ اس لئے تقویۃ الایمان میں بعض تعبیرات مسہل کی طرح تیز اور سخت بھی ہیں، مگر مضمون ان کا مفید ہے، اسی لئے حضرت مولانا رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی تعریف فرمائی۔

۲۔ حضرت مولانا رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ عبارت کہیں نہیں لکھی، یہ تو ان پر بہتان ہے،

فتاویٰ رشیدیہ میں ایک سوال کے جواب میں وہ فرماتے ہیں

"الجواب: ذات پاک حق تعالیٰ جل جلالہ کی پاک و منزہ ہے اس سے کہ متصف

بصفت کذب کیا جائے۔

فَلَمْ يَلِدْ وَلَمْ يَلَعْ ۚ وَمِنْ أَصْدُقِ مَثَلِهِ قِيلَ ۚ (۱) جو شخص حق تعالیٰ کی

نسبت یہ عقیدہ رکھے، یا زبان سے کہے، وہ کذب بولتا ہے، وہ قطعاً کافر ہے، ملعون ہے اور

مخالف قرآن و حدیث اور اجماع امت کا ہے، وہ ہرگز مؤمن نہیں۔

"عن مائتہ عمال علیٰ صحاحیہ کبیر" (فتاویٰ سیدہ ۱: ۱۶) (۲)

وہ تو ایسے شخص کو کافر اور ملعون کہتے ہیں جو حق تعالیٰ کے کلام میں جھوٹ بتائے یہ کہے کہ حق تعالیٰ جھوٹ بتاتا ہے، ان کے نزدیک تو اہل پاک کے کلام میں جھوٹ کا شائبہ بھی نہیں۔

۳- حضرت مولانا رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف اس کی نسبت کرنا غلط ہے۔

۴- پوری عبارت نقل نہیں کی گئی، میں نقل کرتا ہوں:

”الجواب: محمد ابن عبد الوہاب کے مقتدیوں کو وہابی کہتے ہیں، ان کے عقائد مذہب تھے اور مذہب ان کا حنبلی تھا، البتہ ان کے مزاج میں شدت تھی، مگر وہ اور ان کے مقتدی اچھے ہیں، مگر ہاں! جو حد سے بڑھ گئے، ان میں فساد آیا اور عقائد سب کے متحد ہیں، اہمال میں فرق حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی کا سا ہے۔“ (فتاویٰ رشیدیہ ۱/۱۱۱) (۱)۔

دوسری جگہ فرماتے ہیں:

”الجواب: محمد ابن عبد الوہاب کو لوگ وہابی کہتے ہیں، وہ اچھا آدمی تھا، نہ ہے کہ مذہب حنبلی رکھتا تھا اور اہل حدیث تھا، بدعت و شرک سے روکتا تھا، مگر تشدد اس کے مزاج میں تھا۔ واللہ اعلم۔“ (فتاویٰ رشیدیہ: ۲/۸۸) (۲)۔

پھر جب دوسری قسم کے حالات معلوم ہوئے، تو حضرت گنگوہی نے تعریف نہیں کی، بلکہ سکوت فرمایا، کسی مسلمان سے نیک کمان قائم کرنے کے لئے مستقل دلیل کی ضرورت نہیں، بلکہ بدگمانی کی دلیل کا نہ ہونا کافی ہے (۳)، یہی ضابطہ ہے جس کی وجہ سے دلیل کسی مسلمان کے حق میں برا لحاظ کہنے سے مانع ہے، دلیل ہونے پر

(۱) (فتاویٰ رشیدیہ، مسائل مشورہ، وہابی کا تنقید، ص ۵۵۱، سعید)

(۲) (فتاویٰ رشیدیہ، مسائل مشورہ، وہابی کا تنقید، ص ۵۵۱، سعید)

(۳) قال اللہ تعالیٰ: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْذَرُوا كَثِيرًا مِّنَ الظُّلِّ إِنَّ بَعْضَ الظُّلِّ إِثْمٌ وَلَا تَحْسَبُوا» (الحجرات: ۱۲)

”وَرَوَى عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: وَلَا تَضُرُّ بِكَلِمَةٍ حُرِّحَتْ مِنْ أَحَدِكِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا حَيْرًا، وَأَنْتَ نَحْدِلُنَا فِي الْخَيْرِ مُحْمَلًا“ (تفسير ابن كثير، الحجرات ۲، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱،

بھی بد ضرورت کسی کو برا کہنے کا مشغہ اختیار کر لینا نہیں چاہیے، نیز حضرت گنغوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحریر میں بھی اس کی روایت ہے، جیسے کہ فرماتے ہیں ”مگر ہاں! جو حد سے بڑھ گئے ان میں فساد آیا اس پر آپ کو کیا مہاش ہے؟“

۵۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شان نبوت کے لائق اپنی ذات و صفات اور مآخِرت سے متعلق، تمام انبیاء علیہم السلام اور ملائکہ اور سب مخلوقات کا علم ایک قطرہ کے مانند ہے اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم سمندر کے مانند ہے (۱)۔ لیکن اللہ پاک کا علم اس سے بھی زائد ہے، کیونکہ وہ غیر متناہی ہے (۲)، نیز وہ ذاتی علم ہے اور ان کا علم عطائی ہے اور جب شریعت میں علم اغیب پور جاتا ہے، تو اس سے علم ذاتی ہی مراد ہوتا ہے، حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ اور مولانا احمد رضا خان صاحب نے بھی اس کی تصدیق کی ہے۔ قرآن کریم میں بہت سی آیات ہیں، جن میں حضور

— صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أن ضِعَ امرأ حیک علی أحسنہ مالہ یا تک ما یعلبک الخ — (روح المعانی، الحشرات: ۱۲: ۱۵۶/۲۶، دار إحياء التراث العربی بیروت)  
(۱) ”قل علیہ السلام“ (امامیۃ العلم وعلیٰ نایا) (فیض القدیر، رقم الحدیث ۲۸۰۵ ۵ ۲۳۰۰، بیروت)

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم “إذا أمرهم أمرهم من الأعمال بما يطيقون ثم يقول إن أتاكم وأعلمكم بالله أنا“ (صحيح البخاري، كتاب الإيمان: ۱/۷، قديمي)

”إن سيدنا وشفيعا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم أعلم الخلق وأقصهم جميعا“ (إمداد الفتاوى، كتاب العقائد والكلام، سنن بعض ما في من، سوال سمر ۵۲۲ ۶ ۳۲۷، قديم)  
۳۱۲/۶ (جديد)، مكتبة دار العلوم كراچی)

(۲) ”إن الله جعل لعقول في إدراكها حداً انتهى إليه لا تعداد، ولم يجعل لها سبيلاً إلى الإدراك في كل مطلوب، ولو كانت كذلك لاستوت مع الباري تعالى في إدراك جميع ما كان وما يكون وما لا يكون، دالو كان كيف كان يكون“ فمعلومات الله لا تناهي، ومعلومات العبد مناهية والمناهي لا يساوي وما لا يتناهي“ (الاعتصام للشاطبي، الباب العاشر في معنى الصراط المستقيم الخ، فصل النوع الثالث، ص ۵۶۲، دار المعرفة بیروت)

اَرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے علم غیب کی نفی کی گئی ہے اور علم الغیب کو اللہ تعالیٰ کے لئے مخصوص مانا گیا ہے۔

﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (۱)۔

﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ (۲)۔

﴿يَسْأَلُ عَنِ سَبَبِهِ﴾ (۳)۔

﴿قُلْ لَا أَقُولُ بِكُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ (۴)۔ وغیرہ وغیرہ۔

احادیث میں تا یہ نثر (۵)، یہ معونہ (۶)، حدیث (۷)، اقب (۸)، امامت (۹)، شفاعت (۱۰)

(۱) النمل: ۲۵

(۲) الأنعام: ۵۹

(۳) یونس: ۲۰

(۴) الأنعام: ۵۰

(۵) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمع أصواتاً، فقال ما هذا الصوت؟ قالوا "الحل يؤبروه"، فقال لو لم يفعلوا الصلح فلم يؤبروا عامنہ، فصار شيصاً، فذكروا ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال "إن كان شيئاً من أمر دياركم فشانكم به، وإن كان من أمور دياركم فإني" (سنن ابن ماجه، أبواب الرهن، باب تلقیح الحل، ص ۱۸۰، مطبع محتجانی لاہور)

(۶) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت استأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أبو بكر في الخروج حين اشتد عليه الأذى فقتل عامر بن فهيرة يوم نمر معونة فقال "إن أصحابكم قد أصيبوا، وإيهم قد سألوا ربهم"، فقالوا "ربنا أحرعنا إخواننا بما رصينا ورضيت عنا، فأحرمهم عنهم" (صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب غزوة الرجيع ..... وبنر معونة الخ: ۵۷۸/۲، قديمي)

(۷) "عن المسورة بن محرمه ومروان بن الحكم رضي الله تعالى عنه قالا فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عاد الحديبية لا يريد قتالاً، وساق معه الهدي سبعين بكرة قال "فدعاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فبعثه ليحرمهم أنه لم يأت لحرب أحد، وإنما جاء رائر الهدايا البيت معظماً لحرمه، فخرج عثمان رضي الله تعالى عنه حتى أتى مكة قال واحتسسته قريش عندها، قال "وبلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن عثمان رضي الله تعالى عنه قد قتل الح" (تفسير ابن كثير، الفتح: ۲۶: ۲۴۸/۳ - ۲۵۰، دار السلام)

غیر وہب شمار امور ہیں، جن سے غیب کی نئی ہوتی ہے، اگر حضرت مولانا رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے وہی بات تحریر فرمادی، جو کہ قرآن کریم اور احادیث میں موجود ہے، مولانا احمد رضا خاں رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی عالم غیب کہنے کو ”الامین والعلیٰ“ میں منع لکھا ہے۔ اسی طرح ملفوظات میں بھی منع لکھا ہے۔

۶۔ نمبر ۵ سے اس کا بھی جواب ہو گیا۔

۷۔ نمبر ۵ یہ بھی واضح ہو گیا، نیز حضرت مولانا محمد اسماعیل صاحب شبید رحمہ اللہ تعالیٰ پر اعتراضات کے جوابات میں نمبر ۷ میں بھی اس کا جواب آ گیا۔

۸۔ اس کا جواب بھی نمبر ۵ میں آ گیا۔

(۸) ”ان عائشة رضي الله تعالى عنها روح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين قال لها اهل الافك فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علي بن ابي طالب واسامة بن زيد حين استنبت الوحي يستامرهما في فراق أهله، فأما اسامة بن زيد فأشار علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالذي يعلم من براءة أهله ثم قال ”أما بعد، يا عائشة“ فبانه قد بلغني عنك كذا وكذا، فإن كنت برينة فسيربك الله، وإن كنت ألممت بذنب فاستعفري الله وتوبني إليه قالت فلما سري عنه، وهو يصحك، فكاست أول كلمة تكلم بها ”يا عائشة“ أما الله فقد برأك“ (صحيح البخاري، كتاب التفسير، النور، باب قول عرو وحل ۵ ان الذين حاوروا بالإفك ۵ الح ۲ ۲۹۶، ۲۹۸، قديمي)

(۹) ”عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال دخلت على عائشة رضي الله تعالى عنها فقلت ”ألا تحدثيني عن مرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم“ قالت بلى، ثقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقل ”أصلي الدس“ قلنا لاهم ينتظروك، قال ”صعوالي ماء في المحصب“ قلت ففعلنا، فذهب ليوء، فأعمني عليه، ثم أفاق، فقال فأرسل الي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى أبي بكر، بان يصلي بالناس“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب إنما جعل الإمام ليؤتم به ۱ ۹۵، قديمي)

(۱۰) ”سمعت سهل بن سعد يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان شر طكم على الحوض، من ورده شرب منه، ومن شرب منه لم يظماً أبدا، ليرذن علي أقوام أعرفهم ويعرفوني، ثم يحال يسي ويسهم“ قال: ”إنهم مني“ فيقال: ”إنك لا تدري ما تدلوا بعدك“، وقول ”سحقاً سحقاً لمن بذل بعدي“ (صحيح البخاري، كتاب المناسك، باب ما جاء في قول الله ۵ واتقوا فسه لاتصيب الذين ظلموا منكم خاصة ۴: ۱۰۳۵، قديمي)

۹- اس کا جواب بھی نمبر ۵ میں آیا۔

۱۰- اس خیر سے دور سے کتب کا بھی حکم ہے، جیسا کہ نمبر ۵ میں ہے۔

۱۱- اوہی، ارام کے طفیل میں بھی رحمت نازل ہوتی ہے، اگرچہ رحمت کاملہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وآلہ وسلم کے ہی طفیل میں ہے اور رحمت کاملہ کا مظہر ائمہ ذات مقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے (۱)۔

۱۲- اس مروج ثابت نہیں (۲)۔

۱۳- مجس مولود مقرر رہا، جس میں روایات بھی منطقیان کی جائیں اور اس میں کفریات بھی ہیں (۳)۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (الأنبياء: ۱۰۷)

”عن عمرو بن ابي قرة قال كان حديفة رضي الله تعالى عنه ، بالمدائن فذكر أشياء قالها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانا من أصابه في العصب ولقد علمت أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حطب فقال أيا رجل من سبته أو لعته لعة في غضبي، فإنما أنا من ولد آدم أغضب كما يعصون، وإني بعثي رحمة للعالمين فاجعلها عليهم صلاة يوم القيامة“ (مس أبي داود، كتاب شرح السنة، باب النبي عن سب أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ۲۹۶، ۲، رحمايہ)

”ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كان إذا فحطوا استسقى بالعباس بن عبدالمطلب رضي الله تعالى عنه ، فقال اللهم إنا كنا نتوسل سباً فتسقى وإنا نتوسل إليك نعم سباً فاسقاً“ صحیح البخاری، کتاب الاستسقاء، باب سؤال الناس الإمام إذا فحطوا ۱۳۹، ۱، قدیمی)

(۲) ”فیحب ان یحذر مما یفعلون علی راس السنة من موته، وسمون حولاً، فیدعون الأكابر والأصاغر، وبعثون ذلك قرية، وهي بدعة صلالة، لأن الصدق لم یخص بیوم دون يوم، ولا تصح إلا علی الفقراء والاحتاحین“ (تدیع الحق، ص ۸۹، بحوالہ فتاویٰ محمودیہ ۳۲۸، ۳، ادارہ الفاروق کراچی)

”قال علیه السلام: ”من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منه فهو رد“، (صحیح البخاری، کتاب

الصلح، باب إذا اصطلحوا علی صلح جور فهو مردود: ۳۷۱/۱، قدیمی)

”عن العریاض بن ساریة رضي الله تعالى عنه قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دت یوم ثم أقبل عذبا یوحیه فوعظنا موعظة بلیعة وإیاکم ومحدثات الأمور، فإن کل محدثة بدعة،

وکل بدعة صلالة“ (مس أبي داود، کتاب السنة احزاب فی لزوم السنة ۲۳۵، ۲، دار الحديث منان)

۳، ”عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كذب عني“ =

## حضرت مولانا خلیل احمد صاحب محدث رحمہ اللہ تعالیٰ سے متعلق

- ۱- یہ عبارت برہین قاطعہ میں نہیں، جو کچھ اس میں ہے، اس کی نقل فقہی معتبر کتاب رد المحتار سے پیش کر دی ہے، حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ پر بھی یہ اعتراض تھا، جو کہ بہتان ہے۔
- ۲- یہ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ پر بھی بہتان ہے، تذکرۃ الخلیل میں صاف صاف موجود ہے کہ ظلم کا تحقق خدائے تعالیٰ کے حق میں ممکن نہیں تو عقلاً محال ہوا تو اس کا امکان بھی عقلاً ممتنع ہوا۔ (تذکرۃ الخلیل، ص: ۸۶) (۱)۔

۳- یہ عبارت بھی براہین قاطعہ میں نہیں۔

۴- اس کا جواب حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ پر کئے گئے اعتراضات، نمبر ۱۳ کے جوابات میں آگیا۔

## حضرت مولانا اشرف علی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ تھانوی سے متعلق اعتراضات کے جوابات

- ۱- یہ عبارت ان الفاظ کے ساتھ حفظ الایمان میں نہیں، اس میں اپنی طرف سے معتض نے کچھ بڑھا کر مطلب بگاڑا ہے، جو کہ صریح بہتان ہے، حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ یہ خبیث مضمون کبھی میرے خیال میں بھی نہیں آیا، میں اس کو کفر سمجھتا ہوں، دیکھو ”البین“ اور ”السحاب المدرار“ وغیرہ۔ ظالموں نے بہتان لگا کر پھیلا دیا ہے، نفس مسند تشریح حضرت مولانا رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ پر کئے گئے اعتراضات کے جواب نمبر ۵ میں ہے۔

= منعماً فیتروا مقعده من النار“ (صحیح البخاری، کتاب العلم، باب إثم من كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم : ۲۱/۱، قدیمی)

”ومن حملة ما حدثوه من البدع مع اعتقادهم أن ذلك من أكر العبادات، وإظهار التعاضد ما يفعلونه في شهر ربيع الأول من المولد، وقد احتوى على بدع ومحرمات حملة“ (المدخل، فصل في المود: ۳/۲، مصطفى البابی الحلبي مصر)

”وسطہر ذلك فعل كثير عدد ذكر مولده صلى الله تعالى عليه وسلم، ووضع أمه له من القباہ، وهو

ایضا بدعة لم يرد فيه شيء“ (الفتاویٰ الحدیثیہ، مطلب فی ان الکلاہ أثناء مولده اہ، ص: ۱۱۲، قدیمی)

(۱) (تذکرۃ الحلیل، ص: ۱۴۷، مکتبۃ الشیخ)

۲- بزرگوں کا تذکرہ کرنا اور دینی کارنامے بیان کرنا درست اور ذریعہ اصلاح ہے، البتہ اللہ تعالیٰ کے نام کی طرح بطور وظیفہ ان کا نام پڑھنا غلط ہے اور موجب ہے، بقیہ مذکورہ چیزیں بھی بے اصل ہیں۔

## تبلیغی جماعت کے بارے میں

۱- اس میں اعتراض کیا ہے، تشریح کریں۔

۲- اس کا جواب کز چکا۔

۳- جب سے آدمی بدعت سے تائب ہو کر سنت پر عمل کرنے کا ارادہ کر لیتا ہے، اس وقت سے سنت کی رحمت و برکت شروع ہو جاتی ہے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سراپا رحمت و برکت ہیں (۱)۔ جب سے اس دنیا میں تشریف لائے رحمت و برکت کا ظہور شروع ہو گیا، پھر کار نبوت شروع کیا اور وحی آئی، اس وقت کی رحمت و برکت کا حساب لگانا دشوار ہے، بددینی، بد عملی، بدعت کو مٹانے اور دینداری، اعمال صالحہ، سنت کو دنیا میں پھیلانے کے لئے جب سے اجتماعی اور غیر اجتماعی شکل اختیار کی گئی، اسی وقت سے اس کی برکت ظاہر ہونا شروع ہوئی اور جس قدر کام بڑھتا گیا، اسی قدر خیر و برکت میں اضافہ ہوتا گیا اور ہو رہا ہے۔

۴- ”کنتم حیرۃ أمہ أحرحت لیس تأمروا بالمعروف وتنهون عن المنکر“ میں ہر وہ شخص داخل ہے، جس کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لئے حق تعالیٰ قبول فرمائے (۲)۔ یہی انبیاء کا

( قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (الأنبیاء: ۱۰۷) )

”عن اسی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قیل یا رسول اللہ! ادع علی المشرکین، قال: ایہی لم یسعت لعابا، وإما یسعت رحمة“ (صحیح مسلم، کتاب البر والصلة والأدب، باب من لعنہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أو سبہ: ۳۲۳/۲، قدیمی)

”عن اسی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إما أنا ورحمة مہداة“۔ (تفسیر ابن کثیر، الأنبیاء: ۱۰۷: ۲/۲، دار السلام)

(۲) ”والطہر أن الحطاب وإن کان خاصا بمن شاهد الوحي من المؤمنین أو بعضہم، لکن حکمہ یصلح أن یکون عاما للکل کما یشیر إلیہ قول عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فیما حکى قتادة: ”یا أيہا الناس! من سرہ أن یکون من تلکمہ الامۃ فلیؤد شرط اللہ منها“ (روح المعانی، آل عمران ۱۱۰-۲۸۳، دار احیاء التراث العربی بیروت)



طریقہ ہے، جو شخص اس طریقہ کو جس قدر اختیار کرے گا، انبیاء علیہم السلام سے اسی قدر اس کو قرب کی نسبت حاصل ہوگی، یہ نسبت شخص واحد کو بھی حاصل ہو سکتی ہے اور جس شخص کے ذریعہ حق تعالیٰ اس مبارک کام میں لب جاتے ہیں، یہ ایک کی محنت میں اس شخص کا حصہ ہوتا اور اس کی نسبت زیادہ سے زیادہ قوی ہوتی، چنانچہ اللہ پاک نے یہ مقام حضرت مولانا محمد الیاس صاحب نور اللہ مرقدہ کو عطا فرمایا۔

### حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب دیوبندی رحمہ اللہ تعالیٰ سے متعلق اعتراضات کے جوابات

- ۱۔ یہی مضمون مجلہ احمد رضا خاں صاحب نے بھی لکھا ہے، جیسا کہ "حیات اموات" جس ۶، میں ہے۔
- ۲۔ تصحیح، اپنی کتاب کے متعلق یہی کہا جائے گا کہ جس نے اس کو مانا، اس کو ہدایت ہوئی، جس نے نہیں مانا، وہ خط راہ پر چلا۔

### حضرت مولانا محمد قاسم صاحب سے متعلق اعتراضات کے جوابات

ابن کثیر سے خانی کر کے غور کریں! حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ میرے صحابیوں دو رعت بعد والوں کی دو لکھ رعت سے بڑھ کر ہیں (۱) اور جو پچھلے انہوں نے ایک مدیا اس کا نصف صدقہ دیا ہے، اسے اب اگر پہلے برابر سونا صدقہ دیں، تب بھی ان کے برابر نہیں ہو سکتے (۲)، یہ اسی وجہ سے ہے کہ

قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هم الدس ها حروا من مكة الى مدية وشهدوا بدرًا والحديسة وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه من فعل فعلهم كان مثلهم (الجامع لاحكام القرآن لقرطبي، ال عمران: ۱۱۰/۲، ۱۱۷، دار احياء التراث العربي بيروت)

روكد في كسر العمل، كتاب الأذكار، قسم الأفعال، ال عمران، رقم الحديث ۲۹۰ ۱۶۲ ۲، دار الكتب العلمية بيروت)

(۱) وجود تثنیہ سے یہ روایت نہ ملتی۔

(۲) عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم "لا تسوا اصحابي، فلو ان احدكم يبيع من احدكم مبيعاً من احدكم ولا يصفه، صحيح البخاري، كتاب المصافق، باب ۱، ۵۱۸، قديمی)

(وصحيح مسلم، كتاب فضائل الصحابة، باب تحريم سب الصحابة: ۳۱۰، قديمی)

ان کا ایمان نہایت قوی تھا، جس کا تعلق قوتِ ملیہ سے ہے، بعد والوں کو یہ نصیب نہیں، حضرت نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت نہیں کہ کسی دن بھی بخاری یا پنج سو نشیں پڑھی ہوں، حالانکہ امت کے بعض حضرات سے یہ ثابت ہے، نیز مرقی ایک رکعت میں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پورا قرآن کریم پڑھا (۱)۔

حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے دو رکعت نفل میں پورا قرآن شریف ختم کیا ہے (۲)، رمضان المبارک میں ہر روز ایک ختم کرتے تھے (۳)، حضرت نبی کریم سے یہ چیزیں ثابت نہیں، مگر جو مقامِ یفیت یمانیہ اور شانِ نبوت کی وجہ سے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و اللہ پاک نے عطا فرمایا، اس کا روزوں حصہ بھی ان ائمہ شیعہ کی وجہ سے کسی وجہ سے صحت نہیں، یہ بات بالکل حق اور صحیح ہے۔

۲- حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے تحذیر انسان میں ہرگز ایسا نہیں لکھا، ختم النہین کے معنی آخری نبی جو جاہلوں کا خیال قرار نہیں دیا، ان پر بہتان ہے، جس کی برأت وہ ”جواب محذورات شر“ میں

= (وسس اسی داود، کتاب السنۃ، باب فی الہی عن سب اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ۲/۲۹۲، امدادیہ)

(۱) ”عن عثمان بن عبد الرحمن التیمی قال قال ابي لأعس الليلة علی المقام، قال فما صليت العتمة تحلصت إلى المقام حتى قمت فيه، قال فيما ناقته إذا رحل وضع يده بين كتفي، فإذا هو عثمان بن عفان، قال فبدأ بالقرآن، فقرأ حتى حم القرآن، فركع وسجد، ثم أحد بعليه فلا أدري أصلي قبل ذلك شيئاً أم لا عس أسس مالك قال قالت امرأة عثمان بن عفان حين قتلوه ”لقد قتلتموه، وبه ليحي الليلة بالقرآن في ركعة“ (حلیۃ الاولیاء، عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه، ص ۵۵، ۵۶، دار الفکر)

(۲) ”عن اس المارک “ أن أباحیفة رحمہ اللہ تعالیٰ صلی حمسا وأربعین سة الصورت الحمس بوصوء واحد، وكان یجمع القرآن فی رکعتین“ (تہذیب الأسماء واللغات، النوع الثانی الکی، الحاء المهملة: ۳۳۱، أبو حنیفة الإمام: ۲/۳۲۰، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی تاریخ بغداد، ذکر من اسمه العمان، العمان بن ثابت، أبو حمسہ الیمی، ما ذکر من عبادۃ اسی حنیفة وورعه: ۱۳/۳۵۳، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۳) تلاش کے باوجود، جینہ کی بات نہ مل سکی، البتہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں یہ مذکور ہے کہ عام دنوں میں روزانہ ایک قرآن ختم کرتے تھے اور رمضان میں روزانہ دو قرآن ختم کرتے تھے

’وروی أنصا عن اسی یوسف کان أبو حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ یحم القرآن کل یوم وليلة حتمۃ، -

فرما چکے ہیں۔ جس کو چھپے ہوئے سو سال سے زائد حصہ نذر چکا ہے، انہوں نے ختم نبوت کے تین معنی بتا کر ہم صریح حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ختم النبیین ثابت کیا ہے۔

### حضرت مولانا سید حسین احمد رحمہ اللہ تعالیٰ مدنی پر اعتراضات کے جوابات

اگر مجلس میا، قرآن کریم، حدیث شریف، آثار صحیحہ، فقہ ائمہ مجتہدین سے ثابت ہو تو پیش کریں، بات یہ ہے کہ پچھلے صدی امت پر اس طرح نثریں لکھی گئیں کہ اس مجلس کا نہیں وجود نہیں تھا، تاریخ ابن خلدون میں لکھا ہے کہ سب سے پہلے شاد ارسل نے یہ مجلس منعقد اور شاہانہ کی، پھر اس کی نقل اس کے وزیروں اور مرہونوں نے، یہ واقعہ ۶۰۲ھ کا ہے (۱)۔

— حسی ادا کن شہر رمضان، حتم فیہ مع لیلۃ الفطر اثین وستین حتمۃ (کتاب توویر بصائر المقصدین، الباب الاول، فصل فی عبادتہ وکثرة صلواتہ، ص: ۶۴، دار ابن حرم)

”کن یحتم فی کل یوم ولیلۃ مرة، وفی رمضان کل یوم مرتین، مرة فی النہار، ومرة فی اللیل“  
، إقامة الحجة للامام اللکوی، الباب الثاني، أبو حنیفة العمان، ص ۷۶، مکتب المطبوعات الإسلامية،  
’حدثنا یحیی بن نصر قال: “کان أبو حنیفة ربما حتم القرآن فی شہر رمضان ستین حتمۃ“  
(تاریخ بغداد، ذکر من اسمه العمان، العمان بن ثابت، أبو حنیفة التیمی، ما ذکر من عبادتہ وورعہ  
۱۳/۵۳، مؤسسة الرسالة)

۱۔ ”واما احتضاله بمولد لسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فان الوصف یقصر عن الإحاطة به، لکن یدکر طرف منه وهو ان ھل البلاد کبوا قد سمعوا بحسن اعتقاده فیہ، فکان کل سۃ یصل إلیہ من البلاد القریة حدی کثیر من الفقہاء والصوفیة والوعاظ والقراء والشعراء، ولا یزالون یتواصلون من المحرم إلی اوائل شہر ربیع الاول فکان مظفر الدس (ملک بزل) یرل کل یوم بعد صلاة العصر ویقف علی قۃ فیہ إلی احمرہا ویسمع عداءہم، ویترح عنی حبلا تہیم، وما یملعونہ فی القات ہکذا یعمل کل یوم إلی لیلہ المولد فاذا کان صبحہ یوم المولد یرل الجمع من القلعة إلی الحاققہ عنی أبی الصوفیة فاذا فرغوا من الموسم تحفیر کل إنسان للعود إلی بلدہ، فمدفع لکل شخص شیئا من الفقة، وقد ذکرت فی سرحمہ الحافظ ابی لحظاب ابن دحہ فی حرف وصولہ إلی بزل وعمدہ لکتاب التوسر فی مولد السراج المسر لما راى من ہمداء مظفر ندس بہ، وفدت الأعمان واسباء أساء الرمان لاس حدکان، ترحمة مظفر الدین صاحب بزل: ۱۱۷۴، ۱۱۹، رقم الترجمة ۵۴۷، دار صادر بیروت)

اس وقت علماء حق نے اس پر نکیر کی ہے، علامہ ابن الحاج نے ”المدخل“ میں ۳۲ صفحات اس کی تردید میں لکھے ہیں (۱)، ۷۰۰ کے کچھ بعد ان کی وفات ہے۔ اعتراضات کے اندر جان پیدا ہو جاتی، اگر اولہ اربعہ میں کسی دلیل سے مجس میاں کا ثبوت پیش کر دیا جاتا، افسوس یہ ہے کہ جس چیز کو اسی درجہ کی قربت بہا جا رہا ہے، وہ بے دلیل ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱۰/۹۷ھ۔

## جو شخص خود عمل نہ کرے وہ دوسروں کو کہہ سکتا ہے یا نہیں؟

سوال [۱۰۱۱۳]: کیا یہ اچھی بات ہے کہ جو کام خود نہ کرے، اس کو دوسروں کو کرنے کا حکم کرے اور ایک ناجائز بات کو جائز قرار دے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناجائز بات کو جائز قرار دینا تو سراسر باطل ہے، اگر ایک شخص پر حکم شرعی صادر نہیں ہوتا، اس سے وہ خود

(۱) مدخل سے چند اقتباسات

”ومن حملة ما أحدثوه من البدع مع اعتقادهم ان ذلك من اكبر العادات واظهار التعبد يفعلونه في شهر ربيع الاول من المولد، وقد احتوى على بدع ومحرمات حمة ومصوا في ذلك على العوائد الدائمة في كوتهم يشتعلون في اكثر الأرملة التي فصلها الله تعالى وعظمها بدع ومحرمات، ص ۳ فتعظيم هذ الشهر الشريف إما يكون بزيادة الأعمال الرأكيات فيه والصدقات إلى غير ذلك من القربات، فمن عجز عن ذلك، فقل أحواله أن يحتسب ما يحرم عليه ويكره له تعظيماً لهذا الشهر الشريف، وإن كان ذلك مطلوباً في غيره إلا أنه في هذا الشهر أكثر احتراماً فيتروك الحدث في الدين ويحتسب مواضع البدع وما لا يسعي، ص ۵، ۶ بل يزعم بتأديب، فيبدأ المولد بقراءة الكتب العزير، ويظفرون إلى من هو أكبر معرفة بالهوك والظرق المهيحة لضرب النفوس، فيقرأ عشرين، وهذا فيه من المفسد وحوه، ص ۶ ثم العجب كيف حثيت عليهم هذه المكيدة الشيطانية والدسية من العيس“ ص ۷ ألا ترى بهم لما استدعوا فعل المولد على ما تقدم نشوقت نفوس بساء لفعل ذلك، قد تقدم ما في مولد الرحان من البدع فكيف إذا فعه النساء، ص ۲ “المدخل، فصل في المولد: ۳/۲-۱۳، مصطفى البابی الحلبي مصر)

عمل نہیں کرتا اور دُشمنوں پر عائد ہوتا ہے، اس لئے دوسرے کو بتا ہے، تو یہ درست ہے، مثلاً: ایک یہ آدمی ہے، روزہ رکھنے سے معذور ہے اور غیر معذور سے روزہ رکھنے کو کہے تو اس میں کیا مضائقہ ہے، اسی طرح یہ آدمی جو کہ مسجد نہیں جاسکتا وہ اپنے فیہ معذور بیٹوں کو کہے تو یہ ٹھیک ہے اور اگرچہ حکم اس پر بھی عائد ہوتا ہے مگر خود عمل نہیں کرتا اور دوسروں کو عمل کے لئے بہتا ہے، تو اس کے کہنے کی وجہ سے اس کی پکڑ نہیں ہوئی، اہل عمل نہ کرنے کی وجہ سے پکڑ ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## فساد معاشرہ کے وقت علماء کی ذمہ داری

سوال (۱۰۱۱): آج کے معاشرہ میں بہت سی ایسی چیزیں ضروریات میں شامل ہیں کہ جن کو شرعاً ضروریات میں شامل کرنے میں تاہل ہوتا ہے، مگر رواج میں ضرورت میں داخل ہیں، مثلاً: لباس کے مسئلہ میں شرعاً ستر پوشی کی حد تک ضرورت ہے، اس میں لباس کی وضع قطع وغیرہ کو کوئی دخل نہیں، مگر رواج میں اپنے وقار کے مطابق کپڑا پہننا پڑتا ہے، اسی طرح طعام وغیرہ اور زندگی کی دوسری ضروریات میں کہ اس کے ملحوظ رکھنے پر انسان مجبور ہوتا ہے اور اگر ایسا نہ کرے تو ذلیل اور حقیر کہلائے، قرونِ اولیٰ کے لوگوں کی معاشرت اگر عقداً محال نہیں، تو عملاً ناممکن ضرور ہے۔

دین داروگوں میں بھی یہ چیز ضروری ہے اور روزمرہ کے شواہد ثبوت ہیں، علاوہ ازیں لباس، طعام

(۱) "عن انس بن مالک رضى الله تعالى عنه قال: قلنا يا رسول الله! لا نأمر بالمعروف حتى نعمل به، ولا نهى عن المنكر حتى نحتسبه كله، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: مروا بالمعروف، وإن لم تعملوا به، وإنهوا عن المنكر، وإن لم تحتسبه كله" (فيض القدير، رقم الحديث ۸۱۷۷/۱۰، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکہ)

"فكل من الأمر بالمعروف وفعله واجب، لا يسقط أحدهما بترك الآخر على أصح قولي العلماء من السلف والخلف والصحيح: إن العاقل يأمر بالمعروف وإن لم يفعل، وينهى عن المنكر وإن ارتكبه" (تفسير ابن كثير، القدر: ۴۴: ۱/۱۲۵، مکتبہ دار الفیحاء ومکتبہ دار السلام)

وكداهي إحياء العباد، كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، باب آداب المستحب ۲ ۳۹۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)

و فیہ دے سلسلہ میں پتھ باتیں ایسی تھیں ہیں، جن کے آج کل قوی برداشت نہیں کر سکتے، جدید معشرت اور تعلیم سے دور رہتے ہیں، مسلمان اچھوت (۱)؛ پورے رو جائیں گے اور آج کل جدید تعلیم کے لئے روپے کی ضرورت، بھی ضرورت میں شامل کرنا ضروری ہے اور اس پر ایک بچے پر پڑا روپ آتے ہیں، اب انھیں روپوں قرون اوں کا اعتبار ہوگا کہ اس سے روکا؟

### الجواب حامداً ومصلیاً:

معاشرہ اگر عوام و خواص کا بڑجائے تو اس کی اصلاح ضروری ہے، نہ یہ کہ اس کی خاص خصوص میں ترمیم کی جائے (۲)، ورنہ جو حال ہے بنی اسرائیل کا ہوا اس کے برداشت کرنے کی طاقت کس میں ہے، انہوں نے در عوام کو معصی سے روکا، وہ باز نہ آئے تو انہیں کے اکیلے شریب، جیسے بن گئے، رو نہ چھوڑ دیا، تو سب پر عنت اتری، جیسا کہ حدیث میں صاف صاف مذکور ہے (۳)۔ الحاصل معاشرہ کے لحاظ سے عمومی محرقات

(۱) "چھوت بغیر چھو، بول، رات، روز، بندہوں میں اپنی قومیں جن کے ہاتھ کا چھو، آہنا، پانی اوپنی، ات کے بندہ استہدائیں نہیں کرتے، شہر، بھٹی، پتھر، وغیرہ" (فیہ ذراعات جس ۳، فیہ زنا، زبور)

(۲) قال الله تعالى: ﴿فَمَا بَقِصَهُمْ مِّثْقَلُ ذَرَّةٍ مِنْهُمْ وَلَا يَشْعُرُونَ﴾ (المائدة: ۱۳) خطا مما ذکر و ابہ (المائدة: ۱۳)

"بحرفوں الکلمہ عن مواضعہ" أي فسدت فيومهم، وساء تصرفهم في أمات الله، وبارك كتبہ علی غیر ما ابرلہ، وحملة علی غیر مراده، وقالوا علیه ماله يقل، عبادة الله من ذلك، تفسر ابن كثير، المائدة: ۱۳: ۴/۲، دار السلام، ریاض)

"وقوله سبحانه وتعالى: ﴿بحرفوں الکلمہ عن مواضعہ﴾ صفة أخرى، (نقوہ) وصدقوا أولاً سعايرتهم لسماعين تسبها على استقلالهم، واصلتهم في الراي ثم ناسنمراهم على التحريف من لإفراطهم في العنوة والمكابرة والاحتراء على الله تعالى، وتعييناً للكذب الذي سمعه السماعون على بعض الوحود كما هو ظاهر أو مطبق الکلمہ في قول عن المواضع التي وضع ذلك فيها إما لفظ بهماله، أو تعبير وضعه، وأما معنى بحمله على غير المراد، واحترائه في غير مودده" (روح معاني، المائدة: ۱۳: ۶/۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۳) قال الله تعالى: ﴿لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ كانوا لا يشاهون عن مكر فعلوه ليس ما كانوا يشعرون (المائدة: ۶۹، ۷۰) -

کے ارتکاب کی گنجائش نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

## فتنہ کے وقت تنہائی

سوال [۱۵، ۱۰]۔ ۱۔ جب دور پر فتنہ خاں ہو تو خست و تنہائی میں سہمٹی ہے، ہذا وہ دور ابھی

ظاہر ہوا کہ نہیں؟

۲۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَنُكُمُ أَنْفُسُكُمْ﴾ اح آیت کریمہ کا مصداق کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ جو آدمی اپنے دین کی حفاظت اپنے معاشرہ اور ماحول میں رہ کر نہیں کر سکتا ہے اور تنہائی میں رہ کر

کر سکتا ہے تو اس کے لئے اب بھی یہ وقت ہے (۱)، اگر اس کے پاس دین بھی نہیں ہے اور تنہائی میں رہ کر دین

﴿لَبَسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ وقال الإمام أحمد رحمه الله تعالى عن عبد الله قال قال

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "لما وقعت بو إسرائيل في المعاصي، بهتهم علماءهم، فلم

يستهو، فحالسوهم في محالسهم" قال يريد واحسه قال "وأسواقهم، وواكلوهم وشاربوهم، فصر

الله قلوب بعضهم بعض، ولعهم على لسان داود وعيسى ابن مريم". (تفسير ابن كثير، المائدة ۷۹

۲، ۱۱۴، دارالسلام رياض)

(و جامع الترمذي، أبواب التفسير، المائدة: ۱۳۵/۲، سعيد)

(۱) عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

"يوشك أن يكون حير مال المسلم عم يتبع بها شعف الحبال ومواقع القطر، يعثر بدينه من الفتن"

رواه البحاري (مشكاة المصابيح، كتاب الفتن، الفصل الأول ۲، ۲۹۰، دار الكتب العلمية بيروت)

"والاية تدل على أن من لم يتمكن من إقامة دينه في بلده كما يحب، وعلم أنه يتمكن من إقامة

في غيره حقت عليه البها حرة". (التفسيرات الأحمديّة، النساء: ۹۷، ۲۷۶/۱، قديمي)

(وكذا في أحكام القرآن للحصاص، النساء: ۹۷، ۳۵۳/۲، قديمي)

(وكذا في التفسيرات الأحمديّة، النساء: ۹۷، ص: ۳۰۵، كريمي)





## ما يتعلق بالمواعظ والنصح

(وعظ ونصيحت کا بیان)

### غیر عالم کی تقریر سننا

سوال [۱۰۱۱۶]: یہاں کے مسلمانوں نے ایک بیرونی مقرر کو بدایا، جن کی تقریرات بدعتیہ لوگوں کے عقیدے درست ہو گئے، بے نمازی نمازی بن گئے، بے دائرہی والے ڈاڑھی والے ہو گئے، عورتوں، بچوں، علماء و عوام مردوں سب نے ہی ان کی تقریروں کو دلچسپی سے سنا، یہ بات قرآن و حدیث و فقہ کے دلائل سے مبرہن ہوتی ہے، بہت سادہ اور شیریں بیان رہا، لیکن اس کے باوجود وہ مقرر محترم نے پڑھنے کی استعداد مکمل نہیں رکھتے، قرأت و اردو کا تلفظ صحیح نہیں، گجراتی لکھ پڑھ لیتے ہیں، اردو بالکل نہیں آتی، البتہ اردو کی کتاب کچھ پڑھ لیتے ہیں، دینی مطالعہ بہت وسیع ہے، کبھی یہ صاحب قوال تھے، اب اللہ رب العزت نے ان کا رخ اپنی طرف موڑ لیا ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ ان پڑھ کی تقریر سننا اور ان کی تقریر میں شرکت کرنا درست نہیں، کیا یہ صحیح ہے؟

حافظ بدرالدین صاحب حقانی، یونانی دواخانہ محلہ بازار سرائے ترین مراد آباد

الجواب حامداً ومصلیاً:

وعظ و اصلاح اصالتہ صاحب باطن و حقانی کا منصب اور فریضہ ہے، غیر عالم عامۃ حدود کی رعایت کرنے اور حق و باطل میں تمیز کرنے سے قصہ ہوتا ہے، آج کل صحیح علم دین عمومی طور پر تو باضابطہ محقق علماء کی خدمت میں رہ کر کتابیں پڑھنے سے حاصل ہوتا ہے، کبھی محض اکابر کی صحبت و مطالعہ کتب سے بھی کافی علم آجاتا ہے اور طبیعت میں سلامتی ہو و رغبت و غلوایت سے حق تعالیٰ محفوظ رکھے، تو یہ علم بھی جو کہ محض اکابر کی صحبت سے حاصل ہوا ہے، بہت نافع ہو جاتا ہے، پھر صحبت اکابر سے قوت مجاہدہ بھی بیدار ہو جائے، تو ایسے علماء کے سامنے اکابر بھی جھکتے اور اس کی صحبت و تذیہ و اکسیر سمجھتے ہیں، اس کی نظیریں ماضی قریب و بعید میں بھی موجود

ہیں اور زمانہ حال بھی خالی نہیں، حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ، حضرت نانوتوی رحمہ اللہ تعالیٰ، حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ بڑے اونچے درجے کے محقق و مستند علماء تھے اور حضرت حاجی امداد اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی صحبت سے وہ چیز حاصل کی جو مدرسہ میں ان کو نہیں ملی تھی، لیکن ایسی نظیریں خال خال ہوتی ہیں، پس اگر مقرر موصوف کو خدا نے پاک نے اپنی رحمت تذکیہ و تاشیہ سے نوازا ہے اور علماء ان کی تقریر و تحریر کو اصول شرع کے مطابق صحیح اور ان کے جوابات کو معتبر فرماتے ہیں، تو ضرور ان کا و حفظ سننا اور تقریر سے مستفید ہونا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۱/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: سید مہدی حسن غفرلہ، بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱/۸۶ھ۔

## علماء سوء اور ان کا علاج

سوال [۱۰۱۱]: ایسے مولوی صاحبان جو گندم نم (۱) جو فروش ہیں، ہمیشہ وہ قوم کو کھڑا کر دے اور ان کو کیا کہا جائے؟

”من یغرق بین الشیء فاقضوہ بالسیف“ سے کیا مراد ہے؟

الحواب حامداً ومصلیاً:

جو گندم نم اپنے نفس و اقتدار کی خاطر قوم کو کھڑا کرتے ہیں، وہ ”شر من تحت اديم السماء“ ہیں (۲)۔ ان

(۱) ”گندم نم جو فروش گندم دھار جو کو بیچنے والا، جس کے ظاہر اور باطن میں فرق ہو، مکار، دغا باز، دھوکا دینے والا۔ (فیروز المقت، ص ۱۶۸، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يوشك أن يأتي علي الناس زمان لا يسقي من الإسلام إلا اسمه، ولا يقي من القرآن إلا رسمه، مساحدهم عامرة، وهي حراب من الهدى، علماء هم أشر من تحت أديم السماء من عبدهم يمدح المنة“ (شعب الإيمان للبيهقي، الثامن عشر باب في شر العلم ۲/۳۱۱، رقم الحديث ۱۹۰۸، دار الكتب العلمية بيروت)

(و کذا فی کنز العمال، المجلد السادس: ۸۰/۱۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(ومشكاة المصابيح، كتاب العلم، الفصل الثالث، رقم الحديث ۲۶۷، ۱/۲۹، ۷۰، دار الكتب العلمية بيروت)

کا۔ نہ یہ ہے کہ ان کی باتیں نہ سنی جائیں۔ ”وقصد۔ سبب“ کا حکم: ایک کے لئے نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
ترجمہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸۲۹ھ۔

اجواب صحیح: نظام الدین غفرلہ، ۱۸۸۳ھ۔

## نماز کے بعد متصل مسائل بیان کرنا

سوال [۱۰۱۱۸]: ایک شخص صبح کی نماز میں مختلف مسجدوں میں روزانہ جاتا ہے ورسد مچھیرتے ہی کھڑا ہو جاتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ نماز میں سجدہ اس طرح پڑھو، رُوح اس طرح پڑھو، اگر نئے خشک رہ گئے یا پیشاب کا قطرہ نکل گیا اور بھی چند باتیں بیان کرتا ہے کہ یہ باتیں ہوں تو نماز نہیں ہوتی، یہ تو ٹھیک ہے، مگر ورسد مچھیرتے ہی کھڑا ہو جاتا ہے جو لوگ دوسری رکعت میں شریک ہوتے ہیں، ان کا دھیان اس کے وعظ میں تبدیل ہو جاتا ہے، اس سے کہتے ہیں جب سب نماز سے فارغ ہو جائیں اس وقت بیان کروں، بہتہ تو یہ ہے کہ امام جب دعا سے فارغ ہو جائے، تو اس وقت بیان کریں، مگر وہ نہیں مانتا اور ناراض ہوتا ہے، حکم تو یہ ہے کہ قرآن شریف بھی زور سے نہ پڑھا جائے، مسجد میں داخل ہو تو رسد مچھیرتے ہی مت کرو، لوگوں کا دھیان بٹے گا، کیا اس کا یہ فعل جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس وقت لوگ نماز میں مشغول ہوں، اس وقت اس شخص کو بیان نہیں کرنا چاہیے، اس سے نمازیوں کی نماز میں خلل آتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹۰۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۹۰۵/۵/۱۹ھ۔

(۱) ”أجمع العلماء سلفاً وحلفاً على استحباب ذكر الجماعة في المساجد وغيرها إلا أن يشوش حهرهم على نامة أو مصل أو قارئ الخ“ (الدر المختار، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مطلب في رفع الصوت بالذكر: ۶۶۰/۱، معید)

”وتكره قراءة القرآن في الطوائف كما في المستط، لا يقرأ حيزاً عند المشغولين بالأعمال“ (الفتاوى العسكيرية، كتاب الكراهية، الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن والذكر والدعاء الخ ۵/۳۱۶، رتبہ)  
روکد فی شرح الحموی علی الاثناس والظاهر، القول فی احکام المسجد ۳/۱۹۱، إدارة القرآن کراچی

## کتاب السلوک والإحسان

اولیاء صالحین کیا پہلے بھی پیدا ہوئے تھے؟

سوال [۱۰۱۱۹]: اسلام سے پہلے دوسرے مذاہب میں بھی اس طرح اولیاء کرام یا پیر پیدا ہوتے تھے، اگر نہیں تو خدا تک رسائی کیسے ہوتی تھی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پہلے بھی پیدا ہوتے تھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود منفرد، دارالعلوم، یوہند، ۱۷/۵/۱۴۰۰ھ۔

### تحقیق مجدد

سوال [۱۰۱۲۰]: الف مجددین کرام از روئے حدیث نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کتنے عرصہ

میں من جانب اللہ تشریف لائے ہیں؟

ب... حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد سے اب تک کتنے مجددین آئے ہیں اور ان کے بعد فوری طور پر ظاہری طور سے کون مجدد تشریف لائے اور دورِ حاضر اور متوسط میں کتنے مجددین کرام تشریف لے چکے ہیں؟ نیز اس صدی کا مجدد ظاہری طور پر کس کو مانا جاسکتا ہے؟

ج... حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ کے مراتب نیز حضرت امام شاہ وں بند صاحب محدث دہلوی، حضرت نانوتوی، حضرت علامہ انور شاہ، حضرت مدنی گنگوہ، حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب اور حضرت تھانوی رحمہم اللہ تعالیٰ کے درجات کے سلسلہ میں مندرجہ بالا سوالات کی روشنی میں جواب با صواب سے نوازا جائے۔

الحواب حامداً ومصلياً:

وإلا فشریف میں ہے (۱)

”رأس مائة پندرہ تالیفیں و مبعوث فرماتے ہیں، جو کہ امت کے دین کی تجدید کرتا ہے، یعنی جو سنتیں متروک ہوئیں، ان کو جاری کرتا ہے اور جو بدعتیں پھیل گئیں، ان کو مٹاتا ہے“ (۲)۔

اس شخص کی تعیین حدیث شریف میں نہیں ہے، البتہ اہل علم و تقویٰ حضرات احوال و قرآن سے بطریقہ منہجہ ضمن تجویز کیا کرتے ہیں کہ فلاں عالم میں یہ احوال و صفات موجود ہیں، مجدد علوم خاصہ و عامہ کا کام ہوتا ہے، فقہ، حدیث، تفسیر، تزکیہ باطن کے فنون پر حاوی ہوتا ہے، ایک صدی کے ختم پر اور دوسری صدی کے شروع پر اس کے تجدیدی کارنامے بہت نمایاں ہوتے ہیں، مجدد بھی تنہا ایک شخص ہوتا ہے، ابھی اس سے زائد، حتیٰ کہ ایک جماعت بھی مجدد ہوتی ہے، ابھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ وسط صدی میں کوئی شخص مجدد سے افضل پیدا ہوتا ہے اور دین کی خدمت انجام دے کر رخصت ہو جاتا ہے، نہ صدی کا شروع پاتا ہے اور نہ صدی کا آخر، ابوداؤد کی شروع میں تفصیل مذکور ہے (۳)۔

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، فيما أعمه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يحددها فيها“ (سنن أبي داود، كتاب الملاحم، باب ما يذكرو في قرن المائة: ۲/۲۴۱، إمداديه)

(و كذا في المستدرک على الصحيحين، كتاب الفتن والملاحم، رقم الحديث ۱۰۷۱ ۵ ۳۲۵، قديمي)  
(ومشكاة المصابيح، كتاب العلم، الفصل الثاني، رقم الحديث ۲۴۷ ۱ ۳۶۱، قديمي)

(۲) ”يسئ السنة من الدعة، ويكثر العلم، ويعبر أهله، ويقمع الدعة، ويكسر أهله“ (مرقاۃ المفاتيح، كتاب العلم، رقم: ۲۴۷: ۱/۱۴۶، رشيديه)

و كذا في بدل المحمود، كتاب الملاحم، باب ما يذكرو في قرن المائة ۵ ۱۰۳، مكتبة الشيخ)

(و كذا في عون المعبود، كتاب الملاحم، باب يذكرو في قرن المائة ۱۱ ۳۰۵، دار الفكر بيروت)

(۳) ”أعمه ان المراد من رأس المائة في هذا الحديث وقال الطيبي الرأس محذر عن آخر السنة، وتسميته رأساً باعتبار انه مبدأ لسنة الأخرى انتهى وما مثل بعض السادات الأعظم ان فبد الرأس =

مستقل رسالے بھی اس حدیث کی شرح میں لکھے گئے ہیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانی و حضرت علامہ مجدد شمس جلال الدین سیوطی اور بدر الدین عینی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ نے اس پر کافی بحث کی ہے۔ چند مجددین کے نام بھی شمار کئے ہیں، اول صدی کے مجدد حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ تعالیٰ بتائے گئے ہیں، دوسری صدی کے مجدد امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، تیسری صدی کے قاضی ابوالعباس ابن سرت رحمہ اللہ تعالیٰ، ابوالحسن (الاشعری) رحمہ اللہ تعالیٰ، زین الدین رحمہ اللہ تعالیٰ، محمد ابن جریر طبری رحمہ اللہ تعالیٰ۔ چوتھی کے ابو بکر بن الباقلانی، ابوطیب سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ، پانچویں صدی کے امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ، چھٹی صدی کے امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ تعالیٰ، ساتویں کے تقی الدین، آٹھویں کے زین الدین عراقی، نهمین صدی کے سراج الدین بلقینی رحمہم اللہ تعالیٰ، نویں کے جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ، شمس الدین رحمہ اللہ تعالیٰ سخاوی رحمہ اللہ تعالیٰ، دسویں کے شہاب الدین رحمہ اللہ تعالیٰ، ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ (۱)۔

- اتصافی، وان المراد ان الله بعث في كل مائة سواء كان في أول المائة أو وسطها أو آخرها، واحتره ليس بظاهر، بل الظاهر ان القيد احترازي، ولذلك لم يعد كبير من الأكرار الذين كانوا في وسط المائة من المحددين وان كانوا أفضل من المحدد الذي كان على رأس المائة، ففي مرقاة الصعود قد يكون في تمام المائة من هو أفضل من المحدد على رأسها نعم لو ثبت كون قيد الرأس اتفاقاً بدليل صحيح لكان دائرة المحددية أوسع، اعون المعهود شرح أبي داود، كتاب الملاحم، باب ما يدكر في قرن المائة: ۳۰۱، ۳۰۳، ۳۰۴ دار الفکر

(و کذا في بدل المعهود، کتاب الملاحم، باب ما يدکر في قرن المائة ۵، ۱۰۳، المعهد التحليلي، "إسه کن في المائة الأولى عمر بن عبدالعزیز وفي الثانية الشافعي، وراد عبره، وفي الثالثة أبو العباس سريج وقل أبو الحسن الأشعري، وفي الرابعة أبو الطیب سهل الصعلوکی، وأبو حامد الاسفرايسي أو الباقلاني، وفي الخامسة حجة الإسلام محمد العراقي، وفي السادسة الفخر الرازي أو الحافظ عدلي، وفي السابعة ابن دقنق العبد، وفي الثامنة اللقبی والربس العراقي قال في المقاصد الحسنة، وفي التاسعة المهدي ط" (كشف الحفاء، حرف الهمزة مع النون، رقم الحديث ۷۳۰، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و کذا في المقاصد الحسنة، حرف الهمزة، رقم الحديث ۲۳۸، دار الكتب العلمية بيروت)

(و کذا في قبض القدير، رقم الحديث ۱۸۳۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، برار مصطفى النارمكة)

حضرت مجدد غف ثانی کے متعلق اکابر کی رائے ہے کہ انہوں نے ایک ہزار سال تک کی مردہ سنتوں کو زندہ کیا، بعض حضرات نے حضرت شاد ولی اللہ کو بھی مجدد لکھا ہے، مگر انہوں نے نہ صدی کا شروع پایا اور نہ صدی کا آخر، جن اکابر کے نام لے کر آپ نے ان کے درجات و مراتب کو دریافت کیا ہے، میں ان حضرات کے درجات کو یہ پہچانتا، ان کے خدام کے خدام کے درجات کو بھی نہیں پہچانتا، بعض اکابر سے سنا ہے کہ حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ مع اپنی جماعت کے مجدد تھے کہ ان کے کارنامے تیرہویں صدی کے آخر و چودھویں صدی کے شروع میں بہت نمایاں ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۲/۱۴۰۱ھ۔

## اقطاب و ابدال کا مسکن معلوم کرنے کا حساب

سوال [۱۰۱۲۱]۔ بعض کتب تصوف میں اقطاب و ابدال کے مسکن کے بارے میں ایک حساب لگا کے یہ بتایا گیا ہے کہ فلاں قطب، فلاں وقت، فلاں سمت میں رہتا ہے، آیا یہ نظریہ صحیح ہے یا غلط؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

ابدال کے متعلق تو کتب حدیث میں کچھ تعین ملتی ہے (۱)، باقی سب عالم کا جغرافیہ تو علم میں نہیں۔ فقط و بدتحدی السمر۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۲/۱۴۰۱ھ۔

(۱) "عن شریح بن عبد قیل ذکر اهل الشاہ عبد علی رضي الله تعالى عنه وقيل العیہم یا امیر المومنین قال لا، اسی سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الأبدال یكونون بالشاہ، وهم اربعون رجلاً، کلما مات رجل ابدل الله مكانه رجلاً یسقی بهم العیث وینصر بهم علی الأعداء ویصرف عن اهل الشاہ بهم العذاب" (متکة المصابیح، کتاب المصاف، باب ذکر الیس والشاہ ذکر اویس القرنی، الفصل الثالث: ۵۸۲/۲، ۵۸۳، قدیمی)

(و کما فی مسند الإمام احمد بن حنبل، مسند علی بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه ۱/۱۸۰، دار احیاء التراث العربی بیروت)

"عن عیادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه عن ابي عبد الله رضي الله تعالى عنه وسلم الأبدال فی -

## کس کا مرتبہ زیادہ ہے؟

سوال [۱۰۱۲۲]: چہ می فرماید علماء کرام و مفتیان کرام اندرین مسئلہ۔  
خلفاء راشدین صیہ برام علیہم الرضوان، ائمہ عظام کے بعد اولیا، کرام میں کس کا مرتبہ زیادہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جواب: مک جمل شانہ وزیادہ خوش تر۔ اس کا مرتبہ زیادہ ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفر لہ، اراحموم دیوبند، ۱۲ ۵ ۹۴ھ۔

## روحانیت کا حاصل

سوال [۱۰۱۲۳]: روحانیت اور حرام کاری ایک جگہ جمع ہوسکتی ہے یا نہیں؟ اگر جمع ہوسکتی ہے تو کیسے؟

= هذه الامة ثلاثون مثل ابراهيم حبل الرحمن عروحل كلمامات رحل ابدل الله تبارك وتعالى مكنه  
رحلا" (مسند الإمام أحمد بن حنبل، حدث عاده بن الصامت رضي الله تعالى عنه ۶ ۴۴، رقم  
الحديث: ۲۲۲۴۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) "قوله تعالى ۵ إن أكرمكم عند الله أتقاكم ۵ وفي هذه الآية ما يدل على أن التقوى هي المراعى  
عند الله تعالى وعند رسوله دون الحبس والسب" (الحامع لأحكام القرآن لقرطبي،  
الجزرات: ۱۳: ۲۲۱/۱۶، دار إحياء التراث العربي بيروت)

۵ إن أكرمكم عند الله أتقاكم ۵ تعليل لنهي عن الفاحش بالأسباب المستفاد من الكلام  
طريق الاستيفاء الحقيقي كأنه قيل إن الأكرم عند الله والأرفع مرتبة لديه عروحل في الاحرة والديا  
هو الأتقى، فإن تفاخرتم ففاحروا بالتقوى" (روح المعاني، الجزرات ۱۳ ۲۶ ۶۳، دار إحياء  
التراث العربي بيروت)

"عن درة ست أني لهب رضي الله تعالى عنه قالت قد رحل إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
وهو على السر، فقال يا رسول الله! أي الناس خير؟ قال خير الناس أقرأهم، وأتقاهم لله عروحل، وأمرهم  
بالمعروف، ونهاهم عن المنكر، وأوصلهم للرحمة" (مسند الإمام أحمد بن حنبل، حديث درة ست أني  
لهب رضي الله تعالى عنه، رقم الحديث: ۲۶۸۸۸: ۵۸۴/۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)



## الجواب حامداً ومصلیاً:

روحانیت سے غائبانہ مادیہ کہ اپنے نفس کا تزکیہ کریا جوے اور جسم کی خواہشات پر روح کو غلبہ حاصل ہو جوے، ایسی حالت میں آدمی حرام کاری سے بہت بچتا ہے، مگر معصوم پھر بھی نہیں ہو جاتا، ابتر اگر کسی وقت ناجائز کام اس سے ہو جاوے، تو وہ شرمندہ اور بے قرار ہوتا ہے، روتا ہے، خدا سے توبہ کرتا ہے، بغیر پکی توبہ کے اس کو چین نہیں آتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۸۷ھ۔



## مايتعلق بصفات الشيخ وأهمية التزكية

(شیخ کے اوصاف اور تصوف کی اہمیت)

### اپنا علاج کیسے شخص سے کرایا جائے

سوال [۱۰۱۲۴]: مجھے مذہب کی رو سے کوئی طریقہ بتائیے، جس کے مطابق عمل کرنے سے مجھے شک و شبہ اور وسوسات کی اس خطرناک اور مہلک بیماری سے ہمیشہ کے لئے نجات ملے۔  
الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل یہ ہے کہ یہاں اپنا علاج خود نہیں کرنا چاہیے، بلکہ ہم قابل اعتماد مصلح کی رائے پر عمل کرنا چاہیے۔ آپ بھی اپنے لئے کسی شخص کو تجویز کر لیں، جو علم ہو، متبع سنت، تزکیہ نفس کے لئے کسی بزرگ کے زیر تربیت رہ چکا ہو، ان بزرگ نے اس پر اصلاح و تربیت کے لئے اعتماد کیا ہو، لوگوں کو اس کی تربیت سے نفع ہوتا ہو، پھر اپنے آپ کو اس کے حوالہ کر دیجئے اور اپنے حالات سے اس کو پوری طرح مطلع کیجئے اور اس کی ہدایت پر عمل کرتے رہیں، وقت نکال کر اس کے پاس جا کر وقت بھی گزاریے، اللہ پاک سے دعا کرتے رہیں وہ مقلب القلوب ہے، آپ کو پریشانی سے نجات دے اور سکون عطا فرمائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

### مثنوی شریف کے مطالعہ کا فائدہ اور طبیب روحانی کی پہچان

سوال [۱۰۱۲۵]: حضرت مولانا جلال الدین رومی رحمہ اللہ تعالیٰ کی مثنوی شریف کو پڑھنے کے بعد اس میں کون کون سی باتیں ہیں اور اس سے کیا فوائد ہیں اور طبیب روحانی کی کیا پہچان ہے؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت مولانا جلال الدین رومی قدس سرہ کی مثنوی شریف معرفت خداوندی کا بیش بہا خزانہ ہے،

جس سے اپنے نفس کے عیوب بھی منکشف ہوتے ہیں، طبیب روحانی کی پیچیدہ کلید مثنوی (۱)، التکشف (۲)، فتاویٰ عزیز (۳)، القول الجمیل (۴) میں مطالعہ کریں۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود خفرہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۵/۹۵ھ۔



(۱) (کلید مثنوی لمولانا اشرف علی التھانوی، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۲) (التکشف عن مهمات التصوف، حقیقت طریقت، ص: ۷، کتب خانہ مظہری)

(۳) (فتاویٰ عزیز، فضائل شیخ: ۲/۱۰۳، ۱۰۵، مطوعہ رحیمیہ دیوبند)

(۴) (شفاء العلیل (ترجمہ) القول الجمیل، شرائط مرشد، ص ۲۳-۲۵، مدیہ پیدشگ کمپی

## مايتعلق بالبيعة

(بیعت کا بیان)

### بیعت کا حکم

سوال [۱۰۱۲۶]: طریقہ قادریہ، نقشبندیہ، چشتیہ وغیرہ پر بیعت کرنا ضروری ہے اور جائز ہے یا نہیں؟ فنی الشیخ کا تصور جائز ہے یا نہیں؟ دلیل قطعی سے آگاہ فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصلاح نفس اور تزکیہ اخلاق ضروری ہے، خواہ کسی صاحب نسبت قبیح سنت بزرگ سے بیعت ہو کر، یا کسی اور طرح سے، فنی الشیخ کا تصور کسی شیخ محقق سے دریافت کریں اور یہ اصطلاحی لفظ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۹/۸۹ھ۔

### دوپیر سے بیعت ہونا

سوال [۱۰۱۲]: دوپیر سے بیعت ہوئے اور دونوں پیر سے محبت اخلاقی طور پر کرتے ہیں، کیا ایک پیر چھوڑ دیں یا دونوں کے ساتھ مریدین بن کر رہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ پہلا پیر شریعت کے مطابق قبیح سنت اور صاحب نسبت ہے اور اس کی تربیت سے فائدہ بھی ہوتا ہے، تو دوسرے پیر سے بیعت نہیں ہونا چاہیے اور اس کو برا بھی نہیں کہنا، اخلاق کا معاملہ سب کے ساتھ کرنا چاہیے، پیر تو بس پہلا ہی پیر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۳/۱۴۰۱ھ۔

کیا پیر اور مرید کے لئے ایک امام کا مقلد ہونا ضروری ہے؟

سوال [۱۰۱۲۸]: پیر اور مرید و ایک امام کی تقلید کرنی ضروری ہے یا الگ الگ امور کی تقلید کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصلاح باطن اور تزکیہ نفس کے لئے بیعت کی جاتی ہے (۱)۔ فقہی مسائل میں اگر پیر و مرید کا الگ الگ الگ ہو، تو بھی مضائقہ نہیں، دونوں میں اخلاص ہوگا، تو پھر بھی نفع پہونچے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲/۹۶ھ۔

تمباکو کے تاجر کو اجازت بیعت

سوال [۱۰۱۲۹]: زید بکر کے یہاں پیری مریدی ہوئی ہے، زید بکر بوجہ ضعیفی اپنے اہل تعلق میں سے دو صاحبان کو دستار بندی کر کے اجازت دینا چاہتے ہیں، یہ دو صاحبان اللہ اللہ کرنے والے ہیں اور تمباکو نوشی دنی اور خوردنی کی تجارت کرنے والے ہیں، کیا ان صاحبان کو اجازت دے سکتے ہیں؟ اور چوڑی کی تجارت بھی کرتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ان کو اللہ پاک نے اخلاق فیضہ، اعمال صالحہ، نسبت احسانہ سے نواز ہے اور استحکام پیدا ہو گیا ہے، تو ان کو مجاز بنانا درست ہے، تمباکو خوردنی و نوشیدنی کی تجارت حرام نہیں ہے، نہ پسند ہے بد بوی وجہ سے۔ یہ ایسی چیز نہیں کہ اس کی وجہ سے ایک اہل کو محروم کیا جاوے، چوڑیوں کی تجارت بھی فی نفسہ جائز ہے، مگر اہل خانہ و پردہ زمرہ ہے، ان کو تاکید کی جائے کہ وہ پردہ میں رہ کر کام کریں، بپردگی سے خوش رہنا جائز نہیں، جو شخص صاحب نسبت ہوگا، وہ بھی ناجائز چیز سے خوش نہیں رہ سکتا۔ فتاویٰ اللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲/۸۵ھ۔

اعل عبادۃ من الصائم رخصی اللہ تعالیٰ عہ فل فل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وحولہ  
عصبہ من اصحابہ: یا عوبی علی ان لا تشرکوا باللہ شیئاً، ولا تسرقوا ولا تریبوا، ولا تقتلوا اولادکم  
(مشکوۃ المصابیح، کتاب الإیمان: ۱/۱۲، قدیمی)

## بغیر اجازت شیخ بیعت کرنا

سوال [۱۰۱۳۰]: اگر کوئی ایسا شخص جو کسی شیخ طریقت سے مجاز نہیں، تو اس کے لئے یہ بات جائز ہے یا نہیں کہ کسی کو اس طرح پر بیعت کر دے جس طرح پر کہ مشائخ طریقت بیعت کرتے ہیں اور اس کو اس طرح پر ذکر وغیرہ بتائے بعینہ جس طرح پر کہ مشائخ اپنے مریدین کو بتاتے ہیں یا صرف نماز یا روزہ چوری وزن وغیرہ کے کرنے اور نہ کرنے کی بیعت لیں۔

بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ جائز ہے، کسی کو بیعت کرنے کے لئے اس بیعت کرنے والے کا کسی شیخ طریقت سے مجاز ہونا ضروری نہیں، لیکن اس کے اندر اشکال پیدا ہوتا ہے کہ اگر ایسا جائز ہو، تو پھر اس زمانہ میں جیسا کہ بہت سارے غلط قسم کے پیغمبر کسی نسبت شیخ کے قائم ہونے کے عوام کو بیعت کرتے رہتے ہیں، ان کو تو یہ ایک سہارا ہوگا کہ علماء نے اس کو جائز کہا ہے۔

دیگر بھی اور منہ سدا سے پیدا ہونے کا اندیشہ ہے، نیز جب کئی کتب تصوف سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ راہ تصوف میں کام کرنا ہو، تو بیعت کا ہونا ضروری ہے، ورنہ شیطان اغوا کر کے کہیں سے کہیں لے جائے گا۔ جیسا کہ تصوف کی کتاب ترجیح الجواہر الملیہ میں ہے

”فمن لم یعمل فی حقہ من حیلہا تعس ما تعس مصوفہ ورجل“

فلما فی ذلک لذعت التصوف وإن طلاق وفي الفرائض هی مقہورۃ تحت

حکم سکیف ومن حیلہا لا حصانہا فہا ودن من حسۃ محکم

شترط مدحون تحت توبہ امرتہ لدحل نفس تحت حرۃ فہو ۵۰ ۵۱ ۵۲

ولا تعمل حصانہا وشہوتہا حتی فاقوا لا تکون تحت حکم حلالۃ حیرت من

تکون تحت حکم نفس فقط (۱)۔

وہی رسالۃ نقشبندیہ، ص ۱۸۲ (۲)

(۱) سائل کی ذکر کردہ عبارت درست نہیں ہے اور جس کتاب (ترجیح الجواہر الملیہ) کے حوالے سے یہ عبارت نقل کی ہے، وہ کتاب تلاش بسیار کے باوجود نہیں ملی۔

(۲) الرسالة الفشیریة للإمام أبی القاسم عبدالکریم بن ہوارن الفشیری، باب الوصیۃ للمریدین، ص -



ہے، تربیت کے طرق ضیاء القلوب، ترویج السالک وغیرہ میں مسطور ہیں۔ فقہ و حدیث نہ تو قابل التمس۔

حررہ عبدالمؤمن، دارالعلوم، یوبند، ۲۶۔ ۱۵۔

### پیر بدلنا

سوال ۱۰۳ | ازیں پیر سے مرید ہو، پندہاں سے بعد ورنہ سے، پھر تیس سے پیر سے مرید ہو، اب یہ پیر حیات میں سے، پندرہ سے، پھر تیس سے پیر و پندرہ (بخیس کی جازت و رخصت) نہ کرے، پھر تیس سے مرید و اس میں سے مرید نے پیر سے مرید ہو۔

الجواب حامداً ومصبیاً:

بہر حال یہ سب سے مرید کے فیش کے بموجب ہوتا ہے، یہ تمام گیر۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبدالمؤمن، دارالعلوم، یوبند، ۲۹۔ ۱۱۔ ۱۱۔

باب بیچ بندہ نامہ دین، دارالعلوم، یوبند، ۱۱۔ ۱۱۔

### بے دین پیر سے بیعت کرنا

سوال ۱۰۴ | ہر گز نہ کرے یا اگر وہ ایسا کہی سے مرید ہو یا جس آدمی نمازی پر کھڑا ہو، دین نے پندہاں سے مرید ہو، نہ ہاں توئی، نہ رتیدہ، نہ مات، نہ اپنے مرید کے لئے نہ ہاں توئی، تو اب بکر کا حج برقرار رہا یا نہیں؟ اگر برقرار رہا تو ٹھیک کیا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصبیاً:

اگر ہر گز نہ کرے، نہ خلاف ولی کی چیز اختیار نہیں کرے، نہ اس پر نہ ہاں نہ نہ، نہ اس کا حج برقرار رہے، (مرید دین، بے عمل، نہ فاسق نہ چنے، نہ پیر سے مرید نہ، نہ ہاں نہیں، اس میں دین و توبہ)

(۱) "ولو حج ج" مسلم ثم ارتد فعليه الإعادة حتما إذا استطاع بعد الإسلام۔ رسالہ ساری سی

مسک ساری غنی، ندوی، باب شرائط الحج، ص ۳۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

"فلا يقع حج الکافر عن الفرض ولا عن التمام، ولا یسقط دینہ بعد حج فرض"

باب وحج عظیم، نہ ساقی، مسندہ نجف غنی، مدرسہ سحر برقی، کتب مسیح









چاہے شریک ہو، جس کا جی چاہے نہ شریک ہو۔ فتاویٰ ہدایہ، ج ۱، ص ۱۰۰ ب۔

بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۳۸۶/۸/۲۱ھ۔

### پیر کے بتلائے ہوئے وظیفہ کی شرعی حیثیت

سوال [۱۰۱۳۴]: شیخ نے جو وظائف مرید کو بتلائے ہیں، ان کا پورا کرنا مرید پر فرض ہے، واجب ہے، سنت ہے یا نفل؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خدا تعالیٰ کی طرف سے نماز، روزہ، خیرہ و نفل کی طرح تو فرض نہیں، بات عامہ اور عام کے بتلائے ہوئے نسخ کی طرح ازالہ مرض کے لئے فرض ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۲/۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

### دل سے دعا پڑھنا

سوال [۱۰۱۳۵]: وقتی دعا میں دل میں پڑھتے تو یہ جہاں ہے، خیرہ و نفل عام، تنہا میں کمر زبان سے حرمت نہ کرے، صرف دل میں پڑھتے تو یہ نفل ہے یا زبان سے حرمت نہ کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ یقینی وجہ ہے، جو کہ خیرہ ہے، ہر پڑھنا زبان کا فعل ہے، اس کا اثر ہے۔ فتاویٰ ہدایہ، ج ۱، ص ۱۰۰ ب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۷/۳/۳۰ھ۔

### حلقہ ذکر مخصوص ایام میں اور اس میں عورتوں کی شرکت

سوال [۱۰۱۳۶]: بعض لوگ بالاتزام ہر پیر اور جمعرات کو اور کسی کے مرنے پر تیسرے، ساتویں

۹۶۶ ۳۱۳، رتدہ،

روکد فی السعیۃ، کتاب الصلاۃ، باب صلوۃ الصلاۃ ۲۶۳، سنن کدوسی لاہور

روکد فی فتح ساری، کتاب الصلاۃ، باب الاعتناء بالصلاۃ عن نبس ۲۳۰، کدوسی













آیت نازل ہوئی: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ (۱)  
 اس سے حد تک پرہیز کرنا پڑا، یا تھا، لہذا اب تعرض نہ رہا، عادت مبارکہ یہ بھی تھی کہ اپنی ذات  
 خاص سے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ اتنے قریبی تھے کہ وہ تو موقوف نہیں فرمایا کرتے  
 تھے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ عبدالموہب غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

سید مہدی حسن، دارالعلوم دیوبند، ۸۶/۳/۲۷ھ۔

## لباس مسنون اور سر کے بالوں کا حال

مسند ۱۰۰۰ | پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”آپ نے اس لباس و  
 پند فرمایا: ”آپ نے سق و تہ سے سوہ بنایا، بال ترشوانے میں آپ کا معمول کیا تھا؟ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 نے منہ خیر نکھیرا، اس رحمت آپ نے کیے بال رکتے تھے، تین فرمایا، ”اگر وہی شخص آپ کے منسوس بال کے  
 بال رکتے یا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس بال کی تین فرمایا اس سے کہ وہ دیگر بال مثلاً مونچھ  
 پتھون، اسی قلمی، غیہ، تھیں، ”وشر ما یساوہ“ ”جو از حد مجاوزی تشریں۔“

— فصرح عنہم عدواہ فی شرح حدیثی فیہ فیہ عنہ مددک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم وحدود حد سدد، وقت عنہم سیر یلعینہ فرب حدہ لایہ فربک دلک نفسیر روح  
 المعانی، ال عمران: ۱۲۸: ۵۰/۳، دار احیاء التراث العربی بیروت

(۱) (ال عمران: ۱۲۸)

۲ عن عدسہ رصی مدد عنی عنہ فارب و مد سمر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لنفسہ لا  
 نسپک حرمة مد شتمہ مد ہا، صحیح بخاری، کتاب لیل، باب صفۃ نسی صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم ۵۰۳/۱۰، قدیمی

و صحیح مسلم، کتاب منکاح باب مد عدہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لہا، و حدہ من سراج  
 اسہلہ، وانتقامہ للہ تعالیٰ عند انتهاک حرمتہ: ۲۵۶/۲، سعید

(وسنن أبی داود، کتاب الأدب، باب فی المجاوز فی الأمر: ۳۱۶/۲، رحمانیہ)



ہمد، ہمد، ہمد، نصف کافون تب، کافون تب، شافون تب، ن کافون تب، ن کافون تب، ن کافون تب (۱)۔  
کچھ پر بال رکت جائیں، کچھ پر کافون تب، کافون تب، کافون تب، کافون تب، کافون تب (۲)۔  
غیر قوموں کا یافساق کا شعار ہوں، ان کی ممانعت تیرے بنیاد پر ثابت ہے (۳)، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

- وصحیح مسلم، باب حوار غصیر شعیر من شعیرہ و من لا یحب حمد و من لا یحب کون حمدہ،  
کتاب الحج، ص: ۵۲۹، دارالسلام)

(وکذا فی الترغیب والترہیب، کتاب الحج، ص ۳۰۴، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم ي  
واصلا أو متبعا إلى نصف أذنيه وكان له، أي: لرأسه الشريف شعر أي: نازل فوق الحمة ودون  
الوفرة وكانت حمته، تصرب شحمة أذنيه كان يبلغ شعره شحمة أذنيه. (جمع الوسائل:  
۱- ۹۰-۹۳، إدارة تالیفات اشرفیہ ملتان)

(وکذا فی اشرف الوسائل، باب ما جاء فی شعر رسول الله صلى الله تعالى علیه وسلم، ص ۹۳، ۹۴،  
دارالکتب العلمیہ بیروت)

(وسنن أبي داود، باب ما جاء فی الشعر: ۲، ۲۲۳، إمدادیه)

"لغة. اللمة بالكسر الشعر المتجاوز شحمة لادن فإذا بلغت المنكبي فهي حمة". الوفرة  
إلى شحمة الأذن". (حاشية جمع الوسائل، ص: ۹۲، إدارة تالیفات اشرفیہ ملتان)

۲- عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم ي  
رسوله وركب بعضه فبهم عن ذلك وذل حنبو كنه وركب كنه. (مشكاة المصابيح كتاب  
اللباس، باب الترحل، ص: ۳۸۰، قديمي)

(وسنن أبي داود، كتاب الترحل، باب في الذواية، رقم: ۳۱۹۵: ۱۱۳۳، دار إحياء التراث العربي بيروت)  
وصحیح مسلم، کتاب لباس و برید، باب کراهه خروج رقبه بحديث ۲-۱۵، ص ۹۶، دارالسلام  
(۳) "وعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم ي  
يقوم فهو منهم". (مشكاة المصابيح، كتاب اللباس، الفصل الثاني، ص: ۳۷۵، قديمي)

"من شبه نفسه بالكفار متلا في اللباس وغيره، أو بالفساق أو الفجار أو بأهل النصوص  
و لصحة الأبرار فهو منهم أي في لابسهم و لابسهم و لابسهم و لابسهم و لابسهم  
ولما كان الشعار أظهر في الشبه ذكر في هذا الباب قلت: بل الشعار هو المراد بالشبه، لا غير". =

کے لباس کے خلاف لباس استعمال کرنا مسنون نہیں، جو لباس غیر قوموں یا فساق کا شعار ہو، اس کی ممانعت ہے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

— ۱۷۰ —



= (مروقة المفاتيح، كتاب اللباس، الفصل الثاني: ٨/٢٢٢، رقم الحديث: ٤٣٤٧، وشيديه)

"وكرهه التشبه بأهل الدع مقررة عندنا". (رد المحتار، كتاب الحش، مسائل شني

٦ ٥٣٠ (١٤٣٠ هـ)

وَعَمَّه سَيِّدُ عَسْكَرِ رَحْمَتِي بَلَدِ نَهْدَانِي عَمِيصِ الْأَشْفِ قُلُّ ذِي سَوْبِ بَلَدِ صَدْيِ بَلَدِ دَعَالِي عَدِيهِ وَاسْمُهُ مِنْ تَسْمَةِ

يقوم فهو منهم". (مشكاة المصابيح، كتاب اللباس، الفصل الثاني، ص: ٣٤٥، قديمي)

”من ثمة نفسه بالكفار مثلاً في اللباس وغيره، أو بالفساق أو الفحار أو بأهل التصوف

وَأَمَّا لَكُمْ فِيمَنْ فِي الْبَيْتِ فَخُذُوا زِينَتَكُمْ مِثْلَ مَا تَأْكُلُونَ وَلَا تَكُنُوا مِنَ الْمُنْكَرِينَ

وہیں کہ سید صاحب فی مسندہ ذکر فی ہند میں اس سید صاحب سے نہ مل سکا، لا محذور

(مروقة المفاتيح، كتاب اللباس، المجلد الثاني: ٢٢٢/٨، رقم الحديث: ٢٣٣٤، رشديه)

"وكرهه التشبه بأهل البدع مقررة عبدا". (رد المحتار، كتاب الحش، مسائل نسي

٦ ٥٣٠ (سعيد)





## (عہد صحابہ تاریخ کی روشنی میں)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نکاح آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نواسی سے

سوال [۱۰۱۲۱]: ایک عالم نے اپنی تقریر میں بیان فرمایا کہ بی بی فاطمہ کی دوسری شریک مکملثوم کی

شرابی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، جو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خسر تھے، پھر ان کا نکاح آپ کی  
نقنی سے ایسے ہو سکتا ہے؟ اس کے بارے میں کیا فتویٰ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ بات صحیح ہے، کتب فقہ حدیث میں موجود ہے۔

”فصل عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ)“ ”فروحت“ (سامی

۱۹، ۲، کتر حی) (۱)۔

”مطبوع فی حدیث“ ”کل سب وسب مقطوع“ کتاب حدیث، ۲

کنز سب عس رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ک۔ فی رد سحر ۱، ۵۳۱)

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تعلق یہ بھی تھا کہ حضرت عمر رضی

اللہ تعالیٰ عنہ بی بی حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نکاح میں تھیں (۲)، مگر

(۱) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الحارة، مطبوع فی حدیث کل سب وسب مقطوع الاسی  
ونسبی: ۱۹۸۲، سعید)

(۲) وکد فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب صلاة الحارة ۱، ۳۶۷،  
دار المعرفہ)

۲، ”وکد فی ان یتروحنہا الی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عند حبس بن حدافة، وکان من شہد  
سدر، ومات بالمدينة، فانقضت عدتها، فعوضها عمر علی ابی بکر فسکت، فعرضها علی عثمان حبس  
ماتت رقیة سب الی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقال ما اريد أن أتروح اليوم، فذكر ذلك عمر =



اس کی وجہ سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی بیٹی سے ان کا نکاح ناجائز نہیں، حرمت مصاہبت یہاں نہیں ہے (۱)، بلکہ اگر حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیٹی سے نکاح ہوتا، تو وہ بھی ناجائز نہ ہوتا، حرمت کی کوئی وجہ نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۰/۹۹ھ۔

## کیا حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رضائی بھائی تھے؟

سوال [۱۰۱۴] : ایک کتاب میں یہ لکھا ہے کہ حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دو بھائی تھے، جس کی بناء پر آپ کو بچی نے چچا کہا، کتاب کا نام ہے ”اسلام“ حصہ

= لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ، فقال : أتزوج حفصة من هو حير من عثمان ، ويتزوج عثمان من هو حير من حفصة“ فلفي أبو بكر عمر فقال لا تجد علي . فإن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر حفصة فم أكف أفضي سر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولو تركها لتزوجتها . وتزوج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حفصة بعد عائشة“ . (الإصابة، كتاب النساء، حرف الحاء المهملة ۸، ۸۵، دارالكتب العلمية بيروت)

(وكذا في أسد العابة، حرف الحاء: ۶/۶۸، دارالفكر)

وكذا في المستدرک للحاكم، كتاب معرفة الصحابة، ذكر أم المؤمنين حفصة بن عمر بن الخطاب ۳، ۳۸۲، قديمی)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَأَحِلُّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ النساء: ۲۳)

”أي ما عدا ما ذكر من المحارم هي لكم حلال“ (تفسير ابن كثير ۱، ۴۷۴، سهيل اكيدي لاهور)

(وكذا في تفسير المطهری: ۲/۶۶، حافظ كتب خانہ)

وكذا في بدائع الصانع، كتاب الكاح، فصل في ما من بعض المحرمات ۳، ۴۳۷، دارالكتب العلمية بيروت)

۲. ”سبب لتحريم أنواع، قرابة، مصاهرة، رصاع، جمع، منك، شرك، إدخال أمة على حره، فهي

سعة“ . (رد المحتار، كتاب الكاح، فصل في المحرمات: ۳/۲۸، سعيد)

وكذا في مجمع الأنهر، كتاب الكاح، باب المحرمات ۱، ۳۲۲، دارالكتب العلمية بيروت)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الكاح، فصل في المحرمات: ۳/۱۶۳، رشيدیه)



بھی تمہیں مبارک ہو و تمہاری بیویں بھی، پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو وسعت فرمائی اور انہوں نے شادیاں کی (۱)۔  
فقطہ بتقدیر اتم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۰ رجب المرجب ۱۴۰۵ھ

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) 'كان المهاجرون لما قدموا بالمدينة يرت المهاجري الأنصاري دون ذوي رحمه للأخوة التي أحى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بينهم، فلما نزلت، "ولكل جعلنا موالى" نسحت" (حياة الصحابة، التوارث بين المهاجرين والأنصار: ۱/ ۳۸۱، دار القلم)

"بن عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه قدم المدينة فأحى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة ويس سعد بن الربيع الأنصاري رضي الله تعالى عنه فقال له سعد أي أخي، أو أكثر أهل لمدينته مالا، فاستطرد مالي فحده، وتحتي امرأتان فاستطردا أيهما أحب إليك حتى أطلقها، فقال عبد الرحمن بارك الله لك في أهلك ومالك، دلوني على السوق، فدلوه، فذهب فاشترى وباع فربح" (حياة الصحابة، المواحاة بين المهاجرين والأنصار: ۱/ ۳۸۰، دار القلم)

(وكذا في أسد العابة: ۳۳۶۳، عبد الرحمن بن عوف: ۳/ ۳۷۶، دار الفكر)

وصحيح البخاري، كتاب مناقب الأنصار، باب إحياء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين المهاجرين والأنصار: ۱/ ۵۳۳، نور محمد كتب خانہ

## (تاریخ ہند)

## خواجہ معین الدین اجمیری اور حضرت عبدالقادر جیلانی کا زمانہ

سوال [۱۰۱۴۱]: حضرت شیخ عبدالقادر فخر الدین جیلانی نور اللہ مرقدہ اور حضرت خواجہ معین الدین چشتی نور اللہ مرقدہ کے زمانہ میں کتنا تفاوت ہے؟ حضرت شیخ عبدالقادر رحمی الدین جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ کیا تابعین میں سے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں بزرگوں کا زمانہ قریب قریب ہے۔ ان میں تابعین کوئی نہیں، بلکہ یہ حضرات چھٹی ساتویں صدی میں گزرے ہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۵/۸۶ھ۔  
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۵/۵/۸۶ھ۔

## گاڑا کون ہیں؟

سوال [۱۰۱۴۲]: یہ گاڑا قوم کہاں سے چلی اور کون ہے؟ یہ لفظ سمجھ میں نہیں آیا کہ کہاں سے یہ نام

(۱) "الشیخ عبدالقادر الحنبلی، اس امی صالح ابو محمد الحنبلی، ولد سنة سبعین واربعمائة، دخل بغداد، فسمع الحديث توفي وله تسعون سنة، ودفن بالمدرسة التي كتب له في المدينة والنهاية، سنة إحدى وستين وخمسمائة: ۷۶۸/۶، حقانیہ)

"آپ کے والد کا نام سمر شریف، غیاث الدین سمری تھا، آپ کی پیدائش باحق اہل تواتر ۵۳ھ یرنہ مدقہ ستین قصبہ سمر میں ہوئی۔ آپ کی وفات سلطان التمش کے دور میں ہوئی، اور تاریخ وفات بقول جمہور اہل تاریخ ۶ رجب یومہ وشنبہ ہے۔ لیکن سنہ وفات میں اختلاف ہے۔ ۶۳۲ھ، ۶۳۳ھ، ۶۳۴ھ اتے اقوال ہیں۔" (تاریخ مشائخ چشت، خواجہ معین الدین چشتی رحمہ مدقون، ص ۱۶۵، مکتبہ الشیخ)

(وتاریخ دعوت وعریم، باب اولی، حواحدہ معین الدین چشتی ۳۰۳، ۳۱، مجلس بشرات اسلام)

چاہے اس کے متعلق تحریر کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ فقہی مسئلہ نہیں ہے، نہ کتب فقہ میں، نہ کتب حدیث، یہ تیسرا مسئلہ ہے۔ یہاں شریعت کے  
سلاطین مغلیہ کے وقت کسی جنگ کو کامیاب بنانے کے لئے ایک نیا دین یا مذہب یا قانون یا قیام نہیں کیا  
حکومت کی طرف سے زمین کاشت کے لئے انعام میں دی گئی۔ یہ تمام سبب۔  
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۳/۹۶ھ۔

گاندھی اور نہرو کی موت پر کس نے تلاوت کی؟

سوال [۱۰۱۴۸]: وہ دونوں سے جو تلاوت کی ہے وہ منی میں تھی یا پاکستان  
کریم کی تلاوت فرمائی تھی؟

محمد یوسف مدظلہ العالی، دارالعلوم دیوبند، سید علی محمد شاہ

الجواب حامداً ومصلیاً:

گاندھی اور جواہر لال نہرو کی رتھی پر اس نے قس میں موت کی تلاوت کی۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۵/۹۶ھ۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

# کتاب السياسة والهجرة

(سیاست و ہجرت کا بیان)

## علماء کی سیاست میں شرکت

سوال [۱۰۱۴۹]: عوام انسان میں یہ خیال عام ہوتا جا رہا ہے کہ علماء کرام کو موجودہ سیاست میں حصہ نہیں لینا چاہیے، کیا اس بگڑے ہوئے ماحول میں علماء کرام کو خاموش رہنا چاہیے؟ جو علماء کرام مثلی سیاست میں حصہ لے رہے ہیں، کیا وہ غلط کر رہے ہیں؟ کیا علماء کرام صرف مسجد کی امامت کرنا اور مدرسہ کی تعلیم دینا ہے اور بس؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ خیال آج کا نہیں، بہت پرانا خیال ہے، پہلے بھی کہا کرتے تھے کہ علماء کا سیاست سے کیا تعلق؟ بات یہ ہے کہ جس عالم کے اندر صلاحیت ہو، وہ صحیح طور پر سیاست کو اور پارٹیوں کو سمجھتا ہو اور اس کے ندرت حدیت ہو کہ سیاست میں شریک ہو کر دوسروں کو اپنا ہم خیال بنائے گا، غلط بات پر تنبیہ کرے گا، صحیح راہ عمل پیش کرے گا، اس کا سیاست میں شریک ہونا درست و مفید ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعظم۔

املاوا عبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "عن أنس بن مالك عن أبي سفيان بن حرب عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إن من أعظم

الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر" (جامع الترمذي، أبواب الفتن، باب أفضل الجهاد ۴۰۲، سعيد)

"قال الطبراني في المعجم الكبير: وسيااسة عادلة تحرج الحق من الظالم، وتدفع كثيرا من

المطالم، وتردع أهل الفساد، ويتوصل بها إلى المقاصد الشرعية للعباد" (معين الحكام ۱/۱۶۹،

شركة مصطفى البابي الحلبي مصر)

(وسنن ابن ماجه، كتاب الفتن، باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ص ۲۹۹، قديمي)

”میں پہلے ہندوستانی ہوں بعد میں مسلمان“، کہنے کا حکم

سوال [۱۰۱۵۰]: زید کا کہنا ہے کہ پہلے میں مسلمان ہوں بعد میں پھر ورہمہرہ ہوتا ہے کہ پہلے میں ہندوستانی ہوں، بعد میں مسلمان۔ مگر سیاسی پارٹی سے بھی تعلق رکھتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلية:

اسلام کے ساتھ ایسا تعلق ہے کہ کسی وقت بھی اس دُترک رُکے دور میں قبوں کرنے کی گنجائش نہیں۔

○ من مع عمر لم يزل في بيتي وموطني لا حزن له

الحمد لله رب العالمين (١)

”وطن“ کے ساتھ یہ تحقق ہے کہ اس کو ترک کر کے دوسری جگہ وطن بنانا (ہجرت کر جانا) بھی درست ہے، بلکہ بعض احوال میں مستحب اور بعض احوال میں ضروری ہو جاتا ہے، لیکن وطن کے حقوق بھی مسلمہ نہ بتائے ہیں، اس کو کلیہً نظر انداز نہیں کر دیا، البتہ وطن کے حقوق تابع ہیں حقوق اسلام کے، یہ تو اصل حقیقت ہے، مگر مسئلہ فقرہ کو سیارۃً استعمال کرنے کی وجہ سے اس پر فتویٰ لے کر دیگر مقاصد کا ذریعہ نہ بنایا جائے، کیونکہ اس کا دوسرا مصطب بھی ہو سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حریر و امجد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند

## ہندوستان سے ہجرت

سوال ۱۵۰ : ہندوستان میں مسلمانوں کی حالت کا اندازہ آپ کو غوثی سورینہ دے گا۔ میرا وطن

فیروز آباد میں ہے اور اپنی اس چھوٹی سی عمر میں تین بوسے دیکھ چکا ہوں، وہ فیروز آباد کے اور ایک علی گڑھ کا، فیروز آباد میں ابھی حال کے بوے میں پوپیس اور پی، اے، سی نے جو جو زیادتیاں کی ہیں، وہ سب میں اپنی آنکھوں سے دیکھ چکا ہوں، ہذا ساتھ ہی ساتھ مسلمانوں کی بے بسی کے منظر بھی اور اب حکومت کی خاموشی بھی، یہ رہا ہوں، ہم سے جو نفرت کا برتاؤ ہوتا ہے، اس کا تجربہ روزانہ ہوتا رہتا ہے، یہ باتیں دیکھ کر بڑی دل آزاری کا باعث بنتی ہے۔

جس تک ہازمت کا سوس ہے، وہ تو اتنی نہیں توکل باکے کی اس کے کہ روزی کا وعدہ تو اس نے کر رہا ہے، مگر چاہتا ہے کہ اس شخص کے ہاؤس سے نکل جائیں چاہے با میں، اسی جی علم ملک میں۔ اب سوس یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ مندو تان کے جرات با رزقی ہے یا نہیں؟ اور با رزق نے جی تو ایسے جرات کرنے سے رسوں خد نعلی اللہ قوی عیہ و عمر وراثت کے خلاف تو نہیں، وہ ازیں اور مدین و ہاتھ کے یہاں جو ضروری جی ہے، تب جی اور عزیز واقارب کے حقوق کی دہلی کے مہانات ختم ہو جاتے ہیں اور سب و ایک ہاتھ نہیں اور جرات رجا نامہ نہیں ہے، وہی جی ملک میں قبول کرنے دیتا ہے، اس کے وہ وہاں کے ہاؤس سے فرار جاتا ہے، انہیں خد کے نزدیک ہر ایک فعل تو نہ ہو یا نہ، انہیں میں تو شامل نہ ہوتا۔

میں چاہتا ہوں کہ ماری شکاریوں و رساٹل کے باوجود میں وہاں مریوں جو ہاؤس ہو و خد کی خوشنودی کا باعث ہوئے، اور مری صرف برائی کی قوت میں جی ہیں، انہیں مری مری عیہ و عمر وراثت کے پیدائش و جہاں آپ کے زندگی گزارنی و جہاں ہمارے ہاؤس کے حق و حق مریوں و رپہ پٹی چنانوں کے بیچ عدا کہ ہاؤس و بندیا، جنہوں مقامات ہیں انہیں، بیٹے و اس ترقی پاتے، جی چاہتا ہے کہ وہیں روز زندگی گزاروں، ایک طرف یہاں کی شکاریوں اور مری کی قوت اور مری طرف مدین اور قوم کے حقوق ہیں، میری سمجھ میں نہیں تھا کہ یہ مری کیا ہیں، ہم باکے سے ہاتھ چاہوں یا نہیں، وہ قوم کی خدمت مریوں، پٹی بیش قیمت مریوں کے لئے یا مری چاہیے، مری تیرے لئے یا تیری ہے، خد میرے ہاؤس سے فعل سے خوش ہو جاتا ہے؟

اور اسد جو پریشان رہتا ہے وہاں میں کے مریوں کی ہلک مسس جہاں ہاؤس رہتی ہے، جہاں ہاؤس مسلمان پر فاش ہے، اب سوس یہ پیدا ہوتا ہے کہ ہندوستان کے مسلمانوں میں ہاؤس کے مریوں خدا کی خوشی تو نہیں مریوں کے رہتے ہیں، وہاں کے یہاں دینا میں ہیں، وہاں مریوں کے مفتی مریوں جہاں ہاؤس مریوں کو آئی مری دینا کے مریوں پر جہاں فاش ہو گیا، اب اب مریوں کے مسلمان اپنے ملک کے مفتی کے مریوں کا ہاتھ رکھیں۔

لجواب حامداً ومصبیاً:

جو شخص کسی مقام پر رہتا ہے، وہاں مریوں کا ہاؤس ہوتا ہے، وہی رہاؤس خیر کی طرف سے نہ ہوا، اس کے فائدہ



ہجرت نہیں۔ جو شخص اپنی جگہ احکام اسلام بجالانے پر قیام نہیں، غیہ کی طرف سے رکاوٹ ہے اور کسی دوسرے پر من مقام پر جانے کی قدرت رکھتا ہے اور وہاں جا کر احکام اسلام بجالانے سے کوئی رکاوٹ نہیں، اس کے ذمہ ہجرت ہے (۱)۔

یہ تو اصل نکتہ ہے اس دوسرے رتھ میں، اس کا جائزہ لیا جائے، جن پریشانیوں میں یہاں مبتلا ہے، ان سے نجات حاصل کرنے کے لیے یہاں سے جانے کے اسباب اگر کسی و میسر ہوں اور دوسری جگہ کی حکومت قبول بھی کرے، تب بھی کلی سبب و شواہد ہے، کیونکہ وہاں دوسری قسم کی پریشانیوں ہیں، ان سے بھی اگر کسی اور جگہ ہجرت کی ضرورت ہو، طریق نبوت پرستی کی حکومت نہیں، محدود ازیں موجودہ پریشانیوں کے اسباب پر غور کرنے کی ضرورت ہے۔ وہ اسباب ہیں خود ہمارے اپنے اخلاق و اعمال (۲)۔ یہ اخلاق و اعمال ہمارے ساتھ ساتھ جہاں بھی ہوں گے، وہیں پریشانیوں ہوں گی۔

جیسے کسی جسم میں آتش گیر مادہ ہو، جہاں جائے گا، وہیں آگ لگے گی، کیونکہ دنیا کا کوئی ملک اس سے خالی نہیں، ایسے شخص سے نجات کی یہ صورت نہیں کہ ایک ملک سے دوسرے ملک میں اور دوسرے سے تیسرے میں جان بچانے کے لئے جائے، بلکہ اس کے لئے تو دانش مندانہ تدبیر یہ ہے کہ اس آتش گیر مادہ کی اصلاح کرے۔ پھر جہاں بھی رہے گا، امن میں رہے گا، جن اخلاق و اعمال پر خدائے پاک کا غضب جوش میں آتا اور اس کا قہر نازل ہوتا ہے، وہ سب تب رہتا ہے، غضب اور قہر سے کوئی حکومت بچا نہیں سکتی، اگر ان کی اصلاح کرے یہ اخلاق و اعمال انتہی سے جا میں، جن پر رستہ و سیدہ و مدہ ہے تو بہ جگہ سکون نصیب

(۱) "و لا یہ تدل علی۔ من لم یتمکن من اقامة دینہ فی بلدہ کما یحب، و علمہ انہ یتمکن من اقامہ فی غیرہ حق علیہ المہاجرۃ"۔ (التفسیرات الاحمدیۃ، النساء: ۹۷، ۱/۲۷۶، قدیمی)

(و کذا فی احکام القرآن للحصائص، النساء: ۹۷: ۲/۳۵۳، قدیمی)

(و کذا فی التفسیرات الاحمدیۃ، النساء: ۹۷، ص: ۳۰۵، کریمی)

(۲) "و ان الله تعالیٰ ۞ و کذبک یولی بعض ظالمین بعضہم کانوا یکتسبون ۞ الانعام ۱۲۹"

منہم بہ عسی۔ سرعہ ذاک یو حائسین فہم نعسی یسبہ علیہم ظالما منہم، و فی

الحديث: "كما تكونوا یولی علیکم"۔ (روح المعانی، الانعام: ۱۲۹: ۸/۳۷۷، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الطلاق، مطلب الانقلاب والاقتصار: ۳/۲۷۸، سعید)



## حفاظت کی غرض سے مکان یا بستی چھوڑنا

سوال [۵۳-۱۰۰] اکثر بارہ میں فسوکا سلسلہ شروع ہے، کوئی شہر محفوظ نہیں، شرائط کے نہ پاس جانے کی وجہ سے جب دکان کھول نہیں ہے اور سامان حرب نہ ہونے کی وجہ سے کافی نقصان کا سامنا کرنا پڑتا ہے، جان و مال عزت و بروہ چیز کی قربانی دینی پڑتی ہے، ایسی صورت میں شروع کا کیا حکم ہے؟ کہ جب ہمارے شہر میں فساد کا خدشہ مخصوص وقت میں ہے، تو کیا اس شہر میں روزِ مرجان و مال عزت و بروہ سب کچھ قربان کرالیں، کیونکہ ہوائیوں کا مقابلہ تو کر نہیں سکتے۔ یا مخصوص ایام میں چند دنوں کے لئے شہر چھوڑ کر محفوظ مقامات دیہات وغیرہ میں چلے جائیں؟ اگر اس شہر میں رہنے کا حکم ہے جانے کی اجازت نہیں، اگر جانے کی اجازت ہے تو شخصی طور پر یا مجموعی طور پر بھی جانے کی اجازت ہے، جو حکم ہو، مفصل طور پر تحریر فرمایا میں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص ایک بستی میں رہتے ہوئے اپنے آپ کو محفوظ نہیں پاتا، بلکہ دشمنوں میں گھرا ہوا پاتا ہے اور اس کو اپنی جان کا، ایمان کا، اولاد کا، مال کا خدشہ ہے، تو اس کی اجازت ہے کہ اس جگہ سے نقل کر کے محفوظ جگہ پر چل جائے، خواہ اس بستی میں دوسرے مکان یا دوسرے محلہ یا پھر دوسری بستی میں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱/۱۴۰۰ھ۔

- الاعظم اندی علی الناس راع، وهو مسئول عن رعيه، صحيح البخاري، كتاب الاحكام، باب قوله تعالى: ﴿أطيعوا الله وأطيعوا الرسول﴾، ص: ۱۲۲۹، دارالسلام)

”وعنه رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ”من من عند يسترعه الله رعية فلم يحطها بصيحة الا لم يجد راحة الحمة“ متفق عليه (مشكاة المصابيح، كتاب الإمارة والقضاء، الفصل الأول: ۲۰/۷، دار الكتب العلمية بيروت)

”الرعي ههنا الحفظ لمؤمن على ما يبع، امرهم انسي صلى الله تعالى عليه وسلم بصيحة فيما يدعونهم، وحذرهم لحيته فيه حذر، انهم مسئولون عنه“، لتعقب لصحيح، كتاب الإمارة والقضاء، الفصل الأول: ۲۶۲/۴، رشديه)

والا يه تدن على أن من لم يتمكن من فمده ديه في يده كد حب، وعدمه به يتمكن من إقامه في غيره حقت عليه المهاجرة“ (التفسيرات الأحمدية، النساء: ۹۷، ۱، ۲۷۶، قدیمی)

## گناہ والی جگہ میں قیام کرنا

سوال [۱۰۱۵۴]: اگر کسی جگہ حرام کام بکثرت ہوتا ہے اور اس کو روکا جائے "رودہ" نہیں تو وہاں رہنا درست ہے یا نہیں؟ جب کہ دوسری جگہ بھی رہ سکتا ہے۔  
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس کے ذریعہ سے اصلاح کی توقع ہے، اگرچہ رفتہ رفتہ ہو، تو وہاں رہنا بہتر ہے، اگر خود اس کے اندر مبتلا ہو جانے کا اندیشہ معلوم ہو، تو اس جگہ کو چھوڑ دینا چاہیے (۱)۔ فقط والدین اطمینان سے سوچیں۔  
حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۱۳۸۹ھ۔  
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۱۳۸۹ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

= (و کذا فی احکام القرآن للحصص، النساء: ۹۷: ۲/۳۵۳، قدیمی)

(و کذا فی التفسیرات الاحمدیہ، النساء: ۹۷، ص: ۳۰۵، کریمی)

(۱) "والآیۃ تدل علی ان من لم یتمکن من إقامة دینہ فی بندہ کما یحب، وعلمہ أنه ینسکن من إقامتہ فی

غیرہ حق علیہ المهاجرة". (التفسیرات الاحمدیہ، النساء: ۹۷، ۱/۲۷۶، قدیمی)

(و کذا فی احکام القرآن للحصص، النساء: ۹۷: ۲/۳۵۳، قدیمی)

(و کذا فی التفسیرات الاحمدیہ، النساء: ۹۷، ص: ۳۰۵، کریمی)

## (امامت اور خلافت کا بیان)

حرین شریفین پر کافر کی حکومت ہو سکتی ہے یا نہیں؟

سوال [۱۰۱۵۵]: حرین شریفین پر کافر کی حکومت ہو سکتی ہے یا نہیں؟

نحوہ حامد و مصداق

حق تعالیٰ میں شریفین کے لئے کافر کی حکومت ہو سکتی ہے یا نہیں؟ جہاں وہ بھی وہاں  
انہوں نے تائید کی ہے کہ یہ ممکن ہے کہ کافر کی حکومت ہو سکتی ہے یا نہیں؟  
اپنے بل میں سمجھتا ہے۔

”إن الشيطان قد أيس من أن يعبد المصلون في حريرة العرب“

الحديث (مشكاة شريف، ص: ۱۹) (۱).

۱۔ مشكاة المصابيح، كتاب الإيمان، باب الوسوسة، الفصل الأول: ۱۹/۱، قديمی

نواب، علی کل باب منکان ”رواه البخاری (۲)، مشكاة شريف: ۲۷۵ ۲.

۲۔ صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب ما جاء في التباعد، ۳۷۶ ۲، قديمی

(۱) (مشكاة المصابيح، كتاب الإيمان، باب الوسوسة، الفصل الأول: ۱۹/۱، قديمی)

۲۔ صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب ما جاء في التباعد، ۳۷۶ ۲، قديمی

(و كذا في جامع الترمذي، كتاب الروا والصلوة، باب ما جاء في التباعد: ۱۵۰۲، سعيد)

(۲) (كتاب الرقوق، باب العلامات بين يدي الساعة وذكر الدجال، الفصل الأول: ۳۷۵ ۲، قديمی)

و صحيح البخاری، كتاب فضائل المدينة، باب لا يدخل المدينة الدجال ۲۵۲/۱، قديمی)

و كذا في مسند الامام أحمد بن حنبل، حديث أبي بكر بن الحارث بن كعدة رضي الله تعالى عنه،

رقم الحديث ۱۹۹۶۲ ۶ ۳۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

محرمتان علي كلتاھما، كلما أردت أن أدخل ۛ حد مہمہ سنسی مت

بيده السيف صلنا يصدني عنها“ مشکاة شريف: ۲/ ۴۷۶ (۱).

”عن عمرو بن عون “عن الحسن بن علي بن حجر “عن الحسن بن علي بن حجر

إلى حجرها“. الحديث (۲) (مشكاة شريف: ۱/ ۳۰). فقط واللہ تعالی اعلم.

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) (کتاب الرقاق، باب العلامات بي يدي الساعة وذكر الدخان، الفصل الاول ۲ ۴۷۵، ۶۷۶، قديمي)

(وصحيح مسلم، کتاب الفتن وأشراط الساعة، باب قصة الحساسة، ۲/ ۴۰۴، قديمي)

(وسنن أبي داود، کتاب الملاحم، باب في حير الحساسة: ۲/ ۲۴۲، إمداديه)

(۲) (مشكاة المصابيح، کتاب الإيمان، باب الاعتصام بالنكت والسنة، الفصل الثاني ۳۰، قديمي)

(وجامع الترمذي، کتاب الإيمان، باب ما جاء من الإسلام بدأ عربا وسيعود عرب ۲ ۹۱، سعيد)

(وصحيح البخاري، کتاب فضائل المدينة، باب الإيمان بأرد إلى المدينة ۲ ۲۵۴، قديمي)

## (انتخابات و شرعی حیثیت)

الیکشن میں حصہ لینا غیر مسلم عدالتوں سے فیصلہ کرانا

سوال [۱۰۱۵۶]: چہ می فرمائند علماء عظام اندریں مسائل

الف جو خدمت دین و دنیا میں تادیر و تادیر تادیر

ب اس کے انتخابی الیکشن میں حصہ لینا

ج ان عدالتوں سے تادیر و تادیر تادیر تادیر تادیر تادیر

تادیر تادیر تادیر تادیر تادیر تادیر تادیر تادیر

الجواب حامداً و مصعباً:

الف جو خدمت دین و دنیا میں تادیر و تادیر تادیر تادیر تادیر تادیر

مسلمانوں و ایسے امور میں تادیر و تادیر تادیر تادیر تادیر تادیر تادیر

ب اس کے انتخابی الیکشن میں حصہ لینا تادیر تادیر تادیر تادیر

ج ان عدالتوں سے تادیر و تادیر تادیر تادیر تادیر تادیر تادیر

تادیر تادیر تادیر تادیر تادیر تادیر تادیر تادیر تادیر تادیر

۱. عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "المسلم احو

لمسلم، لا يصمه ولا يمسسه ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ومن فرح عن مسلم كرهه فرح

الله عنه كربة من كربات يوم القيامة، ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة" متفق عليه، مسكه

بصالح كتاب الادب، باب سقفه و برحمه على لحم، فصل لاؤں، رقم الحديث ۶۹۵۱

۳، ۲۱۱، دار الكتب العلمية بيروت

۲. عن أبي موسى رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من

سبي بضام حتى د حده لم عنه فهو حر و كذلك حدرك د حد لغرى و هي طالمة متفق -

تحریر۔

حررہ واعبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶ ۸ ۹۳ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

---

- عمیہ (مشکاة المصابیح، کتاب الاداب، باب الظلم، الفصل الاول، رقم الحديث ۵۱۲۳

۳ ۲۳۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

”وعنه، اي ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ( قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

”لنودن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة، حتى يقاد للشاة الحلحاء من الشاة القرءاء“ رواه مسلم (مشكاة

المصابيح، كتاب الاداب، باب الظلم، الفصل الاول، رقم الحديث ۵۱۲۸ ۳ ۲۳۶، دارالکتب

العلمیہ بیروت)







تعالیٰ علیہ وسلم نے خواب میں انسان کی بہترین صورت میں دیکھا ہے، تغیرات زمانہ (بڑھاپہ وغیرہ) سے بالاتر ہیں، جو صورت بھی دیکھی جائے وہ اصلی صورت نہیں، کیونکہ وہ حادث اور غیر ہے، بلکہ ایک نوع کی تجلی ہے (۱)۔

شیطان بھی آکر بتا سکتا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ ہوں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲۵، ۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲۸، ۸۸ھ۔

### خواب میں اللہ تعالیٰ کی سواری دیکھنے کا حکم

سوال [۱۰۱۵۹]: سائل کا بیان ہے کہ میری عمر ۴۴ سال ہے، بچپن سے کبھی کبھی یہ خواب دیکھتا

ہوں کہ جیسے کسی کی سواری اڑی ہوئی آرہی ہے اور وہ سواری اللہ تعالیٰ کی ہے، وہ جیسے نیچے اتر رہے ہیں اور یہ سواری گرتی ہوئی دکھائی دیتی ہے، فوراً میری آنکھ کھل جاتی ہے اور میں بہت پریشان ہوتا ہوں، لیکن آج تک وہ سواری گری نہیں، گرنے سے پہلے آنکھ کھل جاتی ہے، اب براہ کرم اس خواب کی تعبیر دیں۔

(۱) ”ومن رأى أن الله سبحانه وتعالى حاسبه أو غفر لقي الله في القيامة كذلك“۔ (کتاب الإشارات

في علم العبارات لتحليل بن شاهين الظاهري المطبوع مع منتخب الكرام في تفسير الأحلام وتعطير الأنام في تعبیر المنام، ص: ۶۰۴، دارالفکر)

(وکذا في منتخب الكرام في تفسير الأحلام للإمام محمد بن سيرين المطبوع مع كتاب الإشارات في علم العبارات وتعطير الأنام في تعبیر المنام، ص: ۳۹۹، دارالفکر)

(وکذا في تعطير الأنام في تعبیر المنام المطبوع مع منتخب الكرام في تفسير الأحلام ومع كتاب الإشارات في علوم العبارات، ص: ۹، دارالفکر)

”ولا حسم لأنه مترك ومتحيز ولا مصور أي ذي صورة، وشكل مثل صورة انسان، أو

فرس“ (شرح العقائد السفية، الدليل على كونه ليس جسمًا، ص ۳۸، ۳۹، قديمی)

(وکذا في السراس، بحث الكرة، الحي القادر العليم، ص ۱۱۱، ۱۱۲، حقانيہ ملتان)

”﴿فلما تحلى ربه للحل﴾ فإن التحلى على وجهين ظهور بالروية أو الدلالة، والروية

مستعلية في الله تعالى فهو ظهور آياته التي أحدثها لحاضري الحل“ (أحكام القرآن للحصا

## الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت ہے۔ جس کو حاصل کرنا آپ کی توجہ پر موقوف ہے، غفلت سے حاصل نہیں ہوتی، اتباع سنت اور پورے دھیان کے ساتھ متوجہ رہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۲/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

## خواب میں جسد پاک میں کیڑے دیکھنا

سوال [۱۰۱۶۰]: ایک رضا خانی نے اپنی تقریر میں ایک خواب بیان کیا کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بدن مبارک پر کیڑے پڑ گئے، ایک صالح سے دریافت کیا، تو مجھ سے فرمایا کہ امت کے اعمال کی وجہ سے کیڑے پڑ گئے ہیں، مگر رضوی گروہ کے لوگوں نے دین کا کام بہت کیا ہے، تو اچھا ہونے لگا، ایسا خواب غلط ہے یا نہیں؟ مجھے تو امید کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کوئی تکلیف نہ ہوگی، رضا خانیوں کی غلط بیانی ہے، میں دیوبندیوں سے تھوڑا سا تعلق رکھتا ہوں، وہیں سے فارغ ہوں، میرا خیال اصح ہے یا نہیں؟

## الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جسم اطہر کیڑوں وغیرہ سے قطعاً محفوظ ہے، رضا خانی اپنے بدعتاں اور بد اعمال سے سنت کو مٹاتے ہیں، اسی سے جو تکلیف روحانی پہنچی ہوگی، وہ اس رضا خانی کو کیڑوں کی شکل میں نظر آئی، اب رضوی گروہ کے لوگ تائب ہو کر تبلیغی جماعت میں آرہے ہیں، ہو سکتا ہے کہ اس سے راحت پہنچی ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶. ۵. ۹۹ھ۔

## خواب میں روٹی پر قرآن لکھا ہوا دیکھنا

سوال [۱۰۱۶۱]: ایک رات کو میں خواب میں دیکھتا ہوں کہ روٹیوں پر قرآن پاک لکھا ہوا ہے، کچھ روٹ ان روٹیوں کو زمین میں دفن کر رہے ہیں، میں ان لوگوں سے بہہ رہا ہوں کہ ان کو اس جگہ دفن مت کرو، یہ راستہ آنے جانے کا ہے، بے ادبی ہوگی، ان کو جنگل میں دفن کر دو، مگر ان لوگوں نے دروازے کے آگے ہی دفن کر دی۔





## خواب میں وضو کرتے ہوئے مینار دیکھنا

سوال [۱۰۱۶۵]: مجھے خواب میں نظر آیا کہ وضو کر رہا ہوں، جب مینار کی طرف دیکھ تو مینار آسمان سے زمین تک ہل رہا ہے، اس خواب کی تعبیر کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

انشاء اللہ تعالیٰ اسلامی شعار بلند ہوں گے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۶/۹۴ھ۔

## خواب میں خود کو برہنہ دیکھنا

سوال [۱۰۱۶۶]: عرض ہے کہ اکثر چار چھ روز میں خواب میں اپنے آپ کو برہنہ نگاہ دیکھتا ہوں اور خواب میں ہی شرمندہ ہوں، اس لئے آپ صاحبان سے گزارش ہے کہ میرے خواب کی تعبیر برائے کرم روانہ کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خواب ماشاء اللہ مبارک ہے، یہ اشارہ ہے کہ اپنے اندر جو عیوب اور گنہ ہیں، وہ سامنے آ رہے ہیں (۱)، ان کی اصلاح کی طرف توجہ کی ضرورت ہے، حق تعالیٰ توفیق دے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۷/۱۳۹۹ھ۔

## خواب میں استاد کو برہنہ دیکھنا

سوال [۱۰۱۶۷]: میں نے خواب میں اپنے استاد کو دیکھا کہ برہنہ حالت میں کہیں جا رہے ہیں، میں نے ان سے نرمی سے پوچھا کہ اس طرح کہاں جا رہے ہیں اور میں نے ان کو اس حالت میں اپنی گود میں اٹھ لیا، تاکہ ان کو کپڑے پہنا لوں، بس فوراً ہی میری آنکھ کھل گئی۔ اس خواب کی تعبیر کیا ہے؟

(۱) حضرت جعفر صادق رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ خواب میں برہنہ ہونا صالح مرد کے لئے خیر اور نیک ہے۔ (تعبیر الرؤیا، ص

الجواب حامداً ومصلیاً:

خواب مبارک ہے، اشارہ ہے کہ استاذ محترم اس دنیا کے فانی باس کو ترک کر کے باس التقوی اختیار کر رہے ہیں، آپ غایت تحقیق کی بناء پر خیر خواہی اس میں سمجھ رہے ہیں کہ اسباب دنیا کو وہ ترک نہ کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۱۴۰۰ھ۔

خواب میں کیکر کی ڈالی میں جمبیلی کے پھول دیکھنا

سوال [۱۰۱۶۸]: ایک رات کو میں خواب میں دیکھتا ہوں کہ ایک ڈالی کیکر کی سوکھی زمین پر پڑی ہے، کیکر کی ڈال پر جمبیلی کے پھول اور یہ ڈالی قبرستان میں پڑی دیکھی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بسم اللہ تعالیٰ، تعالیٰ نا اہل کو بھی اہل بنا کر اس سے کام لے لیتے ہیں، نا اہل سے بھی اہل کو پیدا فرمادیتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۶/۱۴۰۰ھ۔

خواب میں کوڑھ والے آدمی کو پیچھا کرتے ہوئے دیکھنا

سوال [۱۰۱۶۹]: خواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک سال سے دیکھ رہا ہوں کہ کوڑھ والا آدمی میرا پیچھا کرتا ہے، جس کے سارے بدن پر زخم ہیں، ابھی ایک آدمی مجھے پکڑنے کی کوشش کرتا ہے اور کبھی دو آدمی، مجھے بہت زیادہ ستاتے ہیں، میں ہمت نہ ہوں اور مجھے یہ لوگ زبردستی پکڑنا چاہتے ہیں، اسی طرح چھ دفعہ دیکھا، آج سے چار روز پہلے خواب میں دیکھتا ہوں کہ میرے بدن میں سفید داغ ہو گیا ہے، دو جگہ نیند ٹوٹی، بہت جھپکایا، صبح خیر کیا تو بدن میں کچھ نہیں ہے، اب کافی ڈر محسوس کرتا ہوں، براہِ رسم اس خواب کی تعبیر بتائیں اور چھٹکارا کا کوئی راستہ بتائیں، تاکہ متعلق اس بیماری سے دور رکھے، میری عمر آٹیس سال دو ماہ ہے، میرا پیشہ درزی کا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خواب سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں کے کچھ حقوق آپ کے نامہ رو جاتے ہیں، ہو سکتا ہے کہ جو لوگ



کہ سوائے آتے ہیں، ان کا پتھ پتھ اپنا رہ جاتا ہو یا اور وہی صورت ہو، غلط آمدنی کھانے سے اس قسم کے خواب نظر آتے ہیں، خوب سوچ کر جس جس کا حق ذمے ہے، اس کو دے دیں اور معافی چاہیں، اللہ کے سامنے بھی توبہ کریں، اللہ آپ کو محفوظ رکھے، ہم غلط آمدنی سے بچنے، حلال رزق برکت والی دھن فرمائے (آمین)۔  
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۱۳۹۹ھ۔

### خواب میں حیض والی گدی سے استنجا، خشک کرتے ہوئے دیکھنا

سوال [۱۰۱]۔ خادم نے ایک خواب دیکھا ہے، وہ یہ کہ میں قضا کے حاجت کے لئے بیت المقدس میں گیا تو قضا کے حاجت کے بعد استنجا، خشک کرنے کے بعد بچے منی کے پھیلے، پوتوں کی ماہواری حیض کی گدی سے استنجا، رہا ہوں، یہ خواب، پہلے میں قیوہ میں سوتے وقت، دیکھا، اس خواب کی کیا تعبیر ہے؟  
الحواب حامداً ومصیباً:

’بہیہ سے سہتمہ مباشرت میں اس کا نہیں رہا کریں کہ وہ ماہواری سے فارغ ہونے کے بعد پوری طرح غسل کر کے پاک صاف ہو جائے، تب مباشرت کریں۔ فتہ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
املاہ العبد محمود وغفرلہ۔

## کتاب الطہارۃ

### باب فی نواقض الوضوء

(نواقض وضو)

کیا آنکھ کے زخم کا پانی ناقض وضو ہے؟

سوال: اگر آنکھ کے زخم کا پانی وضو میں پڑ جائے تو وضو صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر آنکھ کے زخم کا پانی وضو میں پڑ جائے تو وضو صحیح ہے اور اگر آنکھ کے زخم کا پانی وضو میں پڑ جائے تو وضو صحیح ہے۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، ۱۲/۱/۸۸ھ۔

سوال: اگر آنکھ کے زخم کا پانی وضو میں پڑ جائے تو وضو صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب: صحیح ہے۔ (البحر الرائق، کتاب الطہارۃ ۸۲/۱، رشیدیہ)

سوال: اگر آنکھ کے زخم کا پانی وضو میں پڑ جائے تو وضو صحیح ہے یا نہیں؟

## کیا صرف لیٹنا ناقض وضو ہے؟

سوال [۱۰۱۷۲]: مسائل کی کتاب میں لکھا ہے کہ چٹ یا کروٹ سونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ کیا صرف چٹ یا کروٹ سونے سے ٹوٹ جاتا ہے یا نیند لگنا ضروری ہے؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

صرف لیٹنے سے وضو نہیں ٹوٹتا، خواہ چٹ لیٹے یا کروٹ پر، نیند لگنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے (۱)، چاہے کروٹ سے لگی ہو یا چٹ سے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۷/۹۶ھ۔

## پلو تھا مارے ہوئے نیند کا حکم

سوال [۱۰۱۷۳]: کوئی شخص با وضو پلو تھا (۲) مار کر نماز کی حالت کی طرح بیٹھا ہوا ہے، داخل نماز

= (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطہارۃ، الباب الأول، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء: ۱۰۱، رشیدیہ)  
(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”وکاء السہ العیان، فمن نام فلیتوضأ“ رواہ أبو داود۔

قال الشیخ الإمام محی السہ، رحمہ اللہ تعالیٰ ہذا فی غیر القاعد (ہذا) ای ہذا الحکم (فی غیر القاعد) ای من النائمین یعنی ہذا فیمن نام مصطحفاً، فأما من نام قاعداً ممکناً مقعدہ من الأرض ثم استیقظ ومقعدہ ممکن کما کان فلا یبطل وضوءہ وإن طال نومه“ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الطہارۃ، باب ما یوجب الوضوء، الفصل الثانی، رقم الحدیث: ۳۱۶: ۳۶/۲، رشیدیہ)

”ویقصر حکماً نوم یریل مسکۃً أي: قوۃ الماسکۃ بحیث تزول مقعدتہ من الأرض، وهو النوم علی أحد جنبیہ أو ورکیہ أو قضاہ أو وجہہ وإلا یرول مسکۃ لا یقصر وإن تعمدہ فی الصلاۃ أو فی غیرہا علی المختار کالنوم قاعداً، ولو مستنداً إلی ما لو أریل لسقط، علی المذهب، وساحداً أو محتباً ورأسہ علی رکتیہ أو شبہ المک الخ“ (الدر المختار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی نواقض الوضوء ۱۲۱، سعید)  
(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطہارۃ، الباب الأول، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء، ومنها النوم: ۱۲/۱، رشیدیہ)

(۲) ”پلو تھا سرین کے بل بیٹھنے کا خاص طریقہ“۔ (نور اللغات، ص ۸۴۸، سب میل پبلی کیشنز، لاہور)

نہیں ہے، نیند آگئی اس حالت میں اس کا ایک پاؤں زمین پر ٹک گیا، مگر نیند فوراً ٹوٹ گئی، تو وضو باقی رہا یا جاتا رہا؟ نیز ہاتھ ٹپکنے کے تھوڑی دیر بعد دونوں صورتوں کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ اسی طرح بیٹھا رہا، بیٹھنے کی جگہ زمین سے نہیں اٹھی، تو وضو برقرار ہے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۷/۹۶ھ۔



(۱) "وینقصہ حکماً یوم یریل مسکة أي. قوة الماسکة بحیث تروى مقعدته من الأرض والایریل مسکة لا ینقض، وإن تعمدہ فی الصلاة أو غیرها علی المختار، کالوم قاعداً (قولہ کالوم) مثل للوم الی لا یریل المسکة" (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الطہارة، مطلب نواقض الوضوء: ۱/۱۳۱، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الطہارة، نواقض الوضوء ۱/۵۲، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الطہارة، نواقض الوضوء ۱/۳۵، مکتبہ عماریہ کوئٹہ)



## الفصل الأول في فرائض الغسل (فرائض غسل کا بیان)

### غسل میں کلی کا بھول جانا

سوال [۱۰۱]: غسل کرتے وقت اگر کلی کرنا بھول جائے جب یاد آجائے، کر لینا۔ مسئلہ کی کتاب میں لکھا ہے کہ کیا جسم کے سوکھ جانے کی پٹری وغیرہ پہننے کے بعد بھی کر سکتے ہیں؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر واجب دہرتے ہوئے کلی کرنا یاد نہ رہا، تو بدن شستہ ہونے سے پہلے یا بعد میں جب بھی یاد آئے، کلی کرے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱/۸۸ھ۔



(۱) "ترك المضمضة او الاستنشاق او لمعة من أي موضع كان من البدن ناسياً فصلی، ثم تذكر ذلك يتمضمض او يستشق او يغسل اللعة، ويعيد ما صلى إن كان فرصاً لعدم صحته" (الحلی الکبریٰ، کتاب الصلاة، فرائض الغسل، ص: ۵۰، سہیل اکیڈمی لاہور)  
"وإذا نسي المضمضة والاستنشاق في الحائض حتى صلى له بحره) وهو عبدنا، فإن المضمضة والاستنشاق فرضان في الحائض، ستن في الوضوء" (کتاب المسوط، کتاب الصلاة، باب الوضوء والغسل: ۱/۱۷۷، مکتبہ غفریہ)

"نسي المضمضة أو جزأ من بدنه فصلی، ثم تذكر فلو نفلأ لم يعد له صحة شروعه"  
(قوله نسي المضمضة) أي في العسل المفروض (قوله فلو نفلأ لم يعد) وأما الفرص فيطالب بأدائه لعدم انعقاده" (حاشية الطحطاوي على الدر المختار، کتاب الصلاة، کتاب الطهارة ۸۹/۱، دارالمعرفة بیروت)

## الفصل الثاني في موجبات الغسل (موجبات غسل کا بیان)

### کیا شراب موجب غسل ہے؟

سوال [۷۰، ۷۱]: شراب پی کر وضو کر کے نماز پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟ جب کہ نشہ نہ ہو۔ رات کو شراب پی تھی، صبح بغیر غسل کئے صرف وضو کر کے نماز پڑھی گئی، تو آیا غسل ضروری ہے یا نہیں؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

شراب پینا حرام ہے۔ اس کے پینے والے پر حدیث شریف میں لعنت آئی ہے (۱) ورقہ ثانی حکومت

(۱) قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأُرْلَاءُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ (المائدة: ۹۰)

”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”نعم الله الخمر، وشاربها، وساقيتها، وبائعها، ومبتاعها، وعاصرها، ومعتصرها، وحاميتها، ولحمولها إليه“ (سنن أبي داود، كتاب الأشربة، باب تحريم الخمر: ۱۶۲/۲، رحمانیہ لاہور)

”اقتضت هذه الآية تحريم الخمر من وجهين أحدهما قوله (رجس) لأن الرجس اسم في الشرع لما يدرم احتبابه، ويقع اسم الرجس على الشيء المستقدر الرجس، وهذا أيضاً يدرم احتبابه فأوجب وصفه إياها بأنها رجس لروم احتبابها، ولوجه لآخر قوله تعالى ﴿فاجتنبوه﴾ وذلك أمر والأمر يقتضي الإيجاب، فتطمت الآية تحريم الخمر من هذين الوجهين“ (أحكام القرآن للحصان، المائدة، باب تحريم الخمر: ۶۴۸/۲، قديمی)

”وحرمة قبيلها وكبرها، وإلحاقها (لغيرها) أي لدانها وفي قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ﴾ الآية، عشر دلائل على حرمتها مسبوطة في المحتسب وغيره“ (الدر المختار، كتاب الأشربة: ۴۴۸/۶، ۴۴۹، سعيد)

ہو تو حد بھی جاری کرنے کا حکم ہے (۱)۔ تاہم اس سے غسل واجب نہیں ہوتا، بد غسل بھی وضو کے نماز درست ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۳/۱۴۰۱ھ۔

ایضاً

سوال [۱۰] ایک شخص نمازی سے پھر بخت شابی ہے، بعد نماز عشر، شراب پیتا ہے، تو وہ صبح کی نماز بغیر غسل کے پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

شراب پیتا ہیہ؟ نہ اس پر سنت ہوئی ہے (۳) بل اس سے غسل واجب نہیں: تا (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) بعد مسلمہ ساطع مکلف شرب الخمر ولو قطره ثمان سوط (المعجم السعید، کتاب الحدود، باب حد الشرب: ۳/۳۷، ۴۰، سعید)  
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحدود، باب حد الشرب: ۴/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، الباب السادس فی حد الشرب ۲/۱۶۰، رشیدیہ)  
(۲) "السمعانی الموضح للعسل بران المسی عنی وحہ لشفق والشہوة من الریح والمراف حالۃ الیوم والیقفہ، و لقاء الحدس من غیر احوال، والحص، و کذا الحدس بالإجماع" (الہدایہ، کتاب تطہارۃ، فصل فی الغسل: ۱/۳۱، ۳۲، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)

"یفتوح العسل بواحد من سعة اشاء اولها حروح المسی الی طهر الحسد إذا انفصل عن مقوره، وهو الصلۃ شہوة، و کان حروحہ من عبر جماع ک حالہ ومیہا تواری حششہ، وتواری قمرها من مقطوعہا فی احد سجدي آدمی حی فلرمیہا العسل ومیہ و حرد ماء رفق بعد لابس من لوب ومیہا و حرد من طہ مہا بعد اشفہ ان سکر وبعد اشفہ من اعماء احتیاطاً وبتصریح بحیض وناس بعد التطہیر من حدسہم بالانقطاع اجماعاً" (مراقی الفلاح شرح نور الابصار، کتاب تطہارۃ، فصل ما یوجب الاعسل، ص ۹۶، ۱۰۰، قدیمی)

(و کذا فی مختصر القدوری، کتاب الطہارۃ، ص: ۸۰۷، قدیمی)

(۳) تقدم تخريجه تحت عنوان: "کیا شراب موجب غسل ہے؟"

(۴) تقدم تخريجه تحت عنوان: "کیا شراب موجب غسل ہے؟"



## باب التیمم (تیمم کے احکام کا بیان)

### تنگی وقت کی وجہ سے تیمم کا حکم

سوال [۱۰۱۷۸]: میرا ایک چھوٹا سا کمرہ ہے اور میں ایک چھوٹے سے بچے کی ماں ہوں، رات میں اپنے شوہر سے ہمبستری کرتی ہوں اور مجھے صبح میں فجر سے پہلے پانی سے نہانے کا موقع نہیں ملتا ہے، کیا جسم میں جہاں نجاست لگی ہو، اسے دھو کر تیمم کر کے فجر کی نماز ادا کر سکتی ہوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک عذر شرعی نہ ہو، تیمم کافی نہیں، دیر میں اٹھنا وقت تک ہو جانا عذر نہیں، اس لئے تیمم کی اجازت نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۸/۸۸ھ۔



(۱) "ولا یتیمم لھوت جمعة، ووقت، ولو وترأ، لھواتھا إلی بدل". (الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم: ۲۴۶/۱، سعید)

"الأصل أن كل موضع يهوت فيه الأداء لا إلى الحلف، فإنه يحوز له التيمم، وما يهوت إلى حلف، لا يحوز له التيمم كالجمعة، كذا في الحوارة السيرة" (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطہارۃ، الباب الرابع في التيمم، الفصل الثالث في المتفرقات: ۳۱/۱، رشیدیہ)

"ولو خاف حروح الوقت لو اشتعل بالوصوء في سائر الصلاة ماعدا صلاة الجمارة والعید لا یتیمم عندنا، بل يتوضوء ويقصي الصلاة وإن حروح الوقت" (الحلی الکبیر، فصل في التيمم، ص ۸۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

## احکام المعذورین

(معذور کے احکام کا بیان)

### معذور کی تعریف اور حکم

سوال [۱۰۱۷۹]: مسئلہ یہ ہے کہ ناچیز ایک بیمار میں مبتلا ہے۔ مجھے ریح کی بیماری ہے، وضو کرتا ہوں، لیکن بار بار پیچھے کی راہ سے ہوا نکل جاتی ہے، کوئی پانچ منٹ کے بعد یا دس منٹ کے بعد یا پندرہ منٹ کے بعد ہوا نکلتی رہتی ہے، کئی بار تو ایک منٹ بھی نہیں ہوتا ہے کہ ہوا نکل جاتی ہے، اس وجہ سے مجھے نماز میں بہت تکلیف ہوتی ہے۔ مہربانی فرما کر کچھ راستہ بتائیے، کہ اس کے بارے میں شریعت کا کیا مسئلہ ہے؟ بار بار وضو چسے جانے کی وجہ سے میں نماز کو ایک بار وضو کر کے ادا کر لیتا ہوں، تو نماز ہوگئی یا نہیں اور اس طرح ادا کی ہوئی نماز کو لوٹا ناپڑے گا یا نہیں؟ یا نماز ہو جائے گی۔

کبھی کبھی جاگ کر اٹھنے کے بعد کبھی کبھی وضو ۲۰ یا ۲۵ منٹ تک رہتا ہے یا کبھی آدھ گھنٹہ تک بھی رہتا ہے روزانہ پانچ وقت کی نماز میں سے ایک دو بار کی نماز میں ہی ایسا نہیں ہوتا، باقی اکثر نائم بھی ایسا ہوتا ہی رہتا ہے۔ ہوا نکلنے کا ایسا موقع کبھی کبھی پیش آتا ہے، باقی اکثر نائم پر ہوا چھوڑتی رہتی ہے۔ مجھے یہ بیماری دو تین سال سے ہے، میری ابھی تک تو نمازوں کو ایک بار ہی وضو کر کے ادا کرتا رہتا ہوں پر دو تین بار بھی وضو کیا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک دفعہ آپ اندازہ کر لیں اس طرح کہ مثلاً مغرب کا وقت ڈیڑھ گھنٹہ کے قریب ہوتا ہے اس پورے وقت میں اگر آپ کو اتنا وقت بھی نہ ملے، کہ آپ وضو کر کے مغرب کی نماز اس وضو سے ادا کر سکیں، بلکہ ہوا نکلتی رہے تو آپ معذور ہیں (۱)۔ آپ کا حکم یہ ہے کہ ہر نماز کا وقت آنے پر تازہ وضو کر لیا کریں، پھر جب

(۱) ”والمعذور من لا بمصی علیہ وقت صلاة إلا والدی انلی نہ یوحد فیہ“ ہذا تعریف المعذور فی حالة البقاء، وأما فی حالة الابتداء فإن یسئوع استمرار العذر وقت الصلاة كاملاً“ (مجمع الأئمة، -





## طہارت و نماز میں وہم

سوال [۱۰۱۸۱]: گزارش یہ ہے کہ احقر کو شک اور وہم کا مرض ہے، غسل وغیرہ یا دوسری پاکی میں تسلی نہیں ہوتی، انتہاء یہ کہ پانی ڈالتا ہوں، لیکن پھر بھی وہم باقی رہتا ہے، وضو ہے یا کسی قسم کی طہارت ہے؟ حتیٰ کہ نماز میں بھی دعا نہیں پڑھتا ہوں اور مکرر پڑھتا ہوں، بار بار یہی وسوسہ لگا رہتا ہے، وضو کریں یا نماز پڑھیں اور اعدہ کرتا رہتا ہوں۔ ہذا آپ کی خدمت میں عرض کر رہا ہوں تاکہ جناب مجھے کوئی وظیفہ یا تعویذ بتائیے، تو میری یہ حالت بدل جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

محترمی السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

آپ "لا حول ولا قوہ الا باللہ العلیٰ العظیم" کثرت سے پڑھا کریں (۱) اور پچھ مدت کسی

= لایشت مالہ یستوعب الوقت کلہ وشرط بقائه ان لا یمس بہ عیہ وقت فرص الا والحدث الہی ابتلی بہ یوحد فیہ ہکذا فی التبیان (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطہارۃ، ومما یتصل بدلك احکام المعدور: ۱/۴۰، ۴۱، رشیدیہ)

(وکذا فی مجمع الأنهر، کتاب الطہارۃ، فصل فی المعدور ۱/۸۵، مکتبہ عماریہ کونہ)

(۱) "وصد جميع وساوس الشيطان ذكر الله بالاستعاذة والتسبيح عن الحول والقوة، وهو معنى قولك اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم، وذلك لا يقدر عنه الا المتقون الغالب عليهم ذكر الله تعالى" (احياء علوم الدين، كتاب شرح عقائد القلب، بيان تسييط الشيطان على القلب بالوساوس ... الخ: ۳/۳۷، دار احياء التراث العربي بيروت)

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "ياتي الشيطان أحدكم، فيقول من حلق كذا" من حلق كذا حتى يقول من حلق ربك، فإذا بلغه، وليستعد لله وليته (فليستعد بالله) طرداً للشيطان إشارة إلى قوله تعالى لا حول ولا قوة الا بالله فإن بعد حوله وقوته ليس به قوة لمعاليه مع الشيطان ومحاولته، فيجب عليه أن يلتجئ إلى مولاه بعتمه بالله من الشيطان الذي أوقعه في هذا الحاضر الذي لا أقبح منه الخ" (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الايمان، باب الوسوسة، رقم -

بزرگ کی خدمت میں جا کر رہیں، حق تعالیٰ آپ کو اس پریشانی سے نجات دے آمین۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۸۸ھ

☆ . ☆ ☆ ☆ ☆

= الحدیث: ۶۵: ۱/۲۲۶، رشیدیہ)

”وَأَمَّا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَيْسَ تَعْدُ بِاللَّهِ وَلَيْسَ لَهُ مَعْنَاهُ إِذَا عَرَضَ لَهُ هَذَا الْوَسْوَاسُ  
فَيُلْحِقُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي دَفْعِ شَرِّهِ عَنْهُ، وَلِيَعْرِضَ عَنِ الْفِكْرِ فِي ذَلِكَ“، شرح صحيح مسلم للنووي،  
باب بيان الوسوسة في الإيمان. ۱/۱۵۵، المطبعة المصرية ومكتبتها)







دودھ میں چوہا کرکمر کرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے (۱)۔

مٹی کا برتن تین دفعہ دھونے سے پا۔ ہو جاتا ہے، خواہ کسی طرح ناپاک ہو، اس کو مٹی سے رگڑ کر دھو لیا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۳/۱/۹۳ھ۔

یصب فیہ ماء بقدرة شععی حتی یعود لی مکبہ و یدھش یصب علیہ لیس، شععی یدھش لیس، فیرفع لیس، ہکدا ثلاث مرات، وھد عد لی یوسف حلاک سحید، وھو وسیع، وعلیہ لیس، (ردالمحتار، کتاب الطہارۃ، باب الأنحاس: ۱/۳۳۴، سعید)

ولو سحس یصل فیسیرہ ان یصب فیہ ماء بقدرة، شععی حتی یعود لی مکبہ و یدھش یصب علیہ لیس، شععی یدھش لیس، فیرفع لیس، ہکدا یصل لیس مرات در الحکۃ فی عر الأحکام، باب تطہیر الأنحاس: ۱/۴۵، میر محمد کتب خانہ کراچی)

سحس یصل، یعنی فی سحیر، و یصب علیہ لیس، و یعنی حتی یعود لی مقدرة، ہکدا ثلاث فطہر قلیو و علی ہذا لیس، یدھش سحس یصل لیس، یعنی فی الحلیۃ تم یصب فیہ منہ ماء، و یحرک، ثم یرک حتی یعود الیہ، فیرفع و یصب لیس، لیس، ہکدا ثلاث فطہر، (فتاویٰ العالمگیریہ، کتاب بصرہ، باب سحس فی لیس، الفصل الاول، ۴۳، رشیدیہ)

۱، 'قدرة و حدث فی فمقمة و لو یدر هل مات فیہا، و فی حرة، و فی سحس، یصل علی فمقمة' لیس سحس، صورته ملاحرة من سحس، و مدر فمقمة من تک حرة، تم و حدث فی فمقمة قدرة و فی یدرة لحدیت فمقمة مایسحس فی لیس، من سحس و عیرہ و یكون صلی الریس (ردالمحتار، کتاب الطہارۃ، باب الأنحاس: ۱/۳۳۸، سعید)

(و کذا فی الحلبي الکبیر، باب الأنحاس، ص ۱۵۰، سہیل اکیڈمی لاہور)

و کذا فی فتاویٰ قاضی حن علی شمس الفتاویٰ عالمگیریہ، باب لیس، ۴۶، رشیدیہ

۲، لا وانی لیس، نوع حروف و حنت و حید و یحوھا، فان کان لیس، من حروف او حیر و کان حید و حنت سحسہ فی حیرہ و حیر و کان عسٹ یصل حشہ انضطوی علی الدر المختار، باب الأنحاس: ۱/۱۶۳، دار المعرفۃ بیروت)

من سحس و عسٹ لیس، کان عسٹ سحسہ لا یصل، فتاویٰ عالمگیریہ، کتاب بصرہ، باب الأنحاس: ۱/۴۳، رشیدیہ)

(و کذا فی ردالمحتار، باب الأنحاس: ۱/۳۳۴، سعید)

## باب الاستنجاء

(استنجاء کا بیان)

### استنجاء و غسل کے وقت استقبال قبلہ

سوال [۱۰۱۸۴]: آیا مسجد میں غسل خانہ یا استنجاء پاک کرنے کی جگہ اگر اس طریقہ سے بنوالی جائے کہ اگر نہانے کے لئے جہ میں یا استنجاء پاک کرنے کی غرض سے جہ میں تو قبلہ کی طرف نشست ہوتی ہے۔ اگر دوسری طرف سے کھڑے ہوں یا بیٹھیں تو منہ قبلہ کی طرف ہوتا ہے یہ درست ہے؟ اگر درست نہیں، تو اس کے لئے کیا حکم ہے۔ مشرح طریقہ سے تحریر فرمائیں۔ اگر ایسے غسل خانہ بنے ہوں، تو اس کے لئے کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

استنجاء پاک کرنے کے لئے قبلہ رو بیٹھنا یا غسل کے لئے قبلہ رو ہونا خلاف ادب ہے (۱)، اس لئے یہ تو ان غسل خانوں کا رخ بدلا دیا جائے اور اگر دشواری ہو، تو پچھلوگوں کو چاہئے کہ وہ استنجاء پاک کرتے وقت اور غسل کرتے وقت غرض بحالت برائقی قبلہ رو نہ ہوا کریں، بلکہ رخ ذرا بدل کر استنجاء و غسل کریں (۲)۔

(۱) (رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الأجناس، فصل الاستنجاء، ۳۶۱، سعید)

” (قوله له بكرة) اي تحريماً على ما احتاره المبرسي، ما لتبريئة فدية لنول الحسني تركه

ادب“ حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، ۱۶۶، (المعرفة)

(وكد في الحسني الكبير، كتاب الطہارۃ، مطب في ادب الوصوء، ص ۲۹، سہل اکبدمی لاہور)

”وإدائه كدائه سوى استقبال القبة- لأنه يكون ادب مع كشف عورة (قوله مع كشف عورة) فهو

كن متوراً فلا بأس به (رد المحتار على الدر المختار، كتاب الطہارۃ، مطب سن العس، ۵۶، سعید)

(۲) ”عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله تعالى عنه (ن أبي صلي به تعالى عنه وسنه قل (اد انتهم

العائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها، ولكن شرقوا أو غربوا“ . . . . . =



## الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ نام پاک کے احترام کے خلاف ہے، مکروہ تحریمی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

المدہ عبدالموئذ نشرہ ۱۰/۱۱/۱۴۲۸ھ، یومہ ۲۱۔ ۲۶۔ ۶۰۶ھ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۱) وسكره الدحول للحلاء. ومعه سيء مكوث فيه سم به او فتر. وفي حاسبه نطحطوي لم  
دوى اسودود و لتومدى عن اس قال كن رسول الله صلى الله عى عليه وسلم قد حل لحلاء برع  
حاتمه اي لأن نقشه محمد رسول الله (حاسبه الطحطوي عى مرقي لفلاح. كتاب لطهارة، فصل  
فيما يحوز به الاستنجاء، ص: ۵۴، قديمي)

او كذا في ردالمحتار. كتاب الطهارة، فصل الاستسقاء مضط في الترق بين الاستسقاء والاستسقاء  
والاستنجاء: ۳۴۵/۱، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطهارة، الباب السابع: ۵۰/۱، وشيديه)

## کتاب الصلاة

### کیا بغیر نماز پڑھے بخشش ہو جائے گی؟

سوال [۱۸۶] : کچھ لوگ جو نماز پڑھتے ہیں، ب نمازیوں کو بھی نماز پڑھنے کی دعوت دیتے ہیں، وہ جواب دیتے ہیں ”تم جو نمازیں پڑھتے ہو، ہمیں تم ہے، ہم انشاء اللہ خدا کے فضل و کرم سے ویسے ہی بخشے جائیں گے۔“ یہ کس حد تک ٹھیک ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانچ وقت کی نماز فرض میں ہے (۱)، اس کے ترک پر سخت وعید آئی ہے، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی ترک نہیں فرمائی، حالانکہ بخشے بخشائے تھے، ہمارے نماز کے متعلق ارشاد ہے کہ اس کا حشر فرعون وہاں وغیرہ کے ساتھ ہوگا (۲)، اس سے بڑی پروائی اختیار نہ کرنا نہایت خطرناک ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
ترجمہ عبدالحمید غفرلہ، دارعلوم دیوبند، ۱۰/۴/۱۴۰۱ھ۔

۱۔ عن عبادۃ بن الصامت رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "احسن صوات اقرصه الله تعالى، من حسن وصوبه وصلاه لوقته وانهم ركو عني وحشوعه، كان له على الله عهد ان يعمر له، ومن لم يشعل ذلك فليس له على الله عهد، ان شاء عمر له وان شاء عذبه" (مشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، الفصل الثاني: ۵۸/۱، قديمي)

"هي فرص عين على كل مكلف ويكثر جاحداً بدليل قطعي" . الح. (الدرالمختار، كتاب الصلاة: ۳۵۱/۱، ۳۵۲، سعيد)

"(اعلم) (بأن الصلاة) (فرصة) أي مفروضة مقطوع بالحكم بها . (ثابتة)

(بالكتاب) أي: بالقرآن (والسنة) الخ. (الحلي الكبير، ص: ۶، سہیل اکیڈمی لاہور)

۲۔ عن عبد بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه ذكر صلاة يوم فذل من حافظ عيب، كتب له ثواباً ورحمة يوم القيمة، ومن لم يحفظ عليها، لم -

## تعزیه داری چھوڑنے کے لئے نماز چھوڑنے کی شرط

سوال [۸۷-۱۰]۔ زید نماز بھی پڑھتا ہے اور تعزیه داری بھی کرتا ہے، اگر اس سے کہا جاتا ہے کہ تم تعزیه داری چھوڑ دو، تو وہ یہ شرط کاتا ہے کہ میں تعزیه داری اس وقت چھوڑ دوں جب کہ نماز بھی چھوڑ دوں گا، پھر اس کو شرط سے بچانے کے لئے کہا کہ خبیث ہے تم تعزیه داری چھوڑ دو، ورنہ نماز چھوڑ دو، کیا ہر کا یہ بہنا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز خدا کے پاس کافرینہ ہے، جس کا کرنا مسلمان کے نامہ فشن ہے (۱)، مروجہ تعزیه شیطان کی طاعت ہے، شیطان کی طاعت سے روکنے کے لئے یہ شرط کانا کہ خدا کا فریضہ بھی ترک کرے گا، یہ غلط ہے۔ اس کا کسی کو بھی حق نہیں، ہذا زید کا شرط کانا بھی غلط ہے اور ہر کا اس شرط و منظور نہ جانی غلط ہے، پھر اس کا کوئی حق نہیں، اس کو بھی قویہ زمر سے زید بھی شیطان کی طاعت قیام کرے اور خدا کے پاس کافرینہ پر قائم رہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱/۹۶ھ۔

## تارک نماز کا کیا حکم ہے؟

سوال [۸۸-۱۰] ایک خاص مسئلہ مشہور ہے، ریافت صاحب ۱۰۵۱ھ کے پتھر کے ایک میں جو

تکرر له سور ولا سرها ولا حلا، وكن يوم القيسمة مع قرون وشرعوا وهدما وأبي من حلف

(مشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، الفصل الثالث: ۵۸/۱، ۵۹، قدیمی)

اوكد في مسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنه، رقم ۶۵۴۰

۲، ۳۵۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ (النقرة: ۴۳)

عن عبد الله بن الصامت (رضي الله تعالى عنه)، قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "حس

صدوات امرئ صهي الله تعالى، من احسن وصونين وصداهن لو فتنين" (مسند الإمام أحمد بن حنبل، حديث

عبادة بن الصامت (رضي الله تعالى عنه): ۴۳۲/۶، رقم: ۲۲۱۹۶، دار إحياء التراث العربي بيروت)

"هي فرض عين على كل مكلف" (الدر المختار، كتاب الصلاة: ۳۵۱/۱، ۳۵۲، سعيد)

معنی نماز پڑھتے ہیں وہ دوسری نمازیں باطل نہیں پڑھتے اور پہلو سے بھی ہیں۔ یہ صرف عید و بقرہ عید نماز پڑھتے ہیں اور اس پر فاش نمازیں اور جمعہ نماز کی نہیں پڑھتے، ان کے شرعیات کا یہ مسدود ہو گیا ہے۔  
جانتے ہیں یا نہیں؟ کہ وہ اس کے نماز کا جانتے ہیں کہ وہ اس میں تو ان کا شرعیات کے مطابق مسلمانوں میں شمار کیا نہیں؟ اور پہلو کے وہ نماز کی دوسری نماز میں نہیں پڑھتے، بلکہ نماز کے نماز نہیں پڑھتے، ان کے شرعیات کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

نماز، نماز میں ہے، بخشش و عذر محمد بن اسلم کہ قصیدہ کے وہ جتنی نیت نہ خواہ خوف عذاب  
حق نے سزا تو فتنہ دے بہت بخشش کی تعلیموں سے جو یہ جمع اندر میں موجود ہے (۱) وہی بیشمار صاف صاف

”من ترك الصلوة متعمداً فقد كفر جهاراً، كما في الجامع الصغير“ (٢)

تاہم ایسے شخص کے ساتھ علماء مسلمان ہی جبراً کرنا چاہیے، مگر جائے تو غسل، کفن، نماز جنازہ کے

١. خمس مكيه سبع عشرين كتابه في حروف ، مجمع لا يغير . كتاب الصلاة . ٥٣ . مكه  
عماريه كوئته

وسمى برك صدقة من الصدقات، وعنه حديث من الصدقات، (لشجر نوري كرات  
السير، باب أحكام المرتدين: ٢٠٦/٥، رشديه)

[illegible]

وكتب في سرعته وشرح كتاب الله في شرح من ترك الله بعدد وحرر حيا عن وفيها  
تجاوزاً: ١٣٨، دار الكتب العلمية بيروت)

٢ قصص صدر مراح لجميع شعوب فيو حبيب ١٩١٤ ١ ٣١١ مكة دار مصطفى لاد  
مكة

بعد فن کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۲/۱۴۰۱ھ۔



(۱) ”وہی فرص عنی کل مسلم مات حلاً اربعہ (بعد) ہ“، الدر المنہار، کتاب الصلاة، باب صلاۃ

الحنازة: ۲/۲۱۰، سعید)

”وأما یسأل من یصلی علیہ، فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ، صغیراً کان أو کبیراً،

دکراً کان أو أنثی، حراً کان أو عداً، إلا العاۃ وفضاع الطريق، ومن تمت حالہم، لقول النبی صلی اللہ

تعالی علیہ وسلم ”صلوا عنی کل بر وفاجر“ وقولہ ”للمسلم ست حقوق ودکر من حمیتہا أن یصلی

عنی حارثہ من غیر فصل“ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فی سن من یصلی علیہ ۲ ۳۳۶،

دارالکتب العلمیۃ بیروت)

رو کذا فی الفتاوی العالمکبریۃ، کتاب الصلاة، باب الحائز، الفصل الخامس فی لصلاة عنی المبت

۱/۱۶۲، ۱۶۳، رشیدیہ)



## باب المواقیت

### الفصل الأول في أوقات الصلاة

(اوقات نماز کا بیان)

#### فجر کی نماز کا وقت مستحب

سورن [۱۰۱۸۹] "فی سادس سنہ، یہ فجر کا وقت کب شروع ہوتا ہے اور بطریق سنت نماز بدعت اس زمانہ کے وقت کے مطابق ہونی چاہیے، میں شرع کے مطابق وقت معلوم کرنا چاہتا ہوں، جو کہ ہمارے آقائے نامدار کا نماز پڑھنے کا وقت تھا۔

#### الجواب حامداً ومصلیاً:

"سنت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز صبح صادق ہونے پر اتنی دیر تک بعد از افرویدہ رست تھے کہ زیادہ تاریکی نہ ہو جائے کہ وہ ایک سوڑے ہوئے تصویرت پہچان میں نہ آسکے و عربی میں اسفار کہتے ہیں (۱)۔

اعن امی سمرة عن حماد بن اسود عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حصص الطائف، فكان يصلي في صلاة الفجر حتى لو كان في سبيل مصر لم يفرغ منه (شرح معاني الآثار، كتاب الصلاة، باب الوقت الذي يصلي فيه الفجر أي وقت هو: ۱/۱۲۲، سعيد)

"عن رافع بن خديج قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول أسفروا بالفجر فيه عظم لأجر قال أبو عيسى حديث رافع بن خديج حديث حسن صحيح" (جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء في الإسفار بالفجر: ۱/۴۰، سعيد)

"قال عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه: "ما صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة في مقلتها إلا صلاتين صلاة العصر بعرفة وصلاة الفجر بمردلفه" فيه قد علس بها، فسمى =

اس کا اندازہ یہ ہے کہ نماز ختم ہونے پر اگر یہ معلوم ہو کہ نماز صحیح نہیں ہوئی، تو دوبارہ قرأت مسنونہ کے ساتھ اس کو سورج نکلنے سے پہلے پڑھ لیا جائے (۱)۔ اس طرح اس زمانہ کا نمازوں کے وقت کو بیان کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ اس وقت گھڑی، آنند، منٹ کا حساب نہیں کیا جاتا تھا، آپ سورج نکلنے سے پندرہ منٹ پہلے نماز ختم کر دیں گے تو نشاء منہ یہ نماز سنت کے موافق ہوگی (۲)۔ طویل و غروب سال بھر میں مختلف رہتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ: عبد محمود غفرلہ، دارالعلوم، یوبند، ۲، ۱۱ ۱۴۰۰ھ۔

= التعیس بالفجر صلاة قبل الميقات، فعلمه ان العدة كانت في الفجر الاستمرار، مد مع الصبح، كتاب الصلاة، فصل في بيان شرائط الأركان: ۵۷۴/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، الشرط الخامس الوقت ص ۲۳۲، سہیل اکیدمی لاہور،  
(۱) "و المسح للرحل الانتداء في الفجر باستار والحنه به هو السحار بحيث يرسل أربعين ية، ثم يعيده بطهارة لو فسد، وقيل: بآخر جداً

(قوله ثم يعيده بطهارة) أي بعد الفجر أي صلاته مع ترتب القراءة المذكورة ويعيد لطهارة لو فسد بفسادها أو ظهر فسادها بعدمها سبباً والحاصل ان حد الاستمرار ان يسكنه إعادة الطهارة ولو من حدث اكرر وعادة الصلاة على الحالة الأولى قبل الشمس ودالسحار مع لدالسحار، كتاب الصلاة، مطلب في نوع الشمس من مغربها: ۳۶۶/۱، سعید)  
(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة: ۴۲۹/۱، رشیدیہ)

و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، الشرط الخامس الوقت، ص ۲۳۲، ۲۳۳، سہیل اکیدمی لاہور،  
(۲) "عن أبي هريرة (رضي الله تعالى عنه) قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان للصلاة ولا واحداً وان اول وقت صلاة الظهر حين تروى الشمس وان اول وقت صلاة الظهر حين تروى الشمس وان اول وقت الفجر حين يطلع الفجر وان احرقها حين يطلع الشمس، جامع الترمذي، أبواب الصلاة، باب منه: ۳۹/۱، ۴۰، سعید)

"و وقت صلاة الصبح من طلوع الفجر مالم تطلع الشمس، وقد طلع الشمس، ومسك عن الصلاة قوله (مالم تطلع الشمس) أي شيء منها" (مروقة المتابع شرح مشکوة المصابيح، كتاب الصلاة، باب المواقيت، الفصل الأول، رقم الحديث: ۵۸۱: ۲۶۲/۲، رشیدیہ)

و كذا في لدالسحار، كتاب الصلاة، مطلب في تعيده عند الصلاة والسلام قبل العنة  
= ۳۵۷-۳۵۹، سعید)

## وقت فجر میں تین طرح کا عمل

سوال [۱۰۱۹۰]: جب مسجد کی گھڑی کا وقت ریڈیو کے مطابق ہو اور نقشہ طلوع و غروب میں طلوع آفتاب کا وقت سات بج کر ۲۰ منٹ دکھایا گیا ہو۔

”الف“ وضو کر کے سات بج کر ۲۰ منٹ پر مسجد میں داخل ہوتا ہے۔ اور طلوع آفتاب کا انتظار کرتا ہے اور تیس منٹ گزارنے کے بعد سات بج کر چالیس منٹ پر فجر قضا پڑھتا ہے۔

”ب“ وضو کر کے سات بج کر پندرہ منٹ پر مسجد میں آتا ہے۔ اور فوراً دو رکعت نماز فجر ادا کر لیتا ہے۔ جو ۷ بج کر ۱۸ منٹ میں فارغ ہو سکتا ہے۔

دوسرے ۷ بج کر ۳۵ منٹ پر قضا پڑھتا ہے۔ ”ب“ کا خیال یہ ہے کہ طلوع آفتاب سے ۱۰ منٹ قبل تک، ادا نماز کا وقت ہے۔ صرف طلوع آفتاب کے وقت سجدہ حرام ہے۔

”ج“ وضو کر کے سات بج کر ۳۰ منٹ پر مسجد میں داخل ہوتا ہے۔ فوراً دو رکعت نماز سنت قضا پڑھ کر دو رکعت نماز فرض قضا پڑھتا ہے۔

”ج“ کا خیال ہے کہ طلوع آفتاب کا وقت گزر چکا، سورج باہر ہو چکا، چونکہ موت کا دلی بھروسہ نہیں ہے، لہذا نماز فجر پڑھنی چاہیے۔

استفسار یہ ہے کہ ان تینوں حضرات ”الف“ ”ب“ ”ج“ کے عمل میں کیا فرق ہے؟ اس کو اس جگہ اصح کر دینی چاہیے؟ اس کا خیال درست اور اس کا نادرست ہے؟ اس کو نماز لوٹانا، جب ہے اس کو نہیں“ مسدود صرف نماز فجر سے متعلق ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ طلوع شمس سے ۱۵ منٹ قبل ”الف“ کو نماز کا وقت ملے، پھر بھی اس نے نماز فجر ادا نہیں کی، بلکہ بیٹھ گیا، یہاں تک کہ سورج نکل آیا اور اس نے قضا نماز پڑھ لی، تو ”الف“ سبک کار ہوا (۱)۔ لہذا طلوع آفتاب کا ہونا

— روکدافی سدائع صمدع، کتاب الصلاة، فصل فی بیان شرط لأركان، ومہا بوف ۱، ۵۵۱، دارالکتب العلمیہ بیروت

(۱) ”عن ابن شہاب الزہری قال قال سعید بن المسیب بن انا قتادة بن ربعي أحمره قال قال رسول —

سے پہلے تک نماز فجر کا وقت رہتا ہے۔ اس کا یہ منہ نماز اور سجدہ اس وقت ہی حرام ہے، غلط ہے (۱)۔ البتہ نماز آفتاب ظہر ہونے پر نماز فجر کا وقت ختم ہو گیا۔ اس وقت سجدہ رن بھی منع ہے (۲)۔ البتہ اس کی تحقیق اگر

- اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال اللہ عز وجل إني فرصت على امتك خمس أصوات وعهدت عسدي عهداً أنه من جاء بحفظ عديهن لوقتهن أدخلته الجنة، ومن لم يحفظ عليهن فلا عهد له عدي

سبب سے دارود، کتاب الصلاة، باب في المحافظة على الأصوات ۳، رحمہ اللہ لاہور

عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذي يقوم صلاة لعصر، فكما وتر أهله وماله متفق عليه قال من عبد الله رويحه أن يدعى بالعصر باقي الأصوات، وقد نزل بالعصر على غيرها، وحصلت بذكر لكونها لوسطى تركها أفتح من غيرها، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب يحجب الأصوات، رقم الحديث ۵۹۴، ۲/۲۸۱، رشیدیہ

- قول للمصلين انفسهم عن صلاتهم ساهون - وما عن بعضها في الوقت لمقدريها سرع فسحر حون عن وقتها بالكسفة، كما قد مر من روى نصحى سسر من كسر، ساعون ۱۸۱/۷، مكتبة دار السلام

عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان صلاة اولاً واحراً، وان اول وقت صلاة لطهر حين تروى الشمس وان اول وقت صلاة بطهر حين تروى الشمس وان اول وقت الفجر حين يطلع الفجر وان آخر وقتها حين تطلع الشمس (جامع الترمذی، ابواب الصلاة، باب منه: ۳۹/۱، ۴۰، سعید)

ووقت صلاة الصبح من صواع الفجر ماله تطلع الشمس، وقد طعت الشمس، فامسك عن صلاة قوله (ماله تطلع الشمس، أى شيء منها) مرقاة لمصباح شرح مشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب المواقیت، الفصل الأول، رقم الحديث: ۵۸۱: ۲/۲۶۲، رشیدیہ

وكد في الدر لمحار، كتاب الصلاة، مطب في تعده عنه لصلاة ولسلا فلبعة ۳۵۷-۳۵۹، سعید

وكد في مدع الصانع، كتاب الصلاة، فصل في بيان شرائط الأركان، ومنها الوقت ۵۵۸، دار الكتب العلمية بيروت

۲، عن عقبه بن عامر الجهني يقول ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يبيت

و ہے کہ غشہ طلوع و غروب میں تحریر کردہ وقت صحیح نہیں۔ بلکہ غروب آفتاب سات بج کر دس منٹ پر ظاہر ہوتا ہے،  
 تو ”اغت“ کا اس وقت نماز پڑھنا درست ہوا۔ اور صبح کے بعد آفتاب کی زردی ختم ہو کر سفیدی نمایاں  
 ہو جائے، اس وقت نماز پڑھنا درست ہوتا ہے (۱)۔ اور ۲۰ منٹ گزرنے پر اس میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا، بلکہ  
 اس سے پہلے ہی سورج کا رنگ صاف ہو جاتا ہے۔

”ب“ نے جو نماز فجر ادا کی ہے وہ صحیح وقت پر ادا کی ہے (۲)۔ پھر اگر یہ اندیشہ تھا کہ سنت ختم ہونے  
 سے پہلے ہی کتارہ آفتاب ظاہر ہو جائے گا، اس لئے اس وقت سنت ادا نہ کی، بلکہ طلوع آفتاب کے ۱۵ منٹ بعد  
 قضا پڑھی تو وہ صحیح ہوئی (۳)۔ سنت کا وقت فرض سے پہلے ہے، البتہ فرض کے بعد صبح سے پہلے سنت کا پڑھنا

بصلی فیہیں اور نضر فیہیں موت۔ حی بطنع لشمس مارعد حی ترتفع، وحی بفرود کلمہ بطہرہ  
 حی نصل لشمس، وحی نصف لشمس لعروب حی تعرب صحیح مسلم، کتاب الصلاۃ، باب  
 الاوقات نہی عن الصلاۃ فیہا: ۲۷۶/۱، قدیمی

او کبرہ سحریم، وکن ملامحور مکروہ صلاۃ مظف ولو افتضا، ووحیۃ او نفا او عی  
 حارہ و سحرۃ ساؤف و سہو مع سروق، (و سروق) و عروب، لا عصر بومہ، فلا یکرہ فعدہ  
 لادہ فومہ، مع سروق زما دمب سعل لا سحر فیہا فیہی فی حکم لسروق قول یسعی تصحیح  
 م یفود عن الامل لایامہ محمد رحمہ اللہ علی من نہ علم ترتفع لشمس قدر رمح فیہی فی حکم لطلوع  
 رد لسحر مع بد السحر کتاب لک لک مقبب سمرۃ الفم مدحون بوقت ۳۰۰ ۳۰۰ ۳۰۰ سعید  
 وکد فی مرفی نفاح کتاب صلاۃ، فصل فی لاوقات مکروہہ، ص ۱۵، ۱۶، قدیمی

(۱) (حوالہ بالا، یعنی حی ترتفع مالم ترتفع الشمس قدر رمح لبح

(۲) راجع رقم الحاشیہ ۱، ص: ۴۴۷

(۳) ”وإذا خاف فوت ركعتي الفجر لاشتعاله بستها تركها لكون الجماعة أكمل (وإلا لا)“

(قولہ: إذا خاف الحج) علمہ مہ ما إذا غلب علی ظہ بالاولی، پھر: وإذا ترک رکعت لحوف فوت

لحسب عدہ بالاولی ب ترک لحوف خروج بوقت رد سحر مع قدر سحر کتاب الصلاۃ، باب  
 إدراک الفریضۃ ۵۶۰۲، سعید

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی عمی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب إدراک الفریضۃ، ۱، ۳۰۰،

در سحرۃ سروق

”ومن انتهى إلى الإمام في صلاة الفجر وهو لم يصل ركعتي الفجر إن حشي أن تغوته ركعة =



نہیں کی جاتی۔ اس حدیث کے اعتبار سے فجر کی نماز عشاء کی نمازوں میں شمار نہ کرنا بھی درست ہے۔ اس کے  
 اس میں قرأت زور سے کی جاتی ہے، اس کے لئے یہ رات کی نماز ہے۔ نیز ائمتہ عرفہ دن سورج نکلنے سے شروع ہوتا  
 ہے، اس کے بھی فجر کی نمازوں کی نمازوں میں داخل نہیں، کیونکہ طلوع شمس سے پہلے پڑھی جاتی ہے، صراط  
 شریع میں نہار (دن) کی ابتداء صبح صادق سے ہوتی ہے (۱)۔ صوم وغیرہ میں اس کا بھی اعتبار کیا گیا ہے اور نماز  
 فجر کا وقت صبح صادق ہونے پر شروع ہوتا ہے حتیٰ کہ رات میں ہمارے نظم رحمہ اللہ تو ان کے نزدیک فجر کی نماز بھی  
 درست نہیں (۲)۔ نماز فجر دن کی نمازوں میں داخل ہے، اس لئے نہ یہ اختلاف کی چیز ہے، نہ آپس میں لڑنے

= (روکہ فی علاء السس، کتاب الصلاۃ، أبواب الفراءۃ، باب وجوب الجہر فی الجہرۃ والسر فی  
 السریۃ: ۱/۴، إدارة القرآن کراچی)

۱۔ "اليوم" معروف مقدارہ من صنوع الشمس لی غروبہ، او من طوع الفجر الصادق لی غروب  
 الشمس والاخر تعریف شرعی عند الاکبر، (تاح الغروب للامام اربسدي، فصل الباء من باب  
 المیم: ۱۱۵/۹)

"(اليوم): زمن مقداره من طلوع الشمس إلى غروبها". (المجمع الوسيط: ۱۰۶۷/۲،  
 انتشارات ناصر خسرو طهران ایران)

"يوم طلوع آفتاب سے غروب آفتاب تک کا وقت"۔ (انعاموس الوحید، ص ۱۵۱، اداره اسلامیہ لاہور)

"اليوم" معروف مقدارہ من طوع الشمس لی غروبہ، او من طوع الفجر الصادق لی  
 غروب الشمس والاخر تعریف شرعی عند الاکبر، (تاح الغروب للامام اربسدي، فصل الباء من  
 باب المیم: ۱۱۵/۹)

(قولہ "يوم") ای "يوم الشرعی من طوع الفجر إلى غروب" (رد لمحرر، کتاب الصوم  
 ۳۷۱/۲، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم: ۴۵۴/۲، رشیدیہ)

۲۔ "وعند سی حیثہ ومحمد لا یؤذن فی الفجر قبل ما رواه السیثی أنه عبد الصلاه ولسلاه فل  
 بال! لا تؤذن حتی یطلع الفجر". (البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الأذان: ۴۵۷/۱، رشیدیہ)

واما بعد وقت الاذان ولا فیه، فربما هو وقت الصلاه محکوم، حتی یؤذن قبل  
 دخول الوقت لا محرمه ومعه دحل الوقت فی الصلاه کما فی قول سی حیثہ ومحمد "ویدفع

اور بحث کرنے کی چیز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۲/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۳/۸۶ھ۔

جواب صحیح ہے: سید مہدی حسن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۳/۸۶ھ۔

## ظہر اور عصر کا وقت

سوال [۱۰۱۹۲]: ظہر اور عصر کا وقت احادیث کی روشنی میں کون سا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ظہر کے وقت کی ابتدا، اس وقت سے ہے جب کہ استواء کے بعد زوال ہو کر سایہ بڑھنا شروع ہو جائے اور انتہی اس وقت ہے جب کہ ہر شیء کا سایہ اس کے دو مثل ہو جائے، سایہ اصلی کے علاوہ (۱)۔

= الصانع، کتاب الصلاة، فصل في بيان وقت الأذان والإقامة، ۱۵۱، دار الكتب العلمية بيروت،

"تقديم الأذان على الوقت في غير الصبح لا يحوز اتفاقاً، وكذا في الصبح عند أبي حنيفة

ومحمد رحمه الله تعالى، وإن قدم يعاد في الوقت هكذا في شرح مجمع البحرين لاس المنكب

(الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الثاني في الأذان: ۵۳/۱، رشيدية)

(۱) "(وَأَوَّلُ وَقْتِ) (صَلَاةِ) (الظُّهْرِ) (زَوَالُ) (الْشَّمْسِ) أَيِ الْحَرِّ الْكَائِنِ بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ عَنْ حُطِّ الْأَسْوَءِ

مِنَ الرِّمَانِ، وَهَذَا أَيْضًا بِإِلْحَامِ ع (وَاحِدٍ) وَقْتِهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ إِذَا صَارَ طُلُوعُ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ سَوًى فِي

الرَّوَالِ) أَيِ سَوًى الْهَيءِ الَّذِي يَكُونُ لِلْأَشْيَاءِ عِنْدَ الرَّوَالِ (وَقَالَا) أَيِ أَنْبُوسُفٍ وَمُحَمَّدٌ وَهُوَ قَوْلُ الْأَنْعَمِ

الْثَّلَاثَةِ أَحَرَّ وَقْتِهَا (إِذَا صَارَ طُلُوعُ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ) سَوًى فِي الرَّوَالِ (وَأَوَّلُ وَقْتِ) صَلَاةِ الْعَصْرِ إِذَا حَرَّحَ

وَقْتُ الظُّهْرِ عَلَى الْقَوْلِ (فَعَلَى قَوْلِهِ إِذَا صَارَ طُلُوعُ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ سَوًى فِي الرَّوَالِ عَلَى الْقَوْلِ) فَعَلَى قَوْلِهِ

إِذَا صَارَ طُلُوعُ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ سَوًى فِي الرَّوَالِ، وَعَلَى قَوْلِهِمَا إِذَا صَارَ مِثْلَهُ سَوًى (وَاحِدٍ) وَقْتِهَا مَا لَمْ تَعْرَبْ

بِاسْتِمْسِ) أَيِ الْحَرِّ الْكَائِنِ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ مِنَ الرِّمَانِ وَهَذَا بِإِلْحَامِ ع (الْحَنَلِيِّ الْكَبِيرِ، كِتَابُ

الصَّلَاةِ، بَابُ الْمَوَاقِيتِ، الشَّرْطُ الْخَامِسُ الْوَقْتُ، ص: ۲۲۷، ۲۲۸، سَهِيلُ الْكِتْمِيِّ لَاهُورِ)

"وَاحِدٌ الْعَمَاءِ فِي أَوْقَاتِ الصَّلَاةِ مَعَ الْإِتِّفَاقِ عَلَى أَنَّ الصَّلَاةَ لَهَا أَوْقَاتٌ مَحْصُورَةٌ لَا تَخْرُجُ



عصر کے وقت کی ابتدا اس وقت سے ہے جب کہ ظہر کا وقت ختم ہو جائے اور انتہاء غروب شمس تک ہے (۱)۔  
 ظہر کے وقت کی ابتدا اور عصر کے وقت کی انتہاء میں ہمہہر کا مساب بھی ہیں ہے۔ ظہر کے وقت کی  
 انتہاء اور عصر کے وقت کی ابتدا میں اختلاف ہے (۲)۔ دوسری سب کے پاس ہیں۔

کرمی میں ظہر کے وقت تاخیر مستحب ہے۔ امام اعظمیؒ میں ظہر کے وقت کی ابتدا سے یہ حدیث ہے۔

”فصلی بی الظہر حین زالت الشمس وكان قدر الشراك اه“ أبو داود شریف (۳)۔

”واسمراء منه أن وقت الظہر حین يأخذ الظل فی الزیادة بعد الزوال

د صحیحہ ۲۲۲

ظہر کے وقت کی ابتدا سے یہ حدیث ہے

”فصلی بی الظہر حین زالت الشمس وكان قدر الشراك اه“ أبو داود شریف (۳)۔

فتنہ و جمعہ علیٰ سند و ثبت صحیحہ ہوں ولا خلاف فی ذلک عندہ و حنفی فی حرہ  
 نہ حلیہ فی حرہ وقت الظہر، فقال الاکون و فیہ ابو یوسف و محمد حرہ وقت الظہر و صار علی  
 کل شیء منه، و هو رواہ عن الامام لا حتمہ فی حنفیہ رحمہ اللہ فی وقت یوحسبہ رحمہ اللہ تعالیٰ  
 طہر بروایہ عن حرہ وقت الظہر و صار الظل قائم و حنفیہ نہ محدث مرفوعہ ہر دظہر حتی  
 سادس بطل لہن ولا یخص ذلک ہر د لا یلغ علی کل شیء منہ و ہر د وقتہ ہر د فی  
 لا خلاف لدی ذکر فی حرہ وقت الظہر ہر د لم یجد ذلک کتاب تصانیف باب لم یقت ۱۲۴۷۔  
 معہد الحلیل الاسلامی)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۱/۳۲۵، ۳۲۶، رشیدیہ)

(۱) راجع رقم الحاشیہ: ۱، ص: ۳۵۱

(۲) راجع رقم الحاشیہ: ۱، ص: ۳۵۱

(۳) (سنن أبي داود، کتاب الصلاة، باب المواقیت: ۱/۶۷، رحمائیہ لاہور)

و جمع اسرمیدی، أبواب الصلاة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم باب ما جاء في وقت  
 الصلاة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۱/۳۸، سعید)

(۴) (بذل المحمود، کتاب الصلاة، باب المواقیت: ۱/۲۲۶، الحلیل الاسلامی)

(۵) (سنن أبي داود، کتاب الصلاة، باب المواقیت: ۱/۶۸، رحمائیہ لاہور)

عصر کے وقت کی ابتداء کے لئے یہ دلیل ہے:

"فصلی سے بعض جہیں کے حصہ منیبہ د" "دود شریف (۱).

"أي: فرغ من الظهر حينئذ كما شرع في العصر في اليوم الآخر.

حسنہ میں سرفراز ہوئے۔ یہ سب کچھ ایک ہی وقت واحد ویدیا میں تحریر فرمایا،

وقت الظهور ماله يحضر العترة اهـ" بذل المحمود، ص: ٢٢٧ (٢).

عمر کے قتل انتہاء کے لیے پہلے جب

10. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.

(1) 1991

نہیں، تاہم یہ پروردگار نے یہ اندازِ فکر و عمل کے ساتھ دیا ہے کہ یہ سب کے خلاف نہیں، بلکہ عین موافق ہے (۴)۔ دلائل کے تعارض، تزیین، تحریف، تشویش، تقدیر، ترجیح وغیرہ، مباحثات و تفصیل مصوب ہو، تو شروح حدیث، فتح مہتمم، ہدایہ، ایضاً، تشویش باری، و جزو مباحث وغیرہ، جامعہ حدیثیں۔

مشکل اول پر نماز عصر پڑھنا

سوال [۱۰۱۹۲]: امام اہل حدیث اگر عصر کی نماز ایک مثل کے بعد پڑھتے تو کیا سختی کی نماز ہو جائے گی؟

- وجامع لترمذي، أبواب الصلاة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . باب ما جاء في مؤقت الصلاة عن النبي صلى الله عليه وسلم : ٣٨/١ ، سعيد

(١) (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب المواقيت، ٦٨/١، رحمانيه لاهور)

وَرَجَعَ لِرَمْدِي بِرَبِّ الصَّلَاةِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، رَأَى مَا حَذَّرَ فِي مَوَاقِفِ الصَّلَاةِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ( ١ / ٣٨ ، سعيد )

(٢) (بذل المحمود، كتاب الصلاة، باب المواقيت: ٢٢٤/١، التحليل الإسلامي)

(٣) (بذل المحمود، كتاب الصلاة، باب المواقيت: ٢٢٤/١، الخليل الإسلامي)

(٣) راجع رقم الحاشية: ١، ص: ٣٥١

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا ضرورت ایسا نہ کرے، ضرورت گنجائش ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۳/۸۷ھ۔

کلاس میں حاضری کی مجبوری سے عصر ایک مثل پر پڑھنا

سوال [۱۰۵۰] میں متنی کتب میں ایسا ہے کہ نماز میں عصر دو مثل پڑھیں اور اس کے بعد دو مثل پڑھیں۔  
کے اوقات میں متنی ہے، کوئی نہ نماز بوقت شروع ہو کر پڑھتی ہو جاتی ہے، جب کہ نماز کے وقت میں  
جواب طلب بات یہ ہے کہ آپ بتائیں کہ یا میں اس نماز کو قبل از وقت پڑھ کر دوں یا پھر قضا پڑھوں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

پہلے پڑھنے کا کوئی حق نہیں، یہ نہ جارت ہو، نہ عتق نہ نماز کے وقت سر یہ دو مثل پڑھنے پر  
ادا کی جاتی ہے، مگر ایک مثل پر بھی گنجائش ہے، بعد از عصر کی نماز مثل واحد پر پڑھ سکتے ہیں اس کی قضا نہ  
کریں (۲)۔ لیکن مغرب کی نماز مغرب سے پہلے نہیں ہو سکتی (۳)۔ ان میں نماز کی قضا سے

۱ والا حسن ما فی شرح عن سید الإسلام لا حرج من لا یوحی الشریعی لیس، و لا یصحب  
العصر حتی یسمع خمس لیکون مودعاً یصلح فی وقتها لا یصح رد محذور کتب الصلاة  
مطلب فی تعبده علیہ الصلاة الحج: ۳۵۹/۱، سعید

(و کذا فی حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة ۳۵۹/۱، شرح سنن بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۳۲۵/۱، ۳۲۶، رشیدیہ)

۲ "وروی الحسن عن سی حبیہ: حجه عند تعسیح حر وقت اذا صدر عن کل منیء صلی سور فی  
الروا، وهو قول سی یوسف، ومحمد، ورفی، والحسن، ولسان فی مدایع تصدیع، کتاب الصلاة،  
فصل فی بیان شرائط الأركان: ۵۶۱/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة: ۳۵۹/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۳۲۵/۱، رشیدیہ)

۳ وانما أول وقت المغرب فحين تعرب الشمس فلا خلاف مدایع تصدیع، کتاب الصلاة، فصل

فی بیان شرائط الأركان: ۵۶۱/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

پہلے نہیں ہوسکتی (۱)، مثل واحد پر ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔ مگر ایک قول میں مشین تک نجاش ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

المدہ عبد محمود غفر۔ ۱۱/۱۱/۱۱۰۰، یومہ، ۱۱/۱۱/۱۱۰۰۔

## مغرب وعشاء کی نمازوں میں فاصلہ

سوال [۱۰۱۹۵]۔ مغرب کی نماز سے عشاء کی نماز تک کا نماز مکی فی صدر ہونا چاہیے یہاں عام طور پر روت بنایا جاتا ہے۔ اس کے درمیان زیادہ سے زیادہ ایک گھنٹہ کا فاصلہ رہتا ہے۔ اگر کوئی عامیہ عابد اس طریق کا رکشا رہا ہو تو آپ اس کی نماز ہونے نہ ہونے کے بارے میں کیا فرما میں گئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہمارے اطراف میں مغرب سے عشاء تک کا فاصلہ تقریباً ایک گھنٹہ ہوتا ہے، غروب شمس سے شفق

”قولہ و لمغرب منہ الی غروب الشفق“ ای وقت المغرب من غروب الشمس الی غروب

الشفق“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۴۲۶/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة: ۳۶۱/۱، سعید)

۱۔ ”وَأَوَّلُ وَقْتِ الظُّهْرِ فَحِينَ تَرَوْنَ السُّنَنَ لَا حُلَافَ“ بدیع الصانع، کتاب الصلاة، فصل فی

بیان شرائط الأركان: ۵۶۱/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۴۲۵/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة: ۳۵۹/۱، سعید)

۲۔ ”وَأَمَّا أَحَدُهُ فَلَمْ يَذْكُرْ فِي ظَهْرِ الرَّوَايَةِ بَصَا وَاحْتِغَتْ لِرَوَايَةِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ، رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ دَا

صَارَ طُلُوعُ شَيْءٍ مِثْلِيهِ سِوَى فِي الرُّوَايَةِ، لَمْ يَذْكُرْ فِي الْأَصْلِ وَلَا يَدْخُلُ وَقْتُ الْعَصْرِ حَتَّى يَصِيرَ

الطَّلُ قَامِنِينَ وَرَوَى الْحَسَنُ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّ أَحَدَهُمَا إِذَا صَارَ طُلُوعُ شَيْءٍ مِنْهُ، سِوَى فِي

الرُّوَايَةِ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي نُوْسَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ وَهْبٍ وَالْحَسَنُ، بَدِيعُ الصَّانِعِ، كِتَابُ الصَّلَاةِ، فَصْلُ فِي بَيَانِ

شرائط الأركان: ۵۶۱/۲، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۴۲۵/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلاة، ص: ۱۷۵، ۱۷۶، قدیمی)

بیش سے غروب ہونے تک اتنی ہی وقت ہوتا ہے (۱)۔ جس کا دل چاہے مشاہدہ کرے یا یہاں کی جنتریوں میں  
 دیکھے، اس سے مافیہ صد پر مشاہدہ وقت شروع نہیں ہوتا۔ ہذا یہ نماز قبل از وقت ہوئی، جس کو دو بار رو پڑھنا لازم  
 ہے (۲)۔ ایک قوس پر کتب بھی ہو جائے گی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترتیب: عبدالمودغنی، ر. عموم، ویند، ۲۸، ۳۲، ۴۲.

الأول وقت المغرب إذ غرب الشمس وأحرقتها له يعب الشفق ثم لشفق هو الياص  
لدي في لأفق بعد لحسرة عند بي حسمه وعنده هو الحسرة وهو روية عن أبي حيفة إلهدية،  
كتاب الصلاة، باب المواقيت: ٨١/١، ٨٢، مكتبه شركت علميه

"والمغرب منه إلى غروب الشفق الأحمر وهو البياض

قوله وهو لسان، أي المستقيم هو اللسان عند الإمام، وهو مذهب بني بكر نصديق وعمر ومعدن.  
وعائده رضي الله تعالى عنهم، وعندهم وهو رواية عنه هو الحسرة. قلت قول الإمام هو الأصح، وينهد  
طاهر بن أبيس ويحسن القول لإمام الأعظم (البحر الرائق، كتاب الصلاة - ٦٤، رشديه)

وکنه فی کتب مبسوط، کتب لطائف، کتاب المواقیت ۱، ۲، ۳، ۴، مکنه عشریه کوسه

٢٠ "ومنه موقف. لأن الموقف كما هو سبب لإحباط الصلاة فهو شرط لادائها. قال الله تعالى: "إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا" أي عرصا موقفا، حتى لا يحوطوا، والفرص قبل وقته. بدفع صاع. كتاب الصلاة، فصل في بيان سر خط الأركان ١٠٥١١ دار الكتب العلمية بيروت

"ابتداء بيان الوقت؛ لأنه سبب للوجوب وشرط للأداء" (فتح القدير، كتاب الصلاة، باب

الموافق: ٢١٤/١، مصطفى البابي الحلبي (مصر)

”والشرط الخامس من لشروط خمسة هو الوقت. فقدم على البدء مع زيادة اهتمامه. لكونها شرطاً لكن صلاة كاستعمال      فإن دخول الوقت شرط لصحة أداء الصلاة، المحلي الكبير.  
كتاب الصلاة، الشرط الخامس الوقت، ص: ٢٢٥، سبيل اكيذمي (لاهور)

(۳) مغرب کی آیت، و مہربان بتدبر، بے شک، حقیقی ہے۔ لیکن شفق کی صورت میں اختلاف ہے۔ حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ بقول ان کے شفق عشر مہربانیت میں ہے کہ ساتویں رعدہ بدھوں کے قوس کے مطابق ان کے شفق، مہربانیت بدھوں کے مطابق نہایت ہے۔

و وثب السعير منه بي خرب نسيرو وهو حمره عدهم و به قلت لثاثة. و به رجع لامد  
كما في شرح السمع و عدهم ثوبه و به رجع لامد في في شرحه لبي هو و به عده ألب. و صرح -

## صلوة الحاجة وغيره بعد مغرب پڑھنے کا حکم

سوال [۱۹۱۰]: کیا سداً رحمت تخریج المسجد تخریجاً او خصوصاً بعد مغرب بدست جائز ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا کراہت اجازت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب، غفرلہ، راجعہ دوم، یومہ، ۲۳/۱۹/۱۴۰۰ھ۔

- فی المجموع من علیہ الفتویٰ وردہ لمحقق فی نسخہ ما لا یسعدہ روائہ ولا درایہ لحوق من سجدہ  
العلامة قاسم فی تصحیح الشوریٰ ان رجوعہ لم یستحب وفي لشرح قولہما وسیع وقوله حوط، والله  
اعلم، رد المحتار مع الدر المنثور کتاب صلاة مضطرب فی صلاة الوسطی ۳۶۱، سعید،  
"وما اول وقت العصر فجلس یسجد تسبیحاً ثلاثاً من صاحب لم یروی فی حرم انی  
ہو یرد رخصی اللہ تعالیٰ عنہ، واول وقت العصر من یسجد تسبیحاً وحناناً فی تفسیر الشیخ سعدی  
حقیقہ ہو تسبیح، وهو قبول بی بکر، وعمر وعبدانی یوسف وحمید، وبنی ہاشمی هو الحجرة  
وهو قول عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنہما بدیع تصحیح کتاب لصلاة، فصل  
فی بیان شرائط الأركان: ۱/ ۵۶۸، ۵۶۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

"ووقف لمغرب منہ الی عیونہ التسبیح وهو الحجرة عدهم وہ بنی وبنی وسیع لیس  
وقول انی حقیقہ رحمہ اللہ تعالیٰ احوط لانه الاصل فی باب صلاة لا یستحب فیہ رکع ولا شرط الا ان  
فیہ یقین" (الفتاویٰ العلمکریہ کتاب الصلاة، باب الاول فی السجود ۱۵۱، رسدہ  
) "ولا بد ان تدکر حکم سجدة السجدة فتقول فی علی حدث مصاب فی تحیہ رب المسجدة  
لان المقصود منها الثبوت انی اللہ تعالیٰ لا الی المسجدة لان الانسان قد یسجد لیسجد لیسجد  
لا یسجد وقد ذکر الاحمد علی سبیل غیر ان صاحب بکر یسجد فی لا یسجد لمکروهہ فتبی  
فی وقت صلاہا حصل المقصود من ذلك (الحجرات کتاب صلاة باب ما یفسد لصلاة  
وما یکرہ فیہا: ۲/ ۶۳، رشیدیہ)

من تحیة المسجدة بکعبین یسجد فی غیر وقت مکروهہ من سجود من ثبوتہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم: إذا دخل أحدکم المسجد فلا یجلس حتی یرکع رکعتین

قوله (فی غیر وقت مکروهہ فی التفسیر) إذا دخل المسجد بعد شجر و العصر لا بدنی

## انگلینڈ میں وقت عشاء

سوال [۹۰] یہاں انگلینڈ میں سچ کل چھ گھنٹے رات ہوتی ہے، تو آخر فتوے کے مطابق شفقِ حم کے بعد عشاء کی نماز پڑھی جاتی ہے۔ وہی ایک گھنٹہ کے بعد، دیر گھنٹہ کے بعد، وہی سوا گھنٹہ کے بعد عشاء کی نماز پڑھتا ہے، لیکن ابھی بعض لوگ غروب کے بعد ۳۶ منٹ کے بعد یا ۴۳ منٹ کے بعد عشاء کی نماز پڑھتے ہیں، تو کیا عشاء کی نماز ہو جاتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شفقِ حم غروب ہونے پر بھی نماز عشاء کا وقت آجائے گا، جتنے منٹ بعد بھی غروب ہو، شفقِ ابیض غروب ہونے پر باقی شفقِ وقت عشاء شروع ہو جائے گا (۱)۔

- بالتحية، بل يسبح، ويهمل ويصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم " (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل تحية المسحود، ص: ۳۹۴، قديمي)

(و كما في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الوتر والوافل، مطب في تحية المسحود ۱۸۲، سعيد)  
 ۱ "وأما أول وقت العشاء فحين يعيب الشفق بلا خلاف بين اصحابنا لما روي في حبر أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، وأول وقت العشاء حين يعيب الشفق" ، بدائع الصانع، كتاب الصلاة، فصل في بيان شرائط الأركان: ۱/ ۵۶۸، دار الكتب العلمية بيروت)

"قوله، والمعرب منه إلى عروب الشفق، أي وقت المعرب من عروب الشمس إلى عروب الشفق لرواية مسلم "وقت صلاة ماله يسقط نور الشفق" قوله (وهو الياض) أي الشفق هو الياض عند الإمام وهو مذهب أبي بكر الصديق وعمر وعائشة رضي الله تعالى عنهم وعندهما وهو رواية عنه هو الحمرة وهو قول اس عباس واس عمر رضي الله تعالى عنهما وفي السراج الوهاج فقولهما "وسع للناس وقول أبي حنيفة أحوط" (المحرر الرائق، كتاب الصلاة ۱/ ۳۲۶، ۳۲۷، رشيدية)

"وقب المعرب منه إلى عيوبه الشفق وهو الحمرة عندهما وبه يقتضى هكذا في شرح الوقية وعند أبي حنيفة الشفق هو الياض الذي يلي الحمرة هكذا، وقولهما أوسع للناس، وقول أبي حنيفة رحمه الله تعالى أحوط" (المندوب العالم كسرة، كتاب الصلاة، باب المواقیت، الفصل الأول

## ہنجگانہ نماز کے مستحب اوقات

سوال [۱۰۱۹۸]: ہجرت نماز ہنجگانہ کے خصوصاً آج کل موسم گرما میں اول و بہتر اوقات کیا ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فجر کی نماز اسفار میں پڑھنا مستحب ہے۔

”لقوله عليه الصلاة والسلام: أسفروا بالفجر فإنه أعظم للأجر“.

رواه ترمذي. (مشكاة شريف: ۶۱/۱) (۱).

ظہر کی نماز ایک مثل کے اندر اندر ایسے وقت مستحب ہے کہ گرمی کی شدت میں کمی آجائے۔

”لقوله عليه الصلاة والسلام أبردوا بالظهر فإن شدة الحر من فيح

جهنم“۔ رواه البخاري: ۷۷/۱ (۲).

عصر کی نماز ایسے وقت مستحب ہے کہ دو مثل کے بعد سورج میں تغیر پیدا نہ ہو۔

”لأنه عليه الصلاة والسلام فكان يؤخر العصر ما دامت الشمس

بيضاء نقية“ رواه أبو داود: ۵۹/۱ (۳).

مغرب کی نماز آفتاب غروب ہونے پر جلد ہی پڑھنا مستحب ہے۔

”لأنه عليه الصلاة والسلام كان يصلي المغرب بعد غروب الشمس

وتؤخرت عن ذلك“ رواه ترمذي (۴).

عشاء کی نماز کو شامیل تک مؤخر کرنا مستحب ہے۔

”لقوله عليه الصلاة والسلام لا تسق عليّ مني لأمرهم“

(۱) (مشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب تعجيل الصلوات، الفصل الثاني، ص ۶۱، قدیمی)

(۲) (صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب موافيت الصلاة، باب الإبراد بالطهر ۲، ۷۷، قدیمی)

(۳) (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب وقت صلاة العصر: ۷۰/۱، رحمانیہ لاہور)

(۴) (جامع الترمذي، أبواب الصلاة، باب ما جاء في وقت المغرب: ۴۲/۱، سعید)



يُخَرُّوا الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ أَوْ نِصْفِهِ“ رواه الترمذي (۱)، وقارحاً حسناً

صحيح. (تبيين الحقائق: ۸۳/۲، ۸۴ (۲)).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## تہجد کا وقت

مسئلہ ۱۰۰۔ یہاں یہ بتا دیا جاتا ہے کہ رتہ تہجد سے بیدار نہ  
ہوئے تو نفل ست دن و شبہ میں ۱۳۱ میں ہے۔ یہاں یہ بتا دیا جاتا ہے کہ رتہ تہجد  
اس نیت سے نہیں کیا جاتا کہ شادیاں و ملاقاتیں نہ ہو جائیں۔ نیز رتہ تہجد سے بیدار نہ  
تعالیٰ سے مغفرت کا طلب گار ہے اور اس وقت تہجد بھی ادا کرے اور ساتھ ہی نماز صبح بھی ادا کرے۔ اگر یہ شخص  
تہجد سے بیدار نہ ہو جائے تو اس کے نفل ست دن و شبہ میں ۱۳۱ میں ہے۔ یہاں یہ بتا دیا جاتا ہے کہ رتہ تہجد  
لہوہ جائے، اسی وقت تہجد ادا کرے؟ بہتر طریقہ سے مطلع فرمائیے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تہجد کا وقت ۱۰۰۔ یہاں یہ بتا دیا جاتا ہے کہ رتہ تہجد سے بیدار نہ  
ہوئے تو نفل ست دن و شبہ میں ۱۳۱ میں ہے۔ یہاں یہ بتا دیا جاتا ہے کہ رتہ تہجد  
اس نیت سے نہیں کیا جاتا کہ شادیاں و ملاقاتیں نہ ہو جائیں۔ نیز رتہ تہجد سے بیدار نہ  
تعالیٰ سے مغفرت کا طلب گار ہے اور اس وقت تہجد بھی ادا کرے اور ساتھ ہی نماز صبح بھی ادا کرے۔ اگر یہ شخص  
تہجد سے بیدار نہ ہو جائے تو اس کے نفل ست دن و شبہ میں ۱۳۱ میں ہے۔ یہاں یہ بتا دیا جاتا ہے کہ رتہ تہجد  
لہوہ جائے، اسی وقت تہجد ادا کرے؟ بہتر طریقہ سے مطلع فرمائیے۔

(۱) (جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء في تأخير صلاة العشاء الآخرة: ۴۲/۱، سعید)

(۲) (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة: ۲۲۵/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) ”مجاوینا وضع کرنا، حساب میں لگا دینا، حساب میں محسوب کر دینا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۴۶، فیروز سنز لاہور)

۱۰۰۔ یہاں یہ بتا دیا جاتا ہے کہ رتہ تہجد سے بیدار نہ ہوئے تو نفل ست دن و شبہ میں ۱۳۱ میں ہے۔

قوله: (خصوصاً آحرہ) وهو السدس الخامس من أسداس الليل، وهو الوقت الذي ورد فيه =

## تہجد کا وقت کب تک ہے؟

سوال [۱۰۲۰۰]: مکتوبات شیخ محمد بن ۱۹۹ جلد ۱، باب ۱۰۱ میں شیخ ابن مہنف نے فرمایا: "سید حسین احمد مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے صلوٰۃ تہجد کا وقت مشرق نماز کے بعد تک صادق شب یون فرمایا ہے۔ حضرت علامہ شریعی مدظلہ نے بہت صحیح روایت موجود ہے کہ جناب رسول مدظلہ تعالیٰ صلی علیہ وسلم نے تہجد کے شب میں بھی اور صبح کے شب میں بھی اور اخیر شب میں بھی تہجد پڑھی ہے۔ اگر آخری ایام میں اور زیادہ اخیر شب میں پڑھنا عادت ہے جس قدر بھی رات کا حصہ متاخر ہوتا جاتا ہے برکات اور رحمتیں زیادہ ملتی جاتی ہیں اور سراسر اخیر میں سب حصوں سے زیادہ برکات ہوتی ہیں۔ تہجد ترک ہجو یعنی ترک نوم سے عبارت ہے، اس

= لسرول لالیہی حاسہ لخطوی عی مرقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب الوتر، فصل فی تحید المسجد الح، ص: ۳۹۶، قدیمی)

ومن لیسودت رکعت لیسر و صلاۃ لیل و قیام عی ما فی نحو ہرہ، ولو جمعہ لالیہی فالأوسط أفضل، ولو انصافاً فالأخیر أفضل

اقولہ ولو جمعہ لالیہی الح، ای لو ان یقود بعد و بعد ننتہ و ننت لاوسط فصل من طرفہ، ولو ان یقود بعد و بعد نصفہ، الآخر افضل لئلا یسعی و یحدث لصحیح، رسول رب لی سیدہ سید فی کل لیلہ حسن یفی لب لیل الآخر، ففوں من بدعوی و مستحب لہ من سیدی و عطفہ من یسعی و عفرلہ، رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاۃ، مطلب فی صلاۃ اللیل ۲/۲۵ سعید)

"یبدت الصلاۃ لالا خصوصاً احمرہ، وہی افضل من صلاۃ لیلہ"، لفقہ الاسلامی و دلتہ، کتاب لدی الصلاۃ لفصل الامن الوافل و صلاۃ لطوع صلاۃ التہجد ۲/۲۳، رشیدیہ) ۵، "وہذا یفید ان ہذا السہ بحصل بالکل بعد صلاۃ لعلہ، فل یوم رد المحتار، کتاب الصلاۃ، مطلب فی صلاۃ اللیل: ۲/۲۴، سعید)

"عن عاتقہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہا قلت کان الی حبی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصی علی عا، فم یس ان یفرع من صلاۃ العشاء الی الفجر، وهو بطورہ یسب ما اذا کان بعد یومہ لا"، مرقہ لمفاسح شرح مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ لیل لفصل الاول، رقم لحدیث ۱۱۸۸: ۳، ۲۳۵، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والوافل ۲/۹۲، رشیدیہ)

لئے اوقات نوم بعد عشاء سب کے سب وقت تہجد ہی ہیں (۱)۔

اتنا ارشاد کیا گیا ہے، لیکن یہ بات ارشاد نہیں کی کہ وہی شخص اگر نماز تہجد کا پابند ہو اور کسی وجہ سے نماز میں تھکا، نیند آگئی، آنکھ نہ کھل سکی، نماز تہجد نہ کی، ساتھ ہی تسبیح وغیرہ کا رکاوٹ کے قیام کے قریب رہے تو بچے یا دس بچے کے اتنی ہی پڑھ لے، تو یہ نماز تہجد ۱۱ میں مکمل ہوتی ہے یا نہیں؟ اس ناکارہ نے حضرت محمد یوسف صاحب خلیفہ حضرت مولانا محمد الیاس صاحب قدس سرہ سے سنا تھا۔ کیا یہ کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں یہ شخص تہجد کی فضیلت سے محروم نہیں رہے گا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۹۶ھ۔

## وقت اشراق

سوال [۱۰۲۰۱]: طوعاً و قہراً ۴ بجے اشراق نماز ۴ بجے ۲۵

(۱) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر إحدى عشر ركعة، يركعها في كل ركعتين، ويوتر بواحدة، فيسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ أحدكم حمسين آية قبل أن يرفع رأسه، قد سكت لمؤذن من صلاة، ونيس له الفجر، فم فركع ركعتين حقيقتين، ثم اصططح على شفه الأيمن حتى يأتيه المؤذن للإقامة" (صحيح مسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب صلاة الليل الخ: ۲۵۳/۱، قديمي)

(۲) "عن ابن وهب أن عبد القاري قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ناء من حربه أو عن شيء منه فقرأ ما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كما قرأه من الليل" (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب الصبح، باب من ناء عن حربه ۹۴۱، رحمہ)

"قوله (كأنما قرأه) أي أتت حربه في صحيفة عمله إثباتات مثل إثباته حين قرأه من الليل

(معرفة المفاتيح شرح مشكاة لمصباح، باب القصد في العمل، تفصيل الأول، رقم الحديث ۲۶۳ ۲۸۹ ۳، رشیدیہ)

(وصحيح مسلم، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخ: ۲۵۶/۱، قديمي)

منٹ پر شروع کرے، تو کیا صحیح ہوئی؟ کم سے کم کتنا توقف کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تنی دیر میں شمس صاف نہیں ہوتی، بندہ وقت ٹرہ رہتا ہے۔ بیس منٹ میں بالکل وقت ٹرہ  
خارج ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترہ العبد المذنب محمد غفر۔ دارالعلوم، یو۔ پ۔ ۳۰، ۴۶۶۔

### جنتری سے اوقات مقرر کرنا

سوال [۱۰۲۰۲]: حاقی اور نمازی پچواس قدر نیٹ ہیں کہ ان کی باتیں سمجھ سے باہر ہیں،  
ان کے ان کے مسائل سے مساجد ویرن ہیں۔ یہاں یہ مسئلہ پیش ہے کہ کسی بھی وقت کی جماعت کی نماز  
میں لوگوں کی رعایت ضروری ہے۔ یا جو نامہ مقرر علی الاعلان کیا گیا ہے، ابھی معتزل حاقی و نمازی کہتے ہیں کہ  
میں سنتیں پڑھ رہا تھا کہ مامنے جماعت کی تمبیہ کیوں پڑھنے کی، ابھی کہتے ہیں کہ جماعت کی نماز بہت طویل  
ہونی چاہیے، اگر کبھی اتحاق سے پہلے آگئے، تو سارے اعلیٰ منقوا ورنہ اعلیٰ کی باری ہے۔

سوال یہ ہے کہ نماز جماعت میں کسی حافظ پاس ہے، یا نامہ مقرر وہ سنت کے مطابق؟

۲۔ کیا نماز جماعت کو آدمیوں کی گھانسی یا آواز سن کر طویل کر دیا جائے یا نہیں؟

۳۔ فجر کی نماز کی جماعت اس وقت ہونی چاہیے؟ کیا پندرہ منٹ تک جماعت کھڑی رہے یا اتنی  
طویل ہونی چاہیے کہ اگر کسی غسل جنابت کی ضرورت ہو، تو وہ غسل کر کے سنتیں پڑھے اور اس کی پہلی رکعت نہ  
نکل سکے اور قریب طلوع ہونے سے کتنی دیر پہلے جماعت ختم ہو جانی چاہیے اور کتنی طویل؟

(۱) "وذكر في الأصل ما لم يرفع الشمس قدر رمح فهي في حكم الطلوع، واحذر الفصلي أن لا يسان  
ماده يقدر على النظر الى قرص الشمس في الطلوع ولا نحل الصلاة، فإذا عجز عن النظر حلت وهو  
مما سب لتفسير الغير المصحح كما قدمه" (المحرر الرقي، كتاب الصلاة، ۴۳۳، رشیدیہ)

"أقوله مع شروفي" وما دامت الشمس لا تحار فيه فهي في حكم الشروق كما تقدم في العروب  
أه الأصح" رد المحتار، كتاب الصلاة، مطلب بشرط العلم بدخول الوقت (۴۳۴، سعید)  
(و كما في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، ۴۰، ۱۰۰، دار المعرفة بيروت)

الجواب حامداً ومصلية:

۱۔ پہلی بات ہے کہ اس میں ہے دس بھر کی نمازوں کے اوقات وہاں ہے  
۲۔ منہ سب جنتیوں میں ہیں نیز اس میں مسجدوں کا حال معلوم کر کے متعین کر لئے جائیں اور یہ  
۳۔ نقشہ اوقات مسجد میں لکھ دیا جائے تاکہ امام صاحب اس وقت پر جماعت شروع کرادیں اور آنے والے اس کی  
یاد دہانی کریں۔

۲۔ وہ صاحب امتیاز بنے۔ بعد ہجرتی سے صاحب نام صاحب نماز طویل  
 مردیں اور اس پر امام صاحب کا نماز کو طویل کر، شرعاً درست نہیں (۱)۔

۳۔ فجر کی نماز کے وقت آفتاب نکلنے کے وقت پہلے نیت کر لی جائے۔ اگر نماز کے بعد معلوم ہو کہ نماز نہیں ہوئی، مثلاً امام صاحب نے بے خبری میں باغسل پڑھ لیا، پھر ان کو معلوم ہوا کہ غسل کی حاجت ہے تو وہ بعد از بدی غسل کے دوبارہ نماز سے پہلے پڑھ لیا، تب دوبارہ نیت کرے (۲)۔ مثلاً سورج سے ۱۵ منٹ

[illegible][illegible]

"(قوله إن عرفه) عليه حمل ماروي عن الإمام أحسن عليه أمراً عظيماً وهو الرياء الذي هو  
سرك لا يعلم به غيره ولا يصدق له حديث ما رواه في بعض الروايات من أن يكون له حدود من  
لا يصل إليه حسبه من حصار على يد السحر كذا ما ذكره قتيل نسروخ في نصائده ٢٢٠

(دارالمعرفة بيروت)

(٢) "والمستحب لدرجتي الابتداء في الفجر بإسفار والختم هو المختار بحيث يرتل أربعين آية ثم بعده بظاهرة لو فسد

(قوله ثم يعيده بطهارة أي. يعيد البحر أي. صلاته مع ترتيل القراءة المذكورة ويعيد



ادا کی جائے، تاکہ دونوں جنتریوں کے موافق نہ زکیج ہو جائے (۱)۔ فقط، امدتوں اصرار۔

امامہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۱۴۰۶ھ۔

## فجر کی سنتوں کا وقت ادا و قضا

سوال [۱۰۲۰۴]۔ فجر کی سنتوں کا وقت فرض کے ال ہے یا بعد، سنتیں پہلے پڑھے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فجر کی سنتیں فرض سے پہلے پڑھنی چاہیے (۲)، اگر وقت نہیں ملا تو طوں شمس سے پہلے نہیں پڑھی جائیں

(۱) "عن الحسن بن علی رضي الله تعالى عنه قال حفظت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دع ما يريك إلى ما لا يريك، فمن الصدق طائفة وإن الكذب رية" (جامع الترمذي، ابواب صفة القيامة، باب: ۷۸/۲، سعيد)

"والمعنى اترك ما يشك فيه من الأقوال والأعمال أنه مهي عنه ولا اوسه وادعه، واعد إلى ما لا تشك فيه منهم، والمقصود أن يسي المكلف أمره على الحق الحق، والتحقيق الصرف، ويكون على بصيرة في دية" (مروقة المسابيح، كتاب السوع، باب الكسب وطلب الحلال، الفصل الثاني، رقم الحديث: ۲۷۷۳: ۱۹/۶، رشيدية)

"يبدأ لخروج من خلاف لا سيما لإمامه لكن بشرط عدم لزوم ركعت مكرره مدهه

(الدر المختار، كتاب الطهارة، مطلب في نذر مراعاة الخلاف: ۱۳۷/۱، سعيد)

"أن الاحتياط أن لا يوحى لصهر إلى نسل و لا يصلي عصر حتى يبع المتلبس يكون مؤدب

لصلواتين في وقتها بالإجماع" (رد المحتار، كتاب الصلاة، مطلب في تعدد عليه الصلاة والسلام قبل العتة: ۳۵۹/۱، سعيد)

(۲) "وسن مؤكدة أربع قبل الظهر وركعتان قبل الصبح" (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب التواتر

والوافل: ۱۲/۲، ۱۳، سعيد)

"(سن ستة مؤكدة) منها ركعتان قبل صلاة الفجر (مرافي الفلاح شرح نور الإصباح،

فصل في بيان الوافل، ص: ۳۸۷، قديمي)

"(اعلم أن السنة قبل الفجر، أي صلاة الفجر ركعتان و بعد بها لا ينفق أقوى السنة

المؤكدة" (الحدي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في الوافل، ص ۳۸۳، سبيل الكدemy لاهور،

گی، بلکہ سورج کے بلند ہونے پر پڑھیں (۱)، مگر قضا لازم نہیں، بلکہ غیر مؤکدہ ہے (۲)۔ اگر جماعت شروع ہوئی تو جماعت کے ساتھ صنف میں ہڑے ہو کر سنت فجر نہ پڑھیں، بلکہ وہ وضو نہ، حجرہ وغیرہ میں پڑھیں، بشرطیکہ جماعت با تکلیف فوت ہونے کا اندیشہ نہ ہو، بلکہ ایک رعت یا تشہد میں شریک ہونے کی توقع ہو (۳)۔

۱، "اذا حافت فوب ركعتي للمحر لا شغاله بسبها تركها ولا يقصها إلا بطريق النعية  
بقوله و اذا حافت الحج، علم منه ما اذا عتب على طه لا ولى بهر، و اذا ترك ركعتي فوت  
جماعة، ف لا ولى ان ترك ركعتي حروف خروج الوقت (بقوله ولا يقصها إلا بطريق النعية الحج) اي  
لا يقصها سة للمحر لا اذا حافت مع المحر فيقصها نعا يقصها لو قبل الروا، وما اذا حافت وحدها فلا  
تقصي قبل طوع الشمس ولا جماع، لكراهة الفل بعد السج واما بعد طوع الشمس فكذلك  
عندهما، وقال محمد احب الي ان يقصها الى الروا كما في الدرر فيل هذا قريب من الاتفاق، لان  
قوله احب الي دليل على انه لو لم يفعل لا لود عليه وقلا لا يقص، وان قصي فلا بأس به (رد المحتار  
مع الدر المختار، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۵۶/۲، ۵۷، سعيد)  
(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۱۳۱/۲، رشديه)  
(وكذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۳۰۰،  
دار المعرفة بيروت)

(۲) راجع الحاشية المتقدمة الف

(۳) "ثم لسه لسو كدة لي يكره خلاف في سة المحر وكذا في سائر السس هو ان لا ياتي بها محالط  
لصف بعد شروع الفود في فريضة، ولا خلف الصف من غير حائل، وان ياتي بها إما في بيته وهو  
لا فصل او عند باب المسجد ان امكه ذلك ان كان ثمة موضع يديق للصلاة، وان لم يمكنه ذلك  
فقصي للمسجد خارج ان كان يصلون في الدحل او في الدحل ان كانوا يصلون في الخارج، ان كان  
هناك مسجد صيقي وشتوي، وان كان لمسجد واحد فحلف استونه وبحر ذلك كالعمود  
والشجرة وما أشبهها في كونها حائلاً، والإتيان بها خلف الصف من غير حائل مكروه، ومحالط للصف  
كما يفعله كثير من الجهل أسد كراهة لما فيه من مخالفة الجماعة، هذا الحكم المذكور إذا كان إتيان  
بها بعد السروع بخلاف سة للمحر فانه يجوز أدائه علم انه يدركه في التشهد عدهما وعند  
محمد إذا علم به يدرك الركعة الثانية، كذا قبل ساء على لاختلاف في الحصة الحسي الكبير،  
كتاب الصلاة، فصل في النوافل، فروع، ص: ۳۹۶، ۳۹۷، سهيل اكيڈمي لاہور) ... =



یہ جتنے عبادت گاہیں ہیں، ان کے لئے نماز کے وقت میں شریعت کے قیام کی جیت ہے،  
 ہوں گے اور فجر کے وقت میں تا یہ کہ یہ نماز کے وقت میں ہو، اس کے لئے یہ ہے کہ  
 نماز فجر کے بعد نماز کے وقت میں ہو، اس کے لئے یہ ہے کہ نماز فجر کے وقت میں ہو، اس کے لئے  
 اس کے لئے یہ ہے کہ نماز کے وقت میں ہو، اس کے لئے یہ ہے کہ نماز کے وقت میں ہو، اس کے لئے  
 اللہ پاک نے یہ حاصل کمال عطا فرمایا ہے۔ شکر اللہ سعیدہم وکثر سوادہم۔

”عن أنس بن كعب رضي الله تعالى عنه قال صلى بنا رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم يوماً الصبح فلما سلم قال: أشاهد فلان؟ قالوا: لا  
 قال: شاهد فلان؟ قالوا: لا، قال: إن هاتين الصلاتين أثقل الأصوات على  
 مسافقين، ولو تعمروا ما فيهما لا تيسروها ولو حوياً على الركب، وإن الصف  
 لأول على مثل صف الملائكة ولو علمتم ما فصيحه لا تدرتموه، وإن صلاة  
 سرحل مع السرحل أركى من صلاته وحده، وصلاته مع السرحل أركى من  
 صلاته مع السرحل، وما كثر فهو أحب إلى الله، رواه أبو داود والنسائي“۔

= ”(والا) بأن رجا إدراك ركعة في طاهر المذهب، وقبل التشهد (لا) يتركها، بل يصلها  
 عند باب المسجد إن وجد مكاناً وإلا تركها، لأن ترك المكروه مقدّم

(قوله وقيل التشهد) أي إذا رجا إدراك الإمام في التشهد لا يتركها بل يصلها (قوله عند

باب المسجد) أي إذا وجد مكاناً وإلا تركها، لأن ترك المكروه مقدّم

كأن يشهد في المسجد إذا وجد مكاناً وإلا تركها، لأن ترك المكروه مقدّم

بمسجد في المسجد إذا وجد مكاناً وإلا تركها، لأن ترك المكروه مقدّم

ذلك حيث شهد من غير حرج، وإذا كان حرجاً، فلا بأس أن يتركها، لأن ترك المكروه مقدّم

للمسجد يعني: لا بأس أن يتركها، لأن ترك المكروه مقدّم

(ردالمحتار مع الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب إدراك القربة ٢، ٥٦، ٥٧، سعيد)

(وكذا في فتح القدير، كتاب الصلاة، باب إدراك القربة ١، ٤٤، ٤٥، مصطفى الباني الحلبي مصر)

مشكاة شريف: ٩٦/١ (١).

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا تدعوها أي (الركعتين قبل الفجر) وإن طردتكم لخليل" اهـ. أبوداود شريف: ١٧٩/١ (٢).

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة رواه مسلم اهـ". مشكاة شريف: ٩٦/١ (٣).

"عن أبي سعيد الحدرى رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا صلاة بعد الصبح حتى ترتفع الشمس، ولا صلاة بعد العصر حتى تغيب الشمس. متفق عليه" اهـ. مشكاة، ص: ٩٤ (٤).  
"وقصة قضاء السنة صبيحة ليلة التعريس معروفة مشهورة في كتب الحديث. عن أبي مجلز قال: دحيت المسجد في صلاة العدة مع ابن عمر رضي الله عنهما حين كانا نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يركع ركعتين قبل صلاة الصبح فصلاهما في حجرة حفصة رضي الله تعالى عنها ثم أنه صلى مع الإمام اهـ. طحاوى شريف، ص: ٢٥٦، مطبوعه (٥).

(١) (مشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب الجماعة، الفصل الثاني: ٩٦/١، قديمي)

(٢) (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب في تحفيهما: ١٨٤/١، رحمانيه)

(٣) (مشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب الجماعة، الفصل الثاني: ٩٦/١، قديمي)

(٤) (مشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب أوقات الهي، الفصل الأول، ص: ٩٣، قديمي)

د شرح معدي لاتر، كتاب الصلاة، باب صلاة الفجر بعد ركعة الصلاة ٢٥١ ٢٥٢ سعيد



## الفصل الثاني في الأوقات المكروهة (اوقات مکروہہ کا بیان)

نماز فجر ختم ہونے سے پہلے سورج کا طلوع ہونا

سوال [۲۰۵]۔ ایتھیں وقت فجر ۳۸ منٹ تھا، تو اربعہ سے سورتیں ہی ہو کر ۵۴۳ ختم ہوئی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز فجر ختم ہونے سے پہلے سورج نکل آیا، تو اس نماز کو وانا ضروری ہے۔ وہ نماز صحیح نہیں ہوئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۴/۱۴۰۷ھ۔

نماز فجر میں طلوع تک تاخیر کرنا

سوال [۲۰۶]۔ ایک مسجد کا امام جو مسجدی کے حجرہ میں رہتے ہوئے، فجر کی نماز اس قدر تاخیر

(۱) "وكره صلاة مطلقاً مع شروق واستواء وغروب إلا عصر يومه . بخلاف الفجر .

(قولہ بخلاف الفجر) ای وجہ لا یودی فجر يومه وقت الطلوع . لأن وقت الفجر كله كامل

فوحسب كامة فسطح بطرؤ الطلوع الذي هو وقت فساد . (رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب یشرط

العلم بدخول الوقت: ۳۷۳/۱، سعید)

والفجر كل وقته وقت كامل . لأن الشمس لا تعبد قبل طوعها فوحسب كاملاً، فإذا اعترض

الفساد بالطلوع، تفسد . لأنه لم يؤدّها كما وحب . (مرفقة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، کتاب

الصلاة، باب تعجيل الصلاة، الفصل الأول، رقم الحديث: ۶۰۱: ۲/۲۸۶، رشیدیہ)

"ووقت الفجر كله كامل فوحسب كامة فسطح بطرؤ الطلوع الذي هو وقت فساد لعدم

الملائمة بينهما". (الحر الرائق، کتاب الصلاة: ۳۳۶/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة: ۱۸۰، دار المعرفۃ بیروت)

سے پڑھتے ہیں کہ ہم پچھلے کے بعد ہی ایک سو منٹ کے بعد صوم شروع ہو جاتا ہے، اکثر یہ کرتے ہیں۔  
 امام کا یہ فعل یہ ہے

الحواب حامداً ومصلیاً:

امام کا یہ طریقہ خلاف سنت ہے۔ اس کی اصلاح کی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبدالمؤمن محمد۔ ۹۲/۶۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، ۹۲/۲/۲۔

## فجر کی سنت کے بعد تحیۃ المسجد پڑھنا

سوال [۲۰۰]۔ میرے عقیدہ ہے کہ صبح کی نیکی ہونے کے بعد جب سے ایک روزہ دار کے لئے کھانا بند ہو جاتا ہے، صرف دو رکعت سنت ہی ادا کرنی ہے، اس کے علاوہ کوئی نوافل اشراق تک پڑھنی جائز نہیں ہیں۔ یہ صبح کی سنت کب ادا کرنے کے بعد مسجد میں داخل ہوتے وقت یہ مسجد دو رکعت ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

۱۔ "والمسح بالرجل الاسداء" فی البحر، باسفار والجمہ (۲) ہو المختار بحیث یوتل أربع ایتہ ثم یعبده بظہارة لو فسد وقبل یوحجر حداً قوله ثم یعبده بظہارة، ای یعبد لفجر ای صلاتہ مع برس القرءة المذكورة، وبعد الظہارة لو فسد یسأدها أو طهر فسادها بعدمہا سب والحاصل ان حد الاستسارن سمکھ، عاده الظہارة ولو من حدت اکبر قوله وقبل یوحجر حداً قل فی البحر وهو طاهر اطلاق الکذب لکبر، لکن لا یوحجرها بحیث یقع لسک فی طلوع الشمس رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، مطلب فی طلوع الشمس من مغربها: ۳۶۶/۱، سعید

مسح بالرجل اسداء، ولا یوحجر بحیث یقع السک فی طلوع الشمس، بل یسفر بها بحیث لو طهر فساد صلاتہ سمکھ ن یعبدها فی نوبت قرءة مسحہ کذا فی السیاق لفتاویٰ العلمیة کتاب الصلاة، باب الاول فصل فی سب فی سب فی سب لا وقت ۵۴، رسدہ، وکذا فی الحسی الکبر، کتاب الصلاة، الشرط بحامس لوف، ص ۲۳۲، ۲۳۳، سہیل، کیدمی (لاہور) وکذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة: ۱۷۷/۱، دارالمعرفة بیروت



ہیں، تو معلوم ہوتا ہے کہ ابھی جماعت کھڑی ہونے میں پانچ منٹ باقی ہیں۔ یہی صورت میں دو رکعت آداب مسجد پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وقت فجر میں اس کی اجازت نہیں (۱)، اگرچہ جماعت میں پچھلے ہو۔ کہ فی سببی فقط و مند  
تحدیث۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۳/۱۴۰۱ھ۔

## عصر کے بعد باتیں کرنا

سوال [۱۰۲۰۹]: نماز عصر کے بعد سے نماز مغرب تک باتیں جائز ہیں یا نہیں؟

۱- تلاوت قرآن، ۲- درس قرآن، ۳- دینی بحث و مباحثہ۔ اور آخر میں یہ بھی معلوم کر دیں کہ اس وقت میں کسی قسم کی عبادت ممنوع ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ سب باتیں اس وقت بھی درست ہیں، البتہ وقت غروب جب کہ نماز مکروہ ہوتی ہے، ذکر تسبیح وغیرہ میں مشغول ہونا، تلاوت میں مشغول رہنے سے افضل ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

- (وکذا فی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الوتر، فصل فی تحیۃ المسجد، ص ۳۹۴، قدیمی)

(۱) "قوله (وبعد طلوع الفجر، یاكثر من ستة الفجر) ای ومع عن التفل بعد طلوع الفجر قبل صلاة الفجر یاكثر من ستة قصدا لما رواه أحمد وأبو داود "لا صلاة بعد الصبح إلا ركعتین"، وفي رواية الطبرانی "إذا طلع الفجر فلا تصلوا إلا ركعتین" (البحر الرائق، کتاب الصلاة، ۱/۶۳۹، ۳۳۹، رشیدیہ)

"وكره بقل قصدا ولو تحية المسجد . بعد طلوع فجر سوى سنته

(قوله ولو تحية المسجد) اشار به إلى انه لا فرق بين ما له سنت او لا كما في البحر"

(رد لمحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، مطلب بشرط العلم بدحول الوقت ۳۷۵، سعید)

(وکذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة: ۲۳۳/۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۲) "وفي لغية الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الاوقات التي يكره فيها لصلاة =

حرره العبد محمود وغفر له، دارالعلوم ديوبند۔



- والدعاء والنسيح أفضل من قراءة القرآن (الحواري، كتاب الصلاة ١ - ٣٣، رشيدية)  
 "الصلاة فيها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أفضل من قراءة القرآن وكذا لأنها من  
 أركان الصلاة، فالأولى ترك ما كان ركناً لها"

(قوله الصلاة فيها) أي في الأوقات الثلاثة. وكذا الصلاة الدعاء والنسيح كما هو في البحر  
 (قوله فالأولى) أي فالأفضل ليوافق كراهة المعية، فإن معانده إبه لا كراهة أصلاً، لأن ترك لفصل لا كراهة  
 فيه (رد المحتار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، مطلب يشترط العلم بدخول الوقت ١ - ٣٤٢، سعيد)  
 (وكذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة ١ - ١٩١، دار المعرفة بيروت)



## باب الأذان

### الفصل الأول في إجابة الأذان

(اذان کے جواب کا بیان)

#### اذان کا جواب اور اذان و نماز میں فصل

سوال ۱۰۲ | اذان کے وقت، نوافل یا سنت یا واجب ہے یا مستحب ہے؟ اذان و جماعت میں کتنا فصل ہونا چاہیے؟ امید ہے کہ حدیث کی روشنی میں سلف و خلف کے واقعات کے ساتھ مفصل جواب تحریر فرما کر مشکور فرمائیں گے۔

محمد یوب سمرقی عنفر۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اذان کا جواب مستحب ہے (۱)، مغرب و اذان و جماعت میں پندرہ یا دو نفل و نہ وقت نہیں۔

(۱) "عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه: أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال "إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن" (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب ما يقول إذا سمع المأذون ۱۶، قدیمی)  
 "(ويحيى) وحيه وقال الحيوي: لا، ولو حب الإجابة لعدوه من سمع الأذان بأن يقول: حسابه، كسؤاله لا في الجعفس، فيقول وفي الصلاة حرم من المؤذن، فيقول صدق ومرت"  
 (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۹۶/۱، ۳۹۷، سعيد)

"يحب على السامع عند الأذان لا حبه وهي ۱ يقول مثل ما يقول المؤذن لا في قوله حي على الصلاة حي على الفلاح، فيه يقول مكن حي على الصلاة لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ومكن قوله حي على الفلاح ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، كد في محيط السرخسي" (الفتاوى العالمگیری، كتاب الصلاة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في كتاب الأذان والإقامة وکیفیتہما ۱، ۵۷، رشیدیہ)



## الفصل الثاني في الدعاء بعد الأذان

(اذان کے بعد دعا کا بیان)

### اذان کے بعد وسیلہ کی دعا

سوال ۱۰۲: غنہ وسیلہ سے کیا مراد ہے؟

تشیہ ابن شہیرہؒ، میر تقی میرؒ میں ہے کہ وسیلہ ایک منزل ہے، جنت میں جو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے مخصوص ہے اور اس منزل کے حصول کے لئے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب مؤذن اذان ختم کرے تو اور دو پڑھنے کے بعد میرے لئے اللہ سے وسیلہ طلب کرو (۱)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”الوسيلة آية بخت بڑا بلند درجہ ہے، جو کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے حق تعالیٰ

”وَالْوَسِيلَةُ هِيَ نَسَبِي سَوِيصِي بَنِي إِسْحَاقَ لِمَنْصُودٍ، وَالْوَسِيلَةُ أَيْضاً عَلِمَ عَلَى أَعْلَى مَرَلَةٍ فِي الْحَجَّةِ، وَهِيَ مَرَلَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَارُهُ فِي الْحَجَّةِ، وَهِيَ أَقْرَبُ أَمْكَةٍ الْحَجَّةِ إِلَى الْعَرَسِ وَقَدْ ثَبَتَ فِي صَحِيحِ الْحَارِثِيِّ عَنْ حَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الدَّعَاءَ ”اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ، وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ، أَنْتَ مُحَمَّدٌ الْوَسِيلَةُ وَالْمُصَلِّةُ، وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتَهُ“، إِلَّا حَبَّتْ لَهُ السَّمَاءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ (تفسير ابن كثير، المائدة: ۳۵: ۴/۲، دار الفحاء)

”والوسيلة درجة في الحجة، وهي التي جاء الحديث الصحيح بها في قوله عليه السلام ”فمن سأل لي الوسيلة

حبت له سمعتي“، (الجمع لأحكام الثموني للشرطي، المائدة ۳۵: ۶۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

وفسر بعضهم الوسيلة بمرلة في الحجة ساء على ما رواه مسلم وغيره، إنها مرلة في

الحجة جعلها الله تعالى لعد من عباده وأرحوا أن أكون أنا، فاستنوا لي الوسيلة“ (روح المعاني، المائدة

۳۵: ۶/۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)



## الفصل الثالث فيما يكره في الأذان (مكروهات اذان کا بیان)

### بمحال نشأ اذان ونماز کا حکم

سوال [۱۰۲۱۲]: ایک مسلمان جو شراب پینے کا عادی ہے، ہر اتنی نہیں پیتا ہے کہ مدہوش ہو جائے، اپنے ہوش و حواس میں رہتا ہے، یہ کہ وہ کسی شے بہت پیت رہے، تو قیہ نہیں کر سکتا کہ یہ شراب پینے سے نماز کا جب وقت آتا ہے، باقاعدہ وضو کر کے نماز کرتا ہے اور آٹھ مسجد میں اذان بھی دے دیتا ہے۔ تو براہ کرم تحریر فرمائیے کہ ایسے شراب پینے والے شخص، ایک مسلمان نماز پڑھنے سے اس کی حالت میں روک سکتا ہے یا نہیں؟ اور اذان دینے پر منع کر سکتا ہے یا نہیں؟

۲۔ ایسے شخص کو نماز شراب پینے والے مانا چاہیے یا نہیں اور شراب پی کر نماز پڑھنے پر ہنکار دیا جائے؟

۳۔ ایک صاحب فہم ہے کہ میں کہ اول شراب پی کر گنہگار ہوا، دوسرے شراب پئے ہوئے نماز پڑھی تو دوسرا گناہ اس نے کیا۔ دوسرے صاحب کہتے ہیں کہ شراب پینے پر گناہ نہ ہو، دوسرا نماز پڑھنے پر نماز کا اجر و ثواب ضرور پائے گا، ان دونوں میں سے کس کا قول صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شراب پینا حرام ہے (۱)، لیکن اگر اس نے نشہ نہ ہوا، ہوش و حواس درست رہیں، تو اس حالت میں

۱۔ قال الله تعالى: "يا ايها الذين امنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا تأكلوا أموالكم من غير حق ولا تأكلوا أموالكم من غير حق ولا تأكلوا أموالكم من غير حق ولا تأكلوا أموالكم من غير حق" (المائدة: ۹۰)

نعم عايشة رضي الله عنها قالت: سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبع وهو شراب العسل، وكان أهل اليمن يسمونه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "كل شراب سكر"

یہ شخص کو نماز پڑھنے سے نہیں روکنا چاہیے (۱)۔ باب کہ وہ باقاعدہ وضو کرے نماز ادا کرتا ہے ورنہ بات ایسی نہیں کرتا جو کہ احترام مسجد اور احترام نماز کے خلاف ہو۔

۲۔ ایسے شخص کو اس حالت میں بھی نماز نہ روکنا چاہیے (۲)۔ لیکن شراب و ترک کرنا بھی زہر اور فتنہ ہے، باب تک شراب کا بولی قلم و پیت میں رہتا ہے، مدخلوں کے دربار میں نماز قبول نہیں ہوتی۔

۳۔ شراب پینے سے بڑھ کر نہ ہونے پر قلم و پیت میں رہتا ہے (۳)۔ اس کے اس کا چھوڑنا بھی سب

فیہ حرمہ صحیح البخاری، کتاب الاطعمہ، باب الحمر من لعل و هو لبع ۲ - ۸۳، قدیمی

"اقتصت هذه الآية تحريم الخمر من وجهين: أحدهما قوله: (رحم) لان الرحم اسم في الشرع لم يدره احبائه، ويقع اسم لرحم على الشيء المستفاد المحس، وهذا ايضا يدره احبائه، فوجب وصعه ابداً في رحم لرواه احبائه، والوجه الآخر قوله تعالى: وحسوه، وذلك مر ولامر يقتضي لايجاز، فتضمنت لانه يحرم الحمر من هذين الوجهين، احكامه الشرع للخصائص، المائدة، باب تحريم الحمر: ۶۴۸/۲، قدیمی

او حرمه قسب و كسره في الاحكام لعلها اي بداهة وفي قوله تعالى: بها الحمر و المسير الآية عشر دلائل على حرمها مسطرة في السجى وعبره بدر المسحار، كتاب الاشرية ۴۴۸/۶، ۴۴۹، سعيد

۱۔ "حتى يعلموا ما يقولون" بدل على ان يسكرون لئلا يدعوا من الصلاة هو لئلا يدعوا لسكر لئلا لا يدري ما يقولون، وان السكرون لئلا يدعوا ما يقولون لئلا يدعوا عن فعل الصلاة (احكام القرآن للخصائص، النساء، باب الحب يمر في المسجد، ۲۸۷/۲، قدیمی)

"حتى يعلموا ما يقولون"، في كل من يحب لا يعلم ما يقول يحب وان كان بحيث يعلم ما يقول في الصلاة فحكمه اصاحي، لجامع لاحكام القرآن بشرطي، ۴۴۵ - ۴۴۵، دار احياء التراث العربي بيروت

۲۔ "حتى يعلموا ما يقولون" و معنى لا تصلوا في حالة سكر، حتى تعلموا قبل لتروا ما تقولون قسماً ان يدرك بظهر انكم ساعدون ما شئتم فيه فيها، تفسير روح المعاني، النساء، ۴۸، ۵، دار احياء التراث العربي بيروت

(۲) راجع الحاشية المقدمة انفاً

۳۔ قال ابو هريرة رضي الله تعالى عنه ان نبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يري نراي حتى يري

کے نزدیک ضروری ہے۔ اشر نہ ہونے کی حالت میں ہوش و حواس صحیح رہتے ہوئے نماز پڑھنے سے فیض نماز دا ہو جائے گا اور اس نماز سے وہ گنہگار نہیں ہوگا (۱)، لیکن اس کی نماز قبول نہیں ہوگی اور خدا تعالیٰ اس سے خوش نہیں ہوں گے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: سید مہدی حسن، صدر مفتی دارالعلوم دیوبند۔

### پیشہ ور پھرانی کو مؤذن بنانا

سوال [۱۰۲۱۳]: پیشہ ور پھرانی ن اذان جب کہ وہ ڈھولک اور سارنگی کے ساتھ مانگتا ہو اور ساتھ

”وہو مؤمن، ولا یسرب لحم رحین یشرینا وہو مؤمن، ولا یسرق المسارق حین یسرق وہو مؤمن“ صحیح البخاری کتاب الاشریۃ، باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿بِمَا الْحِمْرُ﴾ الح ۲/۱۳۶، قدیمی، قول: ”حدیث نص فی حرمة الحمر، وحرمة یعینا، وحرمتها مخصوصہ فی القرآن، ومصرح بکونہا حرمۃ، وهذا القدر مما اتفق علیہ المسلمون“ (إعلاء السنن، کتاب الاشریۃ، باب حرمة الخمر: ۲۲/۱۸، إدارة القرآن کراچی)

”وما بین حکم ہمدہ الاشریۃ ام لحمر فتعلق بہا حکمہا“ یہاں یہ تحریر شرب فیہا وکسرہا الا عند الضرورۃ لانہا محرمة لعی، فستوفی فی لحرمة فیہا وکسرہا ”ومنها“ یہ بکفر مستحلہا، لأن حرمتہا تستلزم دلیل مقطوع بہ ”بدائع الصانع، کتاب الاشریۃ ۲/۱۶۶-۲۲۸، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۱) راجع رقم الحاشیۃ: ۱، ص: ۴۸۱

۲، ”لا یسرق من صحۃ العمل قوله ووحدہ لقوله تعالیٰ ﴿بِمَا یثقل الله من السفین﴾“، مرقاة المفاتیح، حدیث الیہ المسمی بطلیعۃ کتب الحدیث: ۱/۱۰۰، (رشیدیہ)

”وقال العلامة لعی رحمہ اللہ تعالیٰ فی شرح البخاری الإحلاص فی الطاعة ترک لربہ ومعدنہ العلب، وھدہ الیہ لتحصل الثواب لا لصحة العمل، لأن الصحة تتعلق بالشرائط والأركان وسہ لعی ہی شرط لصحة لصلاة مدان عدم شربہ ی صلاۃ یصنی، ”الدر المحدر مع رد المحتدر، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع ۲/۴۲۵، سعید)

وکذا فی إعلاء السنن، کتاب لطہارۃ باب ان الیۃ یسب واحیہ فی الوضوء ۱/۱۰۸، إدارة القرآن کراچی)

غیر اللہ کے نام کا کھانا پینا بھی بر تکلف حاکمیتا ہو، نرمی اور نرمی کے ساتھ منع کرنے کے باوجود بھی اپنے اس کام سے باز نہ آتا ہو، کیسی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس شخص کو مؤذن نہ بنایا جائے اس کی اذان مکروہ ہے۔ ڈھولک، سارنگی وغیرہ والے اگر مستقلاً مانگنے کا پیشہ کرتے والے اور غیر اللہ کے نام کی نذر وغیرہ کھانے والے بھی اس میں شامل ہیں، یعنی ان کی اذان مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۱۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۹/۱۰/۸۸ھ۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

(۱) ”ویکبرہ أذان حسب وإقامته إقامه محدث لا ادانہ وادان امرأة وحشی وفاسق ولو عالم، لکنہ اولی بإمامة وأذان من جاهل تقی۔“

(قوله من جاهل تقی، ای، حيث لم یوحد عالم تقی) (الدر المختار مع رد المحتار، کتب

الصلاة، باب الأذان، مطلب فی المؤذن إذا کان غیر محتسب فی أذانه: ۱/۳۹۲، سعید)

”وأما الفاسق فلا قولہ لا یوثق به، ولا یقبل فی الأمور الدینیة، ولا یلزم أحداهم یوحد

الإعلام“۔ (المحرر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۴۵۸، رشیدیہ)

”وصرح بکراهة أذان الفاسق ولا یعاد، فالإعادة فیہ لیقع عی وحہ لسة“ (فتح لقدير،

کتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۴۵۳، مصطفى البابی الحلبي مصر)





ضدِ وجہ سے مخالفت کرے۔ "امت سے الگ رہنا بہت بجا اور خطِ حریت ہے (۱)۔ لازم ہے کہ آپ میں صحیح و سنی کرے۔ ایک اپنی غلطی کی دوسرے سے معافی مانگے اور غلط طریقہ چھوڑ کر صحیح طریقہ اختیار کرے۔ جو شخص تمام نمازیوں میں صحیح العتیدہ، صحیح العمل، صحیح الاخلاق، مکمل نماز و طہارت سے واقف، صحیح پڑھنے والا ہو، اس کو امام تجویز کریں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۱۴۰۰ھ۔

لشيق لروية مسلم وقت صلاة المغرب ماله بسقط نور الشفق، البحر الرائق، كتاب الصلاة ۴۲۶/۱، رشيدية)

اول وقت المغرب اد عرب الشمس و آخر وقتها ماله بعد لشفق" لهداية، كتاب الصلاة، باب المواقيت: ۸۱/۱، مكتبة شرکت علميه ملتان)

ومسند الوقت. لان الوقت كما هو سب لوجوب الصلاة فهو شرط لأدائها، قل الله تعالى ان لصلاة كتاب عملي لسومس كما موقوتنا ي فرض موق. حتى لا يحرر أد. لفرص قبل وقت. الا صلاة لعصر يوم عرفة غني ما يدكر" ابداع الصانع، كتاب صلاة، فصل في بيان شرائط الاركان ۵۵۹، دار الكتب العلمية بيروت)

و لشرط الخامس من الشروط السه هو الوقت قدمه على الية مع رادة اهتمامها لكونها شرط لكي صلاة ك لا يستعمل تم ان دخول الوقت شرط نصحة أد، صلاة، لحدی الكبر كتاب الصلاة، الشرط الخامس، الوقت، ص: ۲۲۵، سہیل اکیڈمی لاہور،

"اسعد من عدم صحة عزل الطر بلا حجة عدمها لصاحب وضيقه في وقت بلا حجة وعدم هية" رد سحر، كتاب الوقت، مضط لا يصح عزل صاحب وطعة بلا حجة. أو عدم اهله ۳۸۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الوقت: ۳۸۰/۵، رشيدية)

۲ "والا حق بالإمامة لا علم باحكام الصلاة فقط صحة وفساد بشرط احتساب الفواحيش الظاهرة به الاورع أي الاكبر اند، نسيف، والفتوى انقاء المحرمات" الدرالمختار مع رد لمحرر، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۷/۱، سعيد)

"والولي ليس بالإمامة أعينهم بالسنة، فان تساؤروا ففروهم، فان تساؤروا ففروهم" لهداية، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱۲۱/۱، ۱۲۲، شرکت علميه ملتان)

وكذا في لحدی الكبر. كتاب الصلاة، فصل الإمامة، لأولي بالإمامة، ص ۲ ۶ سہیل اکیڈمی لاہور،

## الفصل الخامس في الأذان لقضاء الفوائت (فوت شدہ نمازوں کے لئے اذان دینے کا بیان)

### قضا نماز کے لئے اذان و اقامت

سوال [۵۰۲] میں قضا نماز پہلی گھر پر پہنچتا ہوں، پہلی مسجد میں، مسجد میں قضا نماز اکثراً نماز جمعہ صبح کے بعد آرتا ہوں، اب مسئلہ یہ ہے کہ یا ٹھیکہ گھر پر قضا نماز کے لئے اذان و اقامت دے دوں کہ یا نہیں اور مسجد میں یہ اذان و اقامت بھی نہی ہے یا نہیں؟ اور اگر اذان و اقامت نہی نہ دے دوں تو تہمتہ دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قضا نماز اس طرح پڑھنی چاہیے کہ کسی مسموم نہ ہو کہ یہ قضا نماز پڑھ رہے ہیں (۱)، اس کے مسجد میں فجر نماز کے بعد و عصر نماز کے بعد نہ پڑھیں، اب مسجد میں قضا نماز پڑھتے ہیں تو وہاں اذان و اقامت ہوتی ہی ہے اور مکات پر جب پڑھتے ہیں تو وہاں بعد اذان کافی تجھی باقی ہے۔ اگر اذان و اقامت کی نوبت آئے تو آہستہ آہستہ کہیں تاکہ دوسروں کو اشتباہ نہ ہو (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد المذنب محمد غفرلہ، دار علوم، یوبند۔

(۱) "ویس دیک ی لادن" ولا شیب یفشی من شرات فی مسجد لآن فی تشویش وتعبط، ویکره

قصءھا فیہ۔ لآن للاحیر معصبہ فلا یصیرھ، برزخہ (در لمحتار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان ۱/۳۹۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الاذان: ۴۵۵/۱، رشیدیہ)

و کذا فی السعیدۃ فی کشف ما فی شرح بوقیہ، کتاب الصلاۃ، باب الاذان ۲/۰۰، سہیل کیممی لاہور،

۲، "وہد سم یظہر ان یوکل الاذان لحدیثہ، ما بد کل متردد یؤذن بقدر ما سمع نفسه فلا یبرھ فیہ تشویش

و تعبط" (حسنہ الضحوی علی در لمحتار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان ۱۰۰، در معرفہ بیروت)

و اما بد لم یکن کذلک فلا یؤذن لہ فی المسجد لحرف التشویش، و احب ان یؤذن لنفسه حیث

لا سمعہ من سواہ" (السعیدۃ فی کشف ما فی شرح بوقیہ، کتاب الصلاۃ، باب الاذان ۲/۰۰، سہیل کیممی لاہور)

## الفصل السادس في الأذان في اذان المولود

(بچہ کے کان میں اذان دینے کا بیان)

### بچہ کے کان میں اذان دینے کا طریقہ

سوال [۲۱۶] | بچہ پیدا ہونے پر بخشش کو کچھ فیصدت بچہ کے کان میں اذان و تکبیر کہتے ہیں، اس سے بچہ کے قریب ہونے سے نفرت کرتے ہیں تو کیا یہ مسنون طریقہ سے اذان ہو جائے گی یا نہیں؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

بچہ جب پیدا ہونے کے بعد اس کو پانچ صاف کر کے اس کے کان کے قریب اذان واقامت کہی جائے، اس سے نفرت نہ کی جائے، کان میں اس زور سے آواز نہ دی جائے، کہ بچہ پریشان ہو جائے ورنہ آواز کو برداشت نہ کر سکے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ، عبدالمودعتر، دارالعلوم، یوبند، ۲۴/۳/۹۰ھ۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

(۱) "قلت: قد جاء في مسند أبي يعنى الموصلي عن الحسين رضي الله تعالى عنه مرفوعاً "من ولد له ولد، فأذن في أذنه اليمى وأقام في أذنه اليسرى، لم تصره أم الصبيان، كذا في الجامع الصغير للسيوطي" (مراجعة المفاتيح، كتاب الصيد والدباج، باب العقيقة ۷۵، رشيدية)

"وقال الرافعي رحمه الله تعالى قال لسدي رحمه الله تعالى في رفع المولود عند ولادة على يديه مستقبل القبلة، وفودن في أذنه اليمى، ويقم في اليسرى،" تقريرات الرافعي على رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۴۵/۱، سعيد)

(و كذا في العرف الشدي على جامع الترمذي، باب الأذان في اذان المولود ۲۷۸، سعيد)

## باب الإقامة والتثویب

### الفصل الأول في الإقامة

(اقامت کا بیان)

#### منفرد کے لئے اقامت کا حکم

سوال [۱۰۲۱]۔ اگر ایسا فرض نماز اور امرے، تو اقامت کی ضرورت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اکیس فرض نماز پڑھتے وقت بھی نیت سے پہلے اقامت مستحب ہے (۱)۔ **فتاویٰ محمودیہ**

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

#### کیا ہر نماز میں مؤذن سے تکبیر کی اجازت لی جائے؟

سوال [۱۰۲۱۸]۔ اگر مؤذن کسی شخص سے صرف ایک مرتبہ یہ کہہ دے کہ جب بھی آپ مسجد میں

تشریف لائیں، آپ میرے بغیر کچھ کہے تکبیر کہہ دیں، تو کیا اس شخص کا ایک مرتبہ کی اجازت کے بعد پھر دوبارہ اجازت نہ لینا اور تکبیر کہہ دینا جائز اور درست ہوگا یا ہر مرتبہ اور ہر نماز میں مؤذن سے تکبیر کی اجازت لی جائے؟

(۱) "ودكر الشيخ أن المصايط عندما ان كل فرض أداء كان أو قضاء يؤذن له ويقاد، سواء أدى مفرداً أو

بجماعة إلا لظهور يوم الجمعة في المصير" (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان ۱/ ۴۵۵، رشیدیہ)

"(قوله في بيته) اي. فيما يتعلق بالبلد من الدار والكور وغيرهما فیهستانی وفي الفریق وان

كان في كور او صیعة یكتفي بآذان القرية او البلدة ان كان قریباً وإلا فلا وحده القرب ان یسع الأذان إلیه

مہ"۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/ ۴۹۵، سعد)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/ ۲۴۶، دار الكتب العلمية بیروت)



## الفصل الثاني في التثویب

(تثویب کا بیان)

نماز فجر کے لئے قرآن کریم کی تلاوت یا نظم وغیرہ سے جگانے کا حکم

سوال [۱۰۲۱۹]: ہمارے قصبہ مسجد میں روزانہ فجر کی اذان کے بعد ایک یا دو رکوع پڑھتے ہیں، اس کے بعد نظم پڑھتے ہیں، جماعت ہونے سے دس پندرہ منٹ پہلے رک جاتے ہیں، اس نیت سے کہ دو رکوع فجر کی نماز جماعت سے مل جائے، کیا ایسا کرنا ٹھیک ہے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ پڑھنا غباریڈ یا اور اسپیکر پر ہوتا ہوگا، ایسے وقت پر کچھ دیکھ رہے ہوں گے، کچھ ضروریات میں مشغول ہوں گے، قرآن پاک کی طرف توجہ دینے سے قاصر ہوں گے، اس لئے اس کو ترک کیا جائے (۱)، ویسے ہی نماز کے واسطے بلانے کے لئے شریعت نے اذان تجویز کی ہے، ریڈیو اسپیکر پر قرآن پاک اور نظم پڑھنا تجویز

(۱) قول لعلائی [فروع] يجب الاستماع للقرآن مطلقاً، لأن العرة لعموم اللفظ

قال العلامة الشامي رحمه الله تعالى وفي الفتح عن الحلاصة رجل يكسب الفقه وبحبه رجل يقرأ القرآن فلا يمكنه استماع القرآن فإلثم على القارئ، وعلى هذا لو قرأ على السطح والاس بياض يئثم لأنه يكون سب لإعراصهم على استماعه، أو لأنه يؤذيهم بإفراطهم تأمل يجب على القارئ حترامه بأن لا يقرأ في الأسواق ومواضع الاشتغال، فإذا قرأ فيها كان هو المصيع لحرمته (رد المحتار، كتاب الصلاة، قبيل باب الإمامة: ۵۴۶/۱، سعيد)

وكد في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقرأة القرآن الخ: ۳۱۸/۵، رشيدية)

وكد في مجموعہ الفتاوى على هامش خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية ۴، ۳۳۰، امجد اكيڈمی لاہور)

نہیں کیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كان المسلمون حين قدموا المدينة مجتمعون فيتحسبون لصوات، وليس يبادي بها أحد بكمبر يوم في ذلك، فقال بعضهم تحذروا قوما من يافوس لصارى، وقال بعضهم تحذرو قوما من قرون اليهود، قال فقال عمر رضي الله تعالى عنه ولا تعبوا رجلا يبادي بالصلاة، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا بلان اقم فاد بالصلاة (مسلم الترمذي، أبواب الصلاة، باب ما جاء في بدء الأذان: ۴۸/۱، سعيد)

”لما روي عن علي رضي الله تعالى عنه رأى مؤذنا يثوب في العشاء فقال: ”أخرجوا هذا المستدع من المسجد“، المسنود للسر حسي، كتاب الصلاة، باب الأذان ۲۷۳، مكتبه عقربہ کوئٹہ



## الفصل الأول في شروط الصلاة

(شروط صلاة کا بیان)

کیا نیت کے لئے زبان سے کہنا ضروری ہے؟

[illegible]

الجواب حامداً ومصلية:

قطعا نہیں (۱)۔ "یہ حد سے زیادہ ہے، کیونکہ یہ انسانی ہمت پر مبنی ہے۔"

عبد عسی مددگار نے عبد علی بن شمس بن محمد بن عبد العزیز بن محمد بن  
نصیر، و بحرفہ کبر و حسنہ سب سے سی داود کتاب الطہارۃ باب فرض موصوفہ

(۲۰۱، رحمانیہ لاہور)

وَحَرَمَها لِكَبَرِ قَدْرِ سَمْعِهِ سَيِّئِ نَدْحُولِ فِي الصَّاعَةِ حَرَمَها لِأَنَّ حُرُودَ لَأَكْبَرِ،  
وَلِشَرِّبِ، وَعَبَرَهُمَا عَلَى سَمْعِي فِي حُرُودِ نَدْحُولِ فِي الصَّاعَةِ لَا لِكَبَرِ مَرْفَعَةٍ لِمَفْتِيحِ، كَمَا  
الطَّهَارَةِ، بَابُ مَا يَوْجِبُ الْوَضُوءَ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ٣١٢: ٣٣/٢، (شَيْدِيهِ).

اور شرعی اصطلاح میں اس صفت وقرب خداوندی کے لئے کسی کام کے کرنے کا نام، اس وقت کہتے ہیں، زبان سے اقرار ضروری نہیں اور زبان سے کہنا بھی ممنوع نہیں (۱)۔

”واصطلاحاً قصد الطاعة، والتقرب إلى الله تعالى في إيجاد فعل“

(شرح صحیح علی بن ابی حمزة، ص ۲۹) (۲)

بہت سی باتیں متعدد نسخ کرنے کی نظر سے مشاغل ہو رہی ہیں، اس وقت تک کہ اس میں اقرار نہیں کیا جاتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## عربی میں نیت نماز

سوال [۱۰۲۲۱]: کوئی آدمی مثلاً: فجر کی نماز میں نیت عربی میں یوں کرے کہ:

”بسم الله الرحمن الرحيم نويت ان اصلي ركعتين لله تعالى“

”بسم الله الرحمن الرحيم نويت ان اصلي ركعتين لله تعالى“

= ”والتحریم جعل الشيء محرم، سببت به التحريم الاسماء، لمدح في شروع“

(ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۴۴۲/۱، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۰۶/۱، رشیدیہ)

”و لیسۃ هی الارادۃ والشرط ان یعلم بقصدہ ای صلاۃ یصلیٰ ام لذكره من غير قصد ولا معصية، وبحسن ذلك

لاحتساع عرصة، التهادية، كتاب الصلاة، شروط في تقديمها ۹۶، تركت عليه من

”وهو“ ی عمل لثبتي عليه عند الارادة مداه، من في صلاۃ تصلي ونسقط عند

لارادة، بها مسح، هو المحتار، كتاب الصلاة، شروط في صلاۃ ۴۱۵، سعید

و كذا في الفتاوى العسكرية، كتاب الصلاة، الباب الثالث في شروط الصلاة، فصل الرابع في نية

۶۵، رشیدیہ

(۲) شرح لحسوی علی لاساء، الشی لاؤل، فیر فی شرع ادانکیہ لاؤل لا نوب لا نلیہ

۶۳۱، إدارة القرآن کراچی)

و كذا في حاشية الطحطاوي على مرقى المفلاح، كتاب الصلاة، شروط في صلاۃ وركائها، ص

۲۱۵، قدیمی)

اس طریقہ سے نیت کر کے نماز پڑھنا، نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ کیا یہ الفاظ قرآن وحدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نیت نامہ ہے ارادہ قلبی کا، جو چیز کرنے کے لئے دل میں سوچ لی جاوے وہی نیت ہے، یہی چیزوں میں سوچنی ہے، اس وزبان سے انتہا باسیاقہ اس سے نماز میں خرابی نہیں آتی، بغیر زبان سے کہے صرف دل کی سوچنی ہوئی نیت پر کثایت کرے تب بھی کافی اور درست ہے۔ طریقہ مذکورہ پڑبان سے کہنا قرآن وحدیث سے ثابت نہیں۔

”سنة هي إرادة لا العلم والمعتبر فيها عمل القلب اللازم للإرادة،

وإن شاء الله تعالى بعد إرادة أي صلاة يصلي، والتلفظ بها مستحب هو المختار. وقيل:

سنة“ (درمختار مع هامش الشامي: ۱/۲۷۸) (۱)

فتاویٰ مدنی رحمہ اللہ۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۸۷ھ۔

سنت میں نیت کا طریقہ

سوال ۱۰۲۲۲ | سنتوں میں نیت کیا رہنا چاہیے؟ تعریف مائے کا۔ یہاں کچھ لوگ ایسا کہتے ہیں

”سنت اللہ رسول اور کچھ کہتے ہیں طریقہ رسول کا۔“

الجواب حامداً ومصلیاً:

سنتوں میں نیت اس طرح کرے۔ مثلاً مغرب کی، اور عت سنت، اللہ کے واسطے پڑھتا ہوں، سنت

اللہ کے طریقہ کہتے ہیں زبان سے نہ سنواری نہیں (۲)۔ فتاویٰ مدنی رحمہ اللہ۔

(۱) (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/۴۱۴، ۴۱۵، سعید)

(و کذا فی الہدایہ، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة فی تہذیب ۲، ۹۶، شرکت علمیہ مسن)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/۴۸۲، رشیدیہ)

(۲) ”وسنة هي الإرادة وليس شرط أن يعلم غيره أي صلاة يصلي، ما ذكره الناس فلا معتبر به، وبحسن ذلك =

## نفل نماز میں حتمی نیت کرنا

سوال [۱۰۲۲۳]: ایک شخص عرصہ سے نفل نماز کی نیت اس طرح باندھتا ہے:

”نیت میں نے اورعت نماز نفل میں اپنی نیت یہ تھی کہ میں میرا آپ بے شریف کی طرف، وقت فلاں“۔

کیا یہ طریقہ شرک میں داخل ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کا مصعب یہ ہے کہ نفل میں نیت کی اس طرح سے پڑھنے پر کوئی پکڑ نہیں، بلکہ یہ میرا حق ہے، آپ پر تمہارا تو بنتے تو بنتے ہیں یہ اس کا ثبوت ہے کہ میں نے تمہاری بات کو اس سے یہ شرک نہیں اور ایسے شخص کو شرک نہیں کہا جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۳/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب صحیح سید مہدی حسن خٹہ، ۱۵/۱۰/۸۶ھ۔

## لنگوٹ باندھ کر نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۲۴]: تہبند کے نیچے لنگوٹ باندھ کر کے نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ پاک ہے، تو جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لا اجتماع عرسہ، (الہدایہ، کتاب الصلاة، باب شروط لصلاة، ۱/۲۱۱، شرک عیسہ میں)

”وہو، أي عمل القلب، علم، عند إرادة بده، لا من، أي صلاة بصبي ولفظ عند

لإرادة، یہ مسنح ہو المحذر، الدرالمحذر، کتاب الصلاة، باب شروط لصلاة، ۱/۲۱۱، سعید

والحق، انہم اسے ذکر والعلم بالقلب لا بد من سہ، یہ ہی عمل غیب، وہ لا عبر بانس لا بد سر

(زائد علی أصل النية، (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/۲۸۲، رشیدیہ)

ہی سہ صہرۃ بدہ من حدث وحس وثوبہ، ذکرہ میسحرک بحرکہ، و بعد - مالا -





اس عبارت سے معلوم ہوا کہ ستنے مستقل ستنہ نہیں، بلکہ تابع ساق ہیں۔

ان کے کھل جانے سے نماز کا اعادہ لازم نہیں (۱)، کیونکہ یہ ربع ساق نہیں، گوا احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ ان کے پوشیدہ رکھنے کا اہتمام کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۲/۸۸ھ۔

### قبلہ سے معمولی انحراف کی صورت میں نماز کا حکم

سوال [۱۰۲۲۷]: محلہ میں صرف ایک مسجد ہے اور جمعہ کی نماز میں نیز عیدین کی نماز میں بعد پڑھنے والے مسجد کے دیگر مسدیان نماز پڑھنا بوجہ مجبوری، اگر کرتے ہیں اور نماز پڑھنے کی شکل میں کسی کا رخ قبلہ کی طرف نہیں ہو پاتا، اس کی وجہ یہ ہے کہ قبلہ توڑا نہیں جاتا ہے اور نماز پڑھنے کی شکل بھی نہیں ہے، اگر نہیں قبلہ کی شکل میں ہے جائیں، تو تمام راستہ بند ہو جاتا ہے اور موٹر وغیرہ سب رک جاتی ہیں، اس سے بھی ریختہ، سٹے متاخر کرتے ہیں، تو اس شکل سے ان مجبوریوں کے ساتھ نماز ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہندوستان میں مغرب کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی جاتی ہے، معمولی انحراف ہو تو بھی ادا ہو جاتی ہے،

= الصلاة: ۱/۱۲۲، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/۴۷۲، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/۱۸۳، رشیدیہ)

۱ "قولہ" و کشف بے ساق بے سج "یعنی ان کشف عن عمدہ للصورة، و بے سج

بصرف، لا یحیی عن فی حرق کالحسہ لثبلة "بحر الرائق کتاب الصلاة - ب شروط الصلاة

۱/۴۷۱، رشیدیہ)

"واعلم ان اکشاف ما دون الربع عموا إذا کان فی عمو واحد" (مجمع الأنهر، کتاب

الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/۱۲۳، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

و کذا فی الفتاویٰ مدسکریہ، کتاب الصلاة - باب شروط الصلاة - ۵۸، رشیدیہ

آرٹھ میں جنوب کی طرف رخ ہو جائے گا تو نماز نہیں ہوگی (۱)۔ اب آپ خود اندازہ کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## کیا مسلمان کعبہ کی عبادت کرتے ہیں؟

سوال [۲۲۸]: ایک غیر مسلم نے ہم سے کہا کہ مسلمان، اللہ کے اور کسی کی عبادت نہیں کرتا، تو پھر مسلمان کعبہ کے رخ کیوں توجہ کرتے ہیں؟ معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان کعبہ کی عبادت کرتے ہیں۔ اس کا جواب کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سجدہ خدائے وحدہ لا شریک لہ کو ہی کیا جاتا ہے، کعبہ کو ہرگز نہیں کیا جاتا، جو شخص کعبہ کو سجدہ کرے، یہ اس کو شریک قرار دیتا ہے (۲)۔ سجدہ کرتے وقت رخ کی جانب نہ رہے، اس کے سمت کعبہ کو تجویز

(۱) "فيعلم منه انه لو احرف عن العيس احرافاً لا يروى منه المسألة بالكعبة حراً، وبؤيده ما قال في تطهيرية: لا يمس او يمسر نحو: لا وجه الانسان مقوس، لا عند لسان او الياسر يكون حد حوسه لى المسألة ولا يمس بالاحراف احرافاً لا يروى به المسألة بالكلية، بل يبقى شيء من سطح لوحه مساماً للكعبة فعلم ان الاحراف اليسر لا يصح، وهو انى يبقى معه لوحه أو شيء من حوايه مساماً عيس للكعبة وليؤيده: رد المحتار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ۲۲۸، ۴۳۰، سعيد.

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ۴۹۵/۱، ۴۹۶، وشيخه)

وكد في مجمع لا يبر كذب للصلاة، باب شروط الصلاة، ۱۳۱، دار حواء، انشأت لعرسي سروب)  
۲، قوله حتى يوسجد للكعبة بنفسها كثر شريع على كون الاستسار شرطاً، يعني لما كان لمسجود له هو الله تعالى ولو وجه الى كعبة مأموراً به كذا تقدم كان مسجود لنفس الكعبة كسراً قال الرافعي (قوله كان مسجوداً لنفس الكعبة كسراً اي إذا أدى العادة كذا ذكره في الردة وقد لستى سجدته شريك لله تعالى في العادة، ولم يرد بالعادة لسواه هذا) لدر لمختار مع تعريبات الرافعي، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۴۲۷/۱، سعيد)

وكد في حاسة لسطح طوى على رد المحتار، كتاب صلاة، باب شروط الصلاة، ۱۹۷، دار المعرفة بيروت)





## الفصل الثاني في أركان الصلاة (ارکان نماز کا بیان)

### فرض و نفل نماز میں قیام کا حکم

مسند [۱۰۲۳] نماز فرض میں قیام جیسا ہے، بے صاحب امر یہ ہے۔ قیامت یومہ ہے۔ "ثقی زبور میں صاحب کتین ہذا" نے قیام فرض ہے۔ اس سے قیام میں آتا ہے کہ نماز بیخبر جائز ہی نہیں، کیونکہ ایک فرض قیام کی کمی رہ جاتی ہے اور کسی فرض کے رہنے پر نماز نہیں ہوتی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض نماز میں قیام فرض ہے (۱)، باعذر ترک قیامت نماز فرض نہیں ہوگی (۲)، نفل میں قیام فرض

من قر صلیبی لسی لا تصح بدوینہ وصیہ لعدہ فی فرض لعدہ عندہ بدر لمحار کتب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۴۴۲/۱، ۴۴۵، سعید

وهو فرض في صلاة للعدہ عندہ فی فرض لعدہ عندہ، کتب الصلاة، باب صفۃ الصلاة: ۵۰۹/۱، رشیدیہ

روکدہ فی لعدہ لعدہ مکبرہ، الباب الدلت فی شروط الصلاة، الباب الرابع فی صفۃ الصلاة: ۶۹، رسدہ  
(۲) وام لعدہ فلا تصح فاعدا مع لعدہ علی لعدہ لعدہ لعدہ، کتب الصلاة، باب لعدہ والوافل: ۱۱۰۲، رشیدیہ

ولا لعدہ لعدہ فاعدا مع لعدہ علی لعدہ لعدہ لعدہ، کتب الصلاة، کتب الصلاة، الباب التاسع فی الوافل: ۱۱۲/۱، رشیدیہ

من قر صلیبی لسی لا تصح بدوینہ لعدہ لعدہ لعدہ لعدہ، کتب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۴۴۲/۱، رشیدیہ











## الفصل الثالث في سنن الصلاة (نماز کی سنتوں کا بیان)

### دو قدموں کے درمیان کتنا فصل ہو؟

سوال [۱۰۲۵]: اگر کسی کی مدت ہوئی، ایک ہفت سے زیادہ فاصلہ رکھ کر نماز میں کھڑے ہونے کی اور اس سے اس کو خشوع اور خضوع زیادہ ہوتا ہے، تو ایسا کرنا کسی حنفی کے لئے جائز ہے یا نہیں؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں پیروں کے درمیان چار انگشت کا فصل رکھنا مستحب ہے۔ ترک مستحب سے نہ نماز فاسد ہوتی ہے، نہ مکروہ ہوتی ہے (۱)، البتہ مستحب کا ثواب حاصل نہیں ہوتا۔ کذا فی صحیحہ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۵/۹۳ھ۔

(۱) "ویسن تفریح القدمین فی القيام قدر أربع أصابع، لأنه أقرب إلى الحشوع" (مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی بیان سننہا، ص: ۲۶۲، قدیمی)

"ویسعی أن یکون بیسهما مقدار أربع أصابع اليد، لأنه أقرب إلى الحشوع" (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۴۴۴/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثالث فی سنن الصلاة ۱/۷۳، رشیدیہ)

(۲) "والأولی ما علیہ الأصولیوں من عدم الفرق بین المستحب والمدب، وتركه لا یوجب إساءة ولا عتاً

لكن فعله أفضل" (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی ادائیہا، ص: ۲۷۶، قدیمی)

"ولا یلزم من ترک المستحب ثبوت الکراهة، إذ لا بدلہا من دلیل خاص" (رد المحتار،

کتاب الصلاة، باب العیدیں، مطلب لا یلزم من ترک المستحب ثبوت الکراهة إذ لا بدلہا من دلیل

خاص: ۱۷۷/۲، سعید)



## نماز میں ٹخنوں کو ملانے کا حکم

سوال [۲۳۶]۔ نماز میں ٹخنوں سے ٹخنوں کا چبے یا نہیں؟ کیا حدیث یا فقہ میں اس کی ممانعت

ہے یا اس کا ثبوت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مقدمہ شہیدوں نے مراقی خدات میں تصریح کی ہے کہ دونوں قدم کے درمیان چار انگلیں کا فاصلہ رکھے (۱)۔

اس سے معلوم ہو کہ ٹخنوں سے ٹخنوں نہیں ملایا جائے گا۔ اور اگر ٹخنوں سے ٹخنوں ملا کر نماز پڑھنا بہت دشوار ہے اور قعدہ تو

اس حالت میں ممکن بھی نہیں، بہت اہم نماز کی اور نماز کی کے ساتھ صنف میں کھڑے ہو کر اپنا ٹخنہ دوسرے کے ساتھ

سیدھے رکھے، اس کے پیچھے نہ رکھے تا کہ سنت سیدھی رہے، یہی حکم حدیث و فقہ سے ثابت ہے (۲)۔

وکند فی حاشیہ مطبوعہ فتاویٰ علی سرسبز، کتاب صفة الصلاة، ۳۵۵، دار المعرفۃ بیروت

ویس شرح مقدس فی صفة مندرجہ صانع لاند قوت الی الحشوع (مراقی لمدارج، کتاب

الصلاة، فصل فی بیان سننہا، ص: ۲۶۲، قدیمی)

وبیسعی نہ یکون سیمہ مندرجہ صانع لاند قوت الی الحشوع (رد المحتار،

کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة ۴۴۲/۱، سعید)

وکند فی لفتاویٰ عالمگیری، کتاب أربع فی صفة الصلاة، تفصیل الثالث فی سنن الصلاة وادبها

وکیفیتها: ۴۳/۱، رشیدیہ)

۲ عن رسول الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فسموا صفوفكم قباي

راکم من وراء ظهري، وكن حدث برفق مكنه مسك صا حده وقدمه مقدمه صحاح لبحاری،

کتاب الأذان، باب إلقاء المسك بالمنك والقدم بالقدم في الصف ۱۰۰/۱، قدیمی)

عن أبي ثعلبة جندب عن سبعة نفع من بشر رضي الله تعالى عنه بقول قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم على من يرا حيفه من صفوفكم سلاماً، وسموا صفوفكم

لحائل الله من صفوفكم قال ثور بن مرحون مكنه مسك صا حده، وركنه بركنه صا حده، وركنه

بركنه (سنن أبي داود، کتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف: ۱۰۶/۱، رحمانیہ لاہور)

قال: أي: نعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه: فرأيت الرجل: "أي: من الصحابة المصلين =

یہ نہیں کہ ایک نمازی مجتہد دوسرے نمازی کے مجتہد سے ملے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۸۵ھ۔

## امام تکبیر تحریر کب کہے؟

سوال [۱۰۲۳] : صاحب اس وقت تہیہ تحریر یعنی نیت باندھے، کتاب وسنت کے مطابق کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس میں یہ قول بھی ہے کہ قد قامت الصلوة پر امام نماز شروع کر دے اور سب مقتدی بھی اس کی اقتداء میں شروع کر دیں، دوسرا قول یہ ہے کہ اقامت ختم ہونے پر شروع کرے، امام بھی مقتدی بھی، اس میں جہی بولی تشدد اختیار نہ کیا جائے۔ ان دونوں قول درمختار اور شرعی میں مذکور ہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۸۹ھ۔

لجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۸۹ھ۔

= بالجماعة بعد صدور ذلك القول من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدرق أي ينطق بكلمة  
مسكك صاحبه، وركبته بركته صاحبه، وكعبه بكعبه، ولعل المردد للإلحاق لسجدة، فإن المروق لركبة  
بالركبة، الكعب بالكعب في الصلاة مشكل، وإن المروق لسكك بالمسكك فمحصول على الحقيقة  
من السجود شرح أبي داود، كتاب الصلاة، باب سورة الضحى ۳۶۰، إمداديه مسان

واعلاء السنن، أبواب الإمامة، باب سبب تسمية الصف ورصيده ۳۹۰، إدرقة القرآن كرجي،

و يصف أي يصفهم الامامان الامامان بامرهم بذلك، قال لسنسي وسعي أن بامرهم بأن  
سرا صو ويسدوا الحد ويسدوا ما كنهم الدر لسجدة كتاب الصلاة، باب الإمامة ۵۶۱، سعيد

(و شروع الإمامة) في الصلاة، مدق قد قامت الصلاة، ولو أحر حتى أنها لا بأس به إجماع وهو  
قول الدي والثلث، وهو عدل إمام، وقوله وسرور الإمام، وكذا قوله لأن لا فصل عند سي حصة  
مقدريتهم له كما سبتي، وقوله لا بأس به إجماعاً أي لأن الخلاف في الإفضلية فمقي الدس أي لئله  
ناست في كلاً القولين وإن كان الفعل أولى في أحدهما (رد المحتار مع الدر المختار، كتاب الصلاة،

آداب الصلاة: ۱/۳۷۹، سعيد) . . . . . =

## امام کے پیچھے ثناء پڑھنا

سوال [۱۰۲۳۸]: اگر آہستہ نمازوں میں یا فرض نماز کی تیسری اور چوتھی رکعت میں کوئی مقتدی نماز

میں شامل ہو جائے، کیا وہ اس وقت ثناء پڑھے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## سورت سے پہلے بسم اللہ پڑھنا

سوال [۱۰۲۳۹]: سورہ فی فتح پڑھنے کے بعد آمین پیش امام و مقتدی دونوں کو کہنا چاہیے اور پھر

بسم اللہ پڑھ کر دوسری سورت شروع کرنی چاہیے یا بغیر بسم اللہ کے پڑھنا چاہیے؟ پیش امام صاحب سورہ فی فتح کے

بعد بسم اللہ پڑھ کر دوسری سورت شروع کرتے ہیں ایسا کرنا چاہیے یا نہیں؟

۲۔ دو وقت حصہ پر نیت باندھنا چاہیے، مگر ہمارے پیش امام تکبیر کے کافی دیر بعد نیت باندھتے

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۳۱/۱، رشیدیہ)

و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل من ادبها، ص ۲۷۶، قدیمی)

(۱) "وقرأ سبحانه اللهم تاركاً وحل تأوكل إلا في الحارة منقصرأ عليه إلا إذا شرع الإمام في

القراءة سواء كان مسوقاً أو مدركاً، سواء كان إمامه يحظر بالقراءة أولاً، فإنه لا يأتي به لما في الهمر عن

الصعري أدرك الإمام في القيام يثني ماله يبدأ بالقراءة" (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صفة

الصلاة، مطلب في بيان المتواتر والشاذ: ۴۸۸/۱، سعيد)

"طلعه فو د أنه يأتي به كل مصل، إماماً كان أو مفرداً لكن قالوا المسوق لا يأتي به إذا كان

الإمام يحظر بالقراءة للاستماع، وصححه في الدحيرة" (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة

الصلاة، فصل: ۵۴۰/۱، رشیدیہ)

"ثم اعلم ان شاء باني به كل مصل والمقتدى يأتي به ماله بشرع الإمام في القراءة مطلقاً سواء

كان مسوقاً، أو مدركاً في حالة المحظر أو السر" (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، كتاب

الصلاة، فصل في بيان سننها، ص: ۲۵۶، قدیمی)

ہیں، کیا ایسا کرنا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ جس نماز میں قرأت آہستہ کی جاتی ہے، اس میں الحمد کے بعد آمین کہہ کر بسم اللہ پڑھ کر سورت شروع کی جائے اور جس نماز میں آواز سے قرأت کی جاتی ہے، سورت سے پہلے پڑھنا مستنون نہیں (۱)، مقتدی الحمد للہ پڑھتا ہے، نہ سورت۔

۲۔ اقامت ختم ہونے پر بھی نماز شروع کرنا درست ہے، وہ وہاں سے جہاں پر بھی جائز ہے۔

(۱) اس جواب میں حضرت مفتی صاحب قدس سرہ نے جواب دہ محمد زماہد قدس نے مذہب سے محقق کیا ہے، جب کہ فتویٰ شیعین کے مذہب پر ہے کہ اس سے سورت پڑھ کر سورت کے بعد آمین پڑھنا مستحب ہے، مستنون نہیں۔ نماز جہری ہو یا سری، دونوں میں یہی مسئلہ ہے۔

”ثم اعلم انه لا فرق في الاتيان بالسلمة بين الصلاة الجهرية، والسرية، وفي حاشية المؤلف على الدرر واتفقوا على عدم الكراهة في ذكرها بين الفاتحة والسورة، بل هو حسن سواء كانت الصلاة سرية او جهرية، وبما فيه ما في القهستاني انه لا يسمي بين الفاتحة والسورة في قوليهما، وفي رواية عن محمد قاتل في المصمرات والفتوى على قوليهما، وعن محمد أبياتس في السرية دون الجهرية لئلا يلزم الإحفاء بين جهرين، وهو شيع واحتار في العدة، ولم يحيط، وقال في شرح الصبء لفظ الفتوى اكذب من المحتار، وما في الحاشية نفع فيه الكمال وتلميذه ابن أمير حاج حجت رحا أن الخلاف في السمية فلا خلاف أنه لو سمي لكان حساً لشبهة الخلاف في كونها آية من كل سورة“ حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان سببها، ص ۲۶۰، ۲۶۱، قديمی

”وفيه أيضاً قوله (ولا تكره اتفاقاً) ولهذا صرح في المدحيرة والمحنى بانه ان سمي بين الفاتحة والسورة المفروءة سراً أو جهرأ كان حساً عند ابن حنيفة، ورححه المحقق بن لهما وتلميذه الحلبي شبهة الاخلاف في كونها آية من كل سورة، بحر“ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصلاة، مطلب قراءة السلمة بين الفاتحة والسورة حسن: ۱/۳۹۰، سعيد)

(و كذا في معارف السنن، كتاب الصلاة، حديث ان لجهر بالسمة بدعة والسمة بين لسورة والفتاحه: ۲/۳۷۲، ۳۷۳، سعيد)







”فلا يرفع يديه عند الركوع، ولا عند الرفع منه، ولا في تكبيرات الجائز“

سحدت اسی داود عن سر، رضى الله تعالى عنه في رآيت رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم يرفع يديه حين افتتح الصلوة، ثم لم يرفعهما حتى انصرف“ (۱)۔

صیہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی دونوں طرح کے عمل کی روایات ثابت ہیں (۲)۔

وفي فتح القدير: ”واعلم أن الآثار عن الصحابة والطرق عنه صلى الله

تعالى عليه وسلم كثيرة جداً، والكلام فيها واسع من جهة الطحاوي وغيره، والقدر

المتحقق بعد ذلك كله ثبوت رواية كل من الأمرين عنه عليه الصلاة والسلام

الرفع عند الركوع كما رواه الأئمة الستة في كتبهم عن ابن عمر، وعنده كما

رواه أبو داود وغيره عن ابن مسعود وغيره إلخ البحر الرائق ۱/ ۳۲۳ (۳)

”عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه أن سي صلى الله على

عليه وسلم كان لا يرفع يده إلا عند افتتاح الصلاة ثم لا يعود سبي، من ذلك“ (۴)

جمع الزوائد میں روایت موجود ہے کہ وہ عورتیں نماز پڑھ رہی تھیں، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

ن کو فرمایا: بعض اعضاء کو بعض اعضاء سے ملا کر چپکا کر سجدہ یا کریں (۵)، یعنی مردوں کی طرح شدد کے

(۱) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۶۳/۱، رشیدیہ)

(۲) (و كما في تبیین الحقائق كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۳۱۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) (راجع رقم الحاشية: ۲، ص: ۵۱۳، وأيضاً، ص: ۵۱۴، رقم الحاشية ۲، ۱)

(۴) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۶۳/۱، رشیدیہ)

(۵) (إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب ترك رفع اليدين في غير الافتتاح: ۳۳، إدارة القرآن كراچی)

(۵) لم أجده في مجمع الزوائد ولكن في سنن الكبرى للبيهقي

”عن يزيد بن أبي حبيب (رضي الله تعالى عنه) أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مر على

امرأتين تصليان فقال: ”إذا سجدتما فضمما بعض اللحم إلى الأرض، فإن المرأة ليست في ذلك

كالرجل“ (سنن الكبرى للبيهقي، كتاب الصلاة، باب ما يستحب للمرأة من ترك المحاف في الحج

۳۱۵/۲، دار الكتب العلمية بيروت)





تین زور سے بھی ثابت ہے، آہستہ بھی، یہ ہونا شرط ہے کہ آہستہ سے ثابت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۶/۱۴۰۰ھ۔

## قومہ میں تحمید اور تسبیح کا حکم

سوال [۲۶۲] نماز میں قعدہ اخیرہ میں درود شریف کے بعد دعا کا پڑھنا ضروری ہے؟

۲۔ رکوع سے کھڑے ہونے پر ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اور ”ربنا لک الحمد“ دونوں کا پڑھنا

ضروری ہے؟ اس کے متعلق علماء کیا فرماتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ سنت ہے (۲)۔

ان عسر من الخطب رضي الله تعالى عنه جمع الناس في رمضان على سبب كعب وعبي تميم لداري، لح، عمدة القاري، كتاب التراويح، باب فضل من قعد رمضان -- دار الكتب العلمية بيروت

(۱) عن ابن من حذر رضي الله تعالى عنه قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، قعداً قراً غير المعصوم عليهم ولا الصالحين، قال ابن من واحقني في صوته، (مسند الإمام أحمد بن حنبل ۵، ۴، ۱۳، رقم الحديث: ۱۸۳۷۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: إذا قرأ الإمام قعداً، فانه من وافق ما يسمي التأمين عثر له عثرته ماتت من دمه، قال ابن شهاب وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من (صحيح بخاري، كتاب الاذان، باب حيزر الإمام بالتأمين ۶، ۱، قديمي) (وكذا في آثار السنن، باب ترك الحيزر بالتأمين، ص: ۱۲۴، مكتبة إمداديه ملتان)

۲۔ ودع ما يسمي القعد للقرآن والسنة، ي دعي لنفسه ولغيره من المؤمنين، وهذا حسن من قول بعضهم ودع لنفسه، لأن من السنة أن لا يحصى نفسه بدعاء وهو سبه لصاروب، ولقوله تعالى: وقد نرعت فاصب، تسبيح الحنف، كتاب الصلاة، باب صفة لصلاة ۱، ۳۲۰، دار الكتب العلمية بيروت،

وسمعه رضي على سبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ودع ما يسمي القعد للقرآن، ولا دعيه المأثورة، (الهداية، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲/۱۱۲، ۱۱۳، مكتبة شرکت علميه)

وكذا في الفتاوى العثمكية، كتاب الصلاة، لفصل ثالث في من لصلاة وادب ۲، ۱۶، رتيديه

۲ منفرد تو دونوں پڑھے، مقتدی صرف "سنت حمدا" پڑھے، یا مصرف "سمع سمع"۔  
حمده" پڑھے، یہ طریقہ سنت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

### مصلیٰ پر کھڑے ہو کر زمین پر سجدہ کرنے کا حکم

سوال [۱۰۲۲۲] اہل مصداق نے نماز فرض پڑھنے کے بعد اس مصلیٰ پر آگے بڑھ کر نماز سنت ادا کی، تو لوگوں نے عتراض کیا کہ یہ مصلیٰ پر (یعنی) نیچے پر نہیں کرنا چاہیے، از روئے شریعت ان مسئلوں سے آگاہ کیجئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

لوگوں کا یہ اعتراض بے محل اور لغو ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "ثم يرفع رأسه من ركوعه مسجوداً، ويكفي به الإمام، ويكفي بالتحديد النبوي، ويجمع بينه لو منفرداً على المعتمد يسمع رافعاً، ويحمد مستجباً، (الدر المنثور، كتاب الصلاة، فصل في بيان تأييد الصلاة: ۴۹۶/۱، ۴۹۷، سعيد)

"فإن كان بما يقول سمع الله نس حمد" لإجماع وإن كان مقتدياً بالتحديد، ولا يبي بالتسميع إلا خلاف، وإن كان منفرداً الأصح أنه يأتي بهما كذا في السجدة الفناوی العالمکیرية، الفصل الثالث في سنن الصلاة وأدائها: ۷۴/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی کیفیت ترتیب فعال الصلاة، ص ۹-۱۰، قدیمی،

(۲) مصلیٰ، زمین کے زمین نما، راقع، مسجود، یا سجدت کے لیے سجدہ، نماز ہے۔

• ولو كان موضع سجوده أرفع من موضع تقدم من تقدمه لسنن مسجودتين حر سجوده، وإن أكره، إلا برحمة كذا مر، والمراد منه بحري، وهي رقع درخ عرص سه صبح فمقدراً رافعتهما نصف دراع ثلثا عشر اصعاً" (الدر المنثور، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطبوع في حصة بركوع للحسين ۱۰۳۰، سعيد، و کذا فی الحسني النکسر فی نفس الصلاة، ج ۱، ص ۲۸۶، سچل اکیدمی لاہور

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۵۸/۱، رشیدیہ)



## الفصل الرابع في آداب الصلاة (نماز کے آداب کا بیان)

### جوتے پہن کر نماز پڑھنا

سوان [۵۲۶]۔ جوتے پہن کر نماز پڑھنے کا حکم ہے یا نہیں؟ اگر نہیں ہے، تو گوشت سارا منی پیروی کرتے ہیں؟ جو جوتے پہن کر نماز پڑھتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جوتے پہن کر نماز پڑھنا حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کرام سے بھی منقول ہے (۱)۔ اب ہماری مساجد کی وہ حالت نہیں جو اس زمانہ میں تھی، اب فقہاء نے کتاب لکھی ہے جو کہ پہن کر مسجد میں جانا مکروہ ہے۔ کذا فی عالمگیری (۲)، فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ عبدالحکیم بن محمد بن عبدالمجید، یومہ ۲۳، ۵ ۱۴۰۰ھ۔

”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بـصاحبه اذ جمع بعبه، فوضعها عن يساره، فلما رأى القوم ذلك، انقروا نعالهم، فمس قضي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عياله قال: ما حرككم على انقاركم نعالكم؟ قالوا: رباك نعت بعبك فانك بعبك الخ۔“ سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب الصلاة في العزل، ۱۰۳، مكتبة إمداد دہ مکتب،

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن حماد بن عمار عن أبيه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بـصاحبه اذ جمع بعبه، فوضعها عن يساره، فلما رأى القوم ذلك، انقروا نعالهم، فمس قضي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عياله قال: ما حرككم على انقاركم نعالكم؟ قالوا: رباك نعت بعبك فانك بعبك الخ۔“ سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب الصلاة في العزل، ۱۰۳، مكتبة إمداد دہ مکتب،  
”عن العمان بن سلام عن ابن أبي أوس، قال: كان جدي، أوس، أحياناً يصلي، فيشير إليّ وهو في الصلاة، فاعطته بعبه، ويقول: يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي في بعبه۔“ سنن ما حجة، كتاب الصلاة، أبواب إقامة الصلوات ونسبة فيها، باب الصلاة في العزل، ص ۴، قديمی،  
۲۔ ودحوں المسجود مسجود مکروہ کد فی نسراجیہ الفتاویٰ لعالمگیری، کتاب الکراهیہ،



ذریعہ ورکنہوں سے حفاظت کا ذریعہ نماز اس وقت بنے گی، جب دل بھی اللہ کے سامنے حاضر رہے اور اس کی عظمت سے بھر اہوگا، اس لئے پوری کوشش کی جاوے کہ دل میں کوئی دوسرا خیال جھٹنے نہ پائے (۱)۔

۳۔ بین نماز کی حالت میں یہ احیاء جمائے کہ اللہ پاک کو پیش دیکھ رہا ہوں اور اللہ پاک مجھے دیکھ رہے ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۳/۸۷ھ۔



= (و کما فی حاشیة لطحطاوی علی الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة ۱، ۲، دارالمعرفة بیروت)  
(۱) "عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "ان الله تحاور عن امني ما وسوست به صدرها ما لم تحمل به او تتكلم" متفق عليه" (مشكاة المصابيح، كتاب الإيمان، باب الوسوسة، ص: ۱۸، قديمی)

"وفي شرح مقدمة الكيداني للعلامة القهستاني بحث حضور القلب عند التحريمة فهو أشعل قلبه بتفكير مسندة مثلاً في أثناء الأركان، فلا تستحب الإعادة، وقال القالي لم يقص أحده، إلا إذا قصر، وقيل بل هو في كل ركع، ولا يوحّد بالسجود لأنه معتبر عنه، لكنه لم يستحق تروا كما في المية"  
(ردالمحار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب في حضور القلب والحشوع ۱، ۲، سعيد)  
(۲) "عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدرأ يوماً لباساً، فأتاه رجل، فقال ما الإيمان؟ قال الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالبعث قال ما الإحسان؟ قال أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك الخ" (صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب سؤال حبريل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الإيمان الخ ۱، ۲، قديمی)

"وفي رواية" فإن لم تره أي بأن عقلت عن تلك المشاهدة المحصلة لعبادة الكمال فلا تعمل عما جعل لك أصل الكمال، فإن ما لا يدرك كله لا يترك خذ، بل استمر على إحسان العادة مهما أمكن فإنه يراك أي دائماً سنحضر ذلك لسنحي منه حتى لا نعتل عن مراقبته، ولا تفصر في إحسان طاعته" (مرفقة المفاتيح، كتاب الإيمان، الفصل الأول، رقم الحديث ۱، ۲، ۱۲۵، رشديه)  
(وصحيح مسلم، كتاب الإيمان: ۲۷/۱، قديمی)

## باب الذکر والدعاء بعد الصلوات

### الفصل الأول في الذکر

(نماز کے بعد ذکر کا بیان)

#### نماز کے بعد جہر اذکر کرنا

سوال [۱۰۲۴۷]: نماز تہنوت پر زمرہ درست ذکر کرنا درست ہے یا نہیں؟ جب کہ پیچھے رک تھوٹی ہوئی نماز ادا کر رہے ہیں؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

س سے پرہیز کرنا چاہیے، تاکہ ان کی نماز میں خلل نہ آئے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

#### فرض نماز کے بعد وظیفہ پڑھنا

سوال [۱۰۲۴۸]: کیا ظہر، مغرب اور عشاء کے فرض کے بعد دو تین منٹ بیٹھ کر پچھ خصوصی وظیفہ پورے کر سکتے ہیں؟ یا فرض کے بالکل فوراً بعد سنت پڑھیں اس کے بعد وہ وظیفہ پڑھنا چاہیے؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں طرح کجائش ہے، زیادہ بہتر یہ ہے کہ سنن کے بعد پڑھے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "فلاسرر فصل حبب حبب لرب، وتادی المصلین أو الساد، والحبرر فصل حبب حلا"

(ردالمحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۹۸/۲، سعید)



## فجر اور عصر کے بعد کتنی دیر ذکر میں مشغول رہنے سے مخصوص ثواب ملتا ہے؟

سوال [۱۰۲۴۹]: حدیث شریف میں نماز صبح و نماز عصر کے بعد ذکر کر کے بہت فضیلت وارد ہوئی ہے، تو اس تھوڑی دیر سے نماز فجر و عصر کے بعد پورا وقت مراد ہے یا اس سے مراد اترام مراد ہے، تو کم از کم کتنی دیر ذکر کرنے سے فضیلت مل سکتی ہے؟

= (وکدا فی ساحة الصکر فی الجہر بالذکر، الباب الأول، ص ۱۳، من مجموعة رسائل الکوی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۳/۴۶۹، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”عن ورا دسولی المعیرة بن شعبه قال کتب معیرة بن شعبه إلى معاویة رسی اللہ تعالیٰ عہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان إذا فرغ من الصلاة وسلم قال لا إله إلا اللہ وحده لا شریک له، له الملك وله الحمد، وهو على کل شیء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما سعت، ولا یقع دالحد منك الحد“

”عن عائشة رسی اللہ تعالیٰ عہا قالت کان السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذا سلم لم یقعد إلا مقدار ما یقول ”اللهم أنت السلام ومک السلام تبارکت یا ذا الجلال والإکرام“ (صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب استحباب الذکر بعد الصلاة و بیان صفته ۱/۲۱۸، قدیمی)

”ویکره تأخیر السعة إلا بقدر ”اللهم أنت السلام“ الخ، قال الحلواني لا بأس بالفصل بالأوراد، واحتاره الکمال، قال الحلبي إن أريد بالکراهة الترهیة، ارتفع الخلاف قلت وفي حطی حمده علی القلیة“

(قوله ارتفع الخلاف)، لأنه إذا كانت الزیادة مکروهة تنزیهاً، كانت خلاف الأولى الذي هو معنی لا بأس لا بأس بالفصل بالأوراد أي القلیة التي بقدر اللهم أنت السلام الخ“ (رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل إذا أراد الشروع ۱/۵۳۰، سعید)

”وقال الحلواني لا بأس بالفصل بالأوراد، قال الکمال، هذا القول لا یعارض القولین قبله، لأن المشهور في ”لا بأس“ کونه خلاف الأولى، فالأولی أن لا یقرأ قبل السعة ولو فعل لا بأس به، ولا تسقط لسة لکن یفقد الثواب، ففي الفصل بالأوراد أولى“ (حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار کتاب الصلاة، فصل الشروع فی الصلاة: ۱/۲۳۳، دار المعرفة بیروت)

(وکدا فی الحلبي الکبیر، کتاب الصلاة، وأما بیان صفة الصلاة، ص ۳۴۱، ۳۴۲، سهیل اکدمی لاہور)

## الجواب حامداً ومصلياً:

فجر کے بعد اشراق تک اور عصر کے بعد غروب تک ذکر میں مشغول رہنے کی بڑی فضیلت ہے (۱)، اگر یہ سارا وقت نہ مل سکے، تو مے سے متبیحات فاطمہ کی مقدار پر ہی قناعت کرے، یعنی سبحان ۳۳، حمد ۳۳، کبر ۳۴، لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ، سمح و ہد حمد وهو عی کد شیء قدیر (۲)، فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفر لہ۔ ۱۶/۶/۹۴ھ۔

(۱) "عن انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "من صلى الفجر في جماعة، ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس، ثم صلى ركعتين، كانت له كأجر حجة وعمره" قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "تامة تامة تامة" (جامع الترمذي، أبواب السفر، باب ما ذكر مما يستحب من الجلوس في المسجد بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس ۱/۳۰، سعيد)

"عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "من صلى صلاة العداة في جماعة، ثم جالس يذكر الله حتى تطلع الشمس، ثم قعد، فصلى ركعتين، انقلب بأجر حجة وعمره" رواه الطبراني وإساده جيد" (مجمع الروايد للهيتمي، كتاب الأذكار، باب ما يقول بعد صلاة الصبح والمغرب: ۱۰/۱۰۳، دار الفكر بيروت)

(۲) "ويسبحون الله تعالى ثلاثاً وثلاثين، ويحمدونه كذلك ثلاثاً وثلاثين، ويكبرونه كذلك ثلاثاً وثلاثين، ثم يقولون تمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم "من سبح الله في دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين، وحمد الله تعالى ثلاثاً وثلاثين، وكبر الله ثلاثاً وثلاثين فذلك تسعة وتسعون وقال تمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير غفرت خطيأه وإن كنت مثل ريد البحر" (مراقبي الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلاة، فصل في صفة الأذكار، ص: ۳۱۵، ۳۱۶، قديمي)

"ويستحب أن يستعصر ثلاثاً، ويقرأ آية الكرسي والمعوذات، ويسبح ويحمد ويكبر ثلاثاً وثلاثين، ويهلل تمام المائة، ويدعو ويحتم سبحان ربك" (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۵۳۰، سعيد)

روكدا في حجة الله البالغة، أذكار الصلاة وهيئتها المدبوبة إليها، أذكار ما بعد الصلاة ۲/۲۳، قديمي)





## نماز کے بعد دعا اور اس پر آمین بالجبر کہنا

سوال [۱۰۲۵۲]: ایک امام صاحب نے نماز کے بعد دعا کرانا شروع کیا، تمام مقتدیوں میں ایک مقتدی نے باواز بلند ”اللہ آمین“ کہا اور آخر دعا میں باواز بلند ”رحمتک یا ارحم الراحمین“ کہا، اس پر ایک عالم دین نے کہا کہ یہ بدعت بمبئی واوں کی طرح سے کس نے کی؟ اس طرح پر بمبئی کے اکثر لوگ کرتے ہیں، یہ بدعت ہے۔

جبر سے کہنے والے کو اس سے بڑا دکھ ہوا، کیونکہ وہ دعا کرنے والے کی دعا پر احیاناً جبر سے آمین کہہ دینے کو سنت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جانتا رہا ہے، جیسا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منبر پر چڑھتے ہوئے دعائے جبرئیل پر زور سے آمین ثابت ہے (۱)۔

آپ سے درخواست ہے کہ از روئے شرع تحریر فرمائیں کہ یہ بدعت ہے یا سنت؟ اور اس واقعہ میں شرعاً راستہ پر کون ہے؟

= یدیدہ حائتین“ (عمل الیوم واللیلۃ لابی السی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب ما یقول فی دہر صلاۃ الصبح، رقم الحدیث: ۱۳۸، ص: ۱۲۱، مکتبۃ الشیخ)

”إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ، اسْمَعُ اللَّهَ تَعَالَى، وَقَالَ أَمِينَ أَبَ السَّلَامِ ثُمَّ يَدْعُونَ لَأَنْفُسِهِمْ وَلِلْمُؤْمِنِينَ بِالْأَدْعِيَةِ الْمَثُورَةِ، لِقَوْلِ أَبِي أَمَامَةَ رَافِعِي أَيْدِيَهُمْ حِذَاءَ الصُّدُرِ ثُمَّ يَحْتَمُونَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى ۖ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ۖ ثُمَّ يَمْسَحُونَ بِهَا أَيْ بِأَيْدِيهِمْ وَحَوَاهِمُ فِي آخِرِهِ“ (مراقبي الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلاة، فصل فيما يفعله المقتدي، ص ۳۱۵، قديمي)

(۱) ”عَنْ كَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْصُرُوا الْمَسْرُورَ، فَحَصْرُهُ، فَلَمَّا ارْتَقَى دَرَجَةً، قَالَ آمِينَ، فَلَمَّا ارْتَقَى الدَّرَجَةَ الثَّانِيَةَ، قَالَ آمِينَ، فَلَمَّا ارْتَقَى الدَّرَجَةَ الثَّالِثَةَ، قَالَ آمِينَ، فَلَمَّا بَرَلَ قُلُوبُ رُسُلِ اللَّهِ لَقَدْ سَمِعَا مِنْكَ الْيَوْمَ شَيْئًا مَا كُنَّا نَسْمَعُهُ، قَالَ إِنْ حَسْرَتِي عَرِضَ لِي، فَقَالَ بَعْدَ مَنْ أَدْرَكَ رَمَضَانَ فَلَمْ يَعْمُرْ لَهُ، وَقُلْتُ آمِينَ، فَلَمَّا رَقِيتِ الثَّانِيَةَ، قَالَ بَعْدَ مَنْ ذَكَرَ عِندَهُ، فَلَمْ يَصِلْ عَلَيْكَ، قُلْتُ آمِينَ، فَلَمَّا رَقِيتِ الثَّالِثَةَ، قَالَ بَعْدَ مَنْ أَدْرَكَ أَبُوبِهِ الْكَبِيرَ عِنْدَهُ أَوْ أَحَدَهُمَا، فَلَمْ يَدْخُلَا الْحَيَةَ، قُلْتُ آمِينَ (المستدرک علی الصحیحین للحاکم، کتاب البر والصلة: ۱۷۰/۳، رقم الحدیث: ۷۲۵۶، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

## الجواب حامداً ومصلیاً:

احیاناً یہ کرتے ہیں مضائقہ نہیں، ثابت بھی ہے (۱)، لیکن التزام کرنا اور جو شخص نہ کرے، اس پر ملامت کرنا ممنوع ہے، عامۃً ابتداءً اسی طرح ہوتی ہے، پھر اس پر مداومت اور التزام ہو برائے برہ کے لئے شعار کی صورت بن جاتی ہے (۲)، غالباً امام صاحب کا مقصود بھی یہی ہوگا، اسی وجہ سے انہوں نے بمبئی سے تشبیہ دی ہوئی، تاہم اب اگر امام صاحب محبت اور نرمی سے تنبیہ کر دیں، تو امید ہے کہ یہ تنبیہ اس دھک کی دوائ بن جائے گی اور دھک والے کو شفا ہو جائے گی۔ خدا کرتے دونوں کے دل صاف ہو جائیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۲/۹۱ھ۔

(۱) ”عن أبي امامة رضي الله تعالى عنه قال قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أي الدعاء أسمع“ قال ”خوف الليل الآخر، ودبر الصلوات المكتوبات، وقال الترمذي هذا حديث حسن“ (جامع الترمذي، أبواب الدعوات، باب بالترجمة: ۱۸۷/۲، سعيد)

”قال سمعت أم سلمة رضي الله تعالى عنها تقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا صلى الصبح قال اللهم إني أسئلك علماً نافعاً وعملاً متقبلاً“ (عمل اليوم والليلة لابن سبي، باب ما يقول دبر صلاة الصبح، رقم الحديث: ۱۱۰، ص: ۱۰۰، مكتبة الشيخ)

”إذا انصرف من صلاته، استعصر الله تعالى“ وقال: اللهم أنت السلام ثم يدعون لأنفسهم وللمؤمنين بالأدعية المأثورة، لقول أبي امامة رافعي أيديهم حذاء الصدر ثم يحتمون بقوله تعالى ﴿سبحان ربك رب العزة عما يصفون﴾ ثم يمسحون بها أي بأيديهم وحوههم في آخره“ (مراقبي الفلاح مع حاشية الطحطاوي، كتاب الصلاة، فصل فيما يفعله المقتدي، ص ۳۱۵، ۳۱۸، قديمي)

(۲) ”الإصرار على المسدود تسليحه إلى حد الكراهة“ (السعيد، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة ۲/۲۶۵، سهيل اكيذمي لاہور)

”قال الطيبي وفيه أن من أصر على أمر مسدود وجعله عزمًا ولم يعمل دالراً حصّة، فقد أصاب منه الشيطان من الإصرار، فكيف من أمر على بدعة مكروهة“ (مرفقة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد، الفصل الأول، رقم: ۹۴۶: ۳/۳۱، رشيدية)

وكد في فتح الباري، كتاب الصلاة، باب الاشتغال والابصراف عن اليمين ۲/۴۳۰، قديمي)

نماز کے ختم پر ”اللهم أنت السلام“ کی دعا کہاں تک ہے؟

سوال [۱۰۲۵۳]۔ تمیز چھوٹی کتابوں میں بعد از غسل پڑھنے کے جوہر ہے

$$n \cdot n^2 = 2^2 \cdot n^2 = 4n^2 \quad \text{and} \quad n^2 \cdot n^2 = 4n^2 \quad \text{and} \quad n^2 \cdot n^2 = 4n^2 \quad \text{and} \quad n^2 \cdot n^2 = 4n^2$$

"*...and the ...*"

اس ہونہاری سنت ہی سمجھ کر پڑھتے ہیں، مگر ایک عالم صاحب نے بتایا کہ سنت صرف اقلیٰ ہے

"بیت سید دوست محمد - کد حوزہ دینی"

نہایت سنجیدگی سے نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جو الفاظ حدیث شریف میں نہیں، ان کو اس طرح چناؤں سے روک یہ سمجھیں، کہ یہ کتنی حدیث

شریف کے الفاظ ہیں، مغالطہ کا موجب ہے، اس سے اس سے یہ تین چیزیں ( ) - صاحب نے جو تیار ہیں

ے (۲)۔ جہاں مغالطہ نہ ہو، وہاں مضرت نہیں۔ فقیر واپس آئے۔

حرره العبد محمود غفر له، ٢٨/٣/٩٢هـ -

الجواب صحیح. العبد الفقیر الدین تہذیبیہ ۲۹/۳/۹۲ھ۔

(۱) اے حمزہ بن عبد مطلب! اللہ تعالیٰ علیہ، شانِ فخر و رسالت بہت صحتی بہ نفعی عید رسمہ گشتی با جبر،

کہہ ان یحدث نکلی ما سمع صحیح مسلم، ترمذی، اب یحییٰ عن احمد بن حنبل و سمع ۹. قدوسی

”وہد رحمر عن التحديث بشيء، لم يعبه صدقہ، بل علی الروحان بحث فی کل مسمع

حضورِ صافی احادیث کی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ورنہ وارد شدہ احادیث کی باب لاغیرہ

معرفة لمناحيح، كتاب الإنسان، باب الاعتقاد والكتاب والسنة، الفصل الأول، رقم الحديث ٥٦

۱۳۹۲، رشیدیہ)

۲ "عس عاقله رضى الله تعالى عنها قالت كن ربي ابدى صبي لله تعالى عليه وسلم" ۲۱

۱۰ مصدر ماقول "لنهم بلسانك لسان تباركت" دلخاں و لا كرمه، عجب جمع مسند.

كتاب المساحد ومواضع الصلاة، باب استحباب الذكر بعد الصلاة ويان صفته: ٢١٨/١، قديمي

(روسن أبي داود، كتاب الصلاة، باب ما يقول الرجل إذا سجد. ٢٢٢/١، وحمانيه لاهور)

## سنتوں سے پہلے مسنون دعاؤں کا پڑھنا

سوال [۲۵۶]: فرض ہے بعد سنتوں کے قبل وہ دن میں جو حسن حسین وغیرہ میں سنتوں ہیں، پڑھنا ایسا ہے؟  
 فصل ہے یا "برہ" "بجیر" کہ مکیہ کی وغیرہ میں ہوٹیں ان میں پڑھنا "برہ" وہی ہے، جب کہ تحت اللہ  
 البالغہ میں شاہ صاحب فرماتے ہیں:

"والأولی أن یأتی بهذه الأدب" (۱)۔

امید ہے کہ تفصیل سے مشرف فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس میں شک نہیں۔

"کذا فی الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۴۵۶" (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ: عبدالموہب، ۱۰/۱۱/۱۳۰۱ھ، یومہ ۱۲۔

۱۔ حاشیہ لہذا، ذکر الصلاۃ وحبیب اللہ الذکر ما بعد الصلاۃ ۲/۲۳، قدیمی

۲۔ "وکرہ حبر لیسۃ لا یشر" "بجیر" "الدر المختار مع رد المحتار" ۱/۴۵۶، وحاشیہ

لکھنؤ، "فصل لیسۃ لا یشر" "بجیر" "الدر المختار مع رد المحتار" ۱/۴۵۶، وحاشیہ

فصل لیسۃ لا یشر "بجیر" "الدر المختار مع رد المحتار" ۱/۴۵۶، وحاشیہ

معنی لیسۃ لا یشر "بجیر" "الدر المختار مع رد المحتار" ۱/۴۵۶، وحاشیہ

لیسۃ لا یشر "بجیر" "الدر المختار مع رد المحتار" ۱/۴۵۶، وحاشیہ

لیسۃ لا یشر "بجیر" "الدر المختار مع رد المحتار" ۱/۴۵۶، وحاشیہ

بیان تألیف الصلاۃ الی انتہائہا: ۱/۵۳۰، معبد

وفی حاشیہ لیسۃ لا یشر "بجیر" "الدر المختار مع رد المحتار" ۱/۴۵۶، وحاشیہ

لا یشر "بجیر" "الدر المختار مع رد المحتار" ۱/۴۵۶، وحاشیہ

نسقط لیسۃ لا یشر "بجیر" "الدر المختار مع رد المحتار" ۱/۴۵۶، وحاشیہ

کتاب الصلاۃ، فصل: الشروع فی الصلاۃ: ۱/۲۳۳، دارالمعرفۃ بیروت

وکرہ فی لیسۃ لا یشر "بجیر" "الدر المختار مع رد المحتار" ۱/۴۵۶، وحاشیہ



## مشترک دعا میں کتنا وقت صرف ہونا چاہیے؟

سوال [۱۰۲۵۵]: ۱۔ اشرے ای دعا تکی دیر تک مانگی چاہیے؟ اگر آدھ گھنٹہ، ڈیڑھ گھنٹہ مشترکہ دعا میں

وقت لگایا جائے، جب کہ آج کی دنیا میں مختلف لوگوں کی مختلف ضروریات ہیں تو کیا شرعی اعتبار سے درست ہے؟

۲۔ مسجد میں مشترکہ دعا کے وقت الحاج وزاری کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصبیاً:

ہر شخص کا حال یکساں نہیں، کسی دعا میں وقت خرچ کرنا عبادت معنوم ہوتا ہے اور واقعہ سے بھی

بہت بڑی سعادت (۱)، کسی کو یہ وقت بار معنوم ہوتا ہے یا حوائج و ضروریات کی وجہ سے گنجائش نہیں ہوتی، اگر کوئی

شخص بالکل شریک نہ ہو، یا جہتِ آخرت کے چاہنے والے، اپنی مصیحت و ذوا جانتا ہے، اس سے کسی پر اصرار نہ کیا

جائے، ترغیب دینے میں مضائقہ نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## سنت و نقل کے بعد کس قدر طویل دعا مسنون ہے؟

سوال [۱۰۲۵۶]: سنت و نقل کے بعد طویل دعا مشروع و مستحب ہے یا نہیں؟

محمد انس کی تال نینی تال

(۱) قال الله تعالى: ﴿أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا﴾ (البقرة: ۱۸۶)

وقال الله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ (المؤمن: ۶۰)

”عن أسس بن مالك رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، قال: ”الدعاء

مع العبادة (جامع الترمذي، أبواب الدعوات، باب ما جاء في فضل الدعاء ۲/ ۵۰۱، سعيد)

”والمعنى أن العبادة لا تقوم إلا بالدعاء كما أن النفس لا تقوم إلا بالروح“، مرفوعة لمصنف.

كتاب الدعوات، الفصل الثاني، رقم الحديث: ۲۲۳؛ ۵/ ۱۲۰، (شيدیه)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن الله

يقول: أنا عبد طر عبدی بی، وأمامه د دعوی، صحیح مسلم، کتاب الذکر والدعاء، باب فضل

الذکر والدعاء: ۳۳۳/۲، قدیمی)

## الجواب حامداً ومصلیاً:

سنت و نقل کے بعد ہر شخص اپنے شرح صدر کے موافق جس قدر چاہے دعا کرے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## وعاسراً ہو یا جہراً؟

سوال [۱۰۲۵۷]: قرآن پاک میں آیا ہے ﴿وَادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ (۲) اس سے کیا مراد ہے؟ دعا کے متعلق جواب مرحمت فرمائیں۔

## الجواب حامداً ومصلیاً:

آداب دعا میں سے یہ ہے کہ اس طرح دعا کریں کہ سراور جہر کے درمیان ہو، نہ تو بالکل دل میں ہو، نہ اتنے زور سے کہ دوسروں کے لئے مغل بنے۔

”ومن الاداب في الدعاء: أن يدعو بخشوع، وتذلل وخفض صوت

أي: بأن يكون بين المخافتة والجهر كما في الأذكار عن الأحياء ليكون

(۱) ”عن أسس بن مالك رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، أنه قال: ”ما من عبد سبط كفيه في دير كل صلاة ثم يقول اللهم إلهي وإله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، وإله حننيل وميكائيل وإسرافيل عليهم السلاة أسئلك أن تستحب دعوتي فإني مضطر، وتعصمي في ديني، فإني متلى، وتالسني برحمتك، فإني مدب، وتقي عني الفقر فإني متمسك، إلا كان حقاً على الله أن لا يرديده حائتين“ (عمل اليوم والليله لابن السبي رحمه الله تعالى، باب مايقول في دير صلاة الصبح، ص ۱۲۱، مكتبة الشيخ)

”(ودعا) ... لنفسه وأبويه وأستاذة المؤمنين.

(قوله: لنفسه وأبويه وأستاذة المؤمنين) احتراز به عما إذا كانوا كفاراً فإنه لا يحوز الدعاء لهم بالمغفرة كما يأتي وكذا ينبغي أن يزيد ولجميع المؤمنين والمؤمنات كما فعل في المسية، لأن المسية التعميم، لقوله تعالى ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِدُكْ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ (رد المحتار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، فصل في بيان تأليف الصلاة: ۵۲۱/۱، سعيد)

(۲) (الأعراف: ۵۵)



بقوت شرعاً عدم ہونا زمرۃ یائسہ نہیں۔ "مرشد بقوت مرشد سدا زمانہ نبوی بہت شریعہ ہے یا کہ نہیں؟  
ورجحت ادب شرعیہ کتنے اور کون کون سے ہیں؟ کون سی چیز ائمہ اربعہ اور اجلہ علماء کا عمل ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ ہر وقت جائز ہے، یلین نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام سے وہ ثانیہ ثابت نہیں ہے۔ ان دنوں نہایت (۱) ہوائی زمانہ ہے کہ اس سے باتیں یہاں تک کہ جس سے اس چیز کا  
اسباب یہ ہیں وہاں تک کہ (۲) اس چیز کا یہ شریعہ زمانہ نہیں ہے۔ قرآن میں موجود ہوا اور

عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود  
عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود

"سأبھا (أي: الدعاء) ما أحدث علی خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم من علمه وسنن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علمه وسنن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
(رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، ۵۶۱، سعید)

ورحمہ اللہ مقدمہ میں مسندہ فی بعض قطع الحدیث و صحیح علی بن امامہ و من معہ بقوموں  
بعد لمکونہ بعدہ، چھ باب سے اس کا نسخہ ہے کہ فرعون سے جس سے جس سے جس سے  
بعدہ امامہ عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود  
سدک علی بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود  
امامہ و امامہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود  
حدیث میں لا یصح عن مسعود و عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود  
اب لا یصح عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود

۲ من صر علی مریدوں و جمعہ عرب و نہ بعدہ بہرحصہ فقد صارت منہ شیطان من لا صلاح  
شکست من صر علی مدعہ و مکر مرشد مسندہ کتاب تصادف اب مدعہ فی شہید، لفصل  
الأول، رقم الحدیث: ۹۴۶: ۳۶۳، رشیدیہ)

و کہ فی مسندہ فی کشف ما فی سراج الوقایہ، باب صفۃ الصلاة، قبل فصل فی القراءة: ۲۰۵ ۲۶۵،  
سہیل اکیڈمی لاہور)

و کہ فی مجموعہ رسائل لمکونی، مساحہ افکار باب لاوں ۳۶۹۰، دار الفکر کراچی

پھر بھی وہ چیز موجود نہ ہو، تو یہ اس کی عدم مشروعیت کی دلیل ہے۔ اولہ شریعہ چار ہیں

۱- کتاب اللہ ۲- سنت (جس میں آثار صحابہ بھی شامل ہیں)

۳- اجماع ۴- قیاس مجتہد (۱)۔

اصول فقہ کی کتابوں میں سب سے پہلے ان چار اصول (یعنی اولہ شریعہ) کا تذکرہ اور ان کا حجت ہونا بیان کیا گیا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۲/۸۵ھ۔

## دعائے ثانیہ کا حکم

سوال [۱۰۲۵۹]۔ انفرادی عبادت سے اجتماعی عبادت افضل واقعی ہے یا کہ نہیں؟ اکثر لوگ عام طور سے ہر جگہ جماعت سے نماز پڑھ لینے کے بعد دعائے ثانیہ پڑھتے ہیں، اس طرح کہ امام دعا پڑھتے جاتے ہیں اور مقتدی آمین کہتے جاتے ہیں، جس کو عرف میں دعائے ثانی کہا جاتا ہے، یہ دعائے ثانی پیسہ مذکورہ میں مانگن شریعت میں کس درجہ کا گناہ ہے؟ اور دعائے ثانی مانگنے والا گناہ گار ہے یا کہ نہیں اور اس سے رک جانے والے یا روک دینے والے کے متعلق کیا اجر و ثواب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اجتماعی عبادت انفرادی عبادت سے ہرگز افضل نہیں، بلکہ جس جگہ اجتماع کی ترغیب ہے وہاں افضل ہے۔ مثلاً عیدین اور نصف شعبان کی شب بیداری اور اس میں عبادات نوافل و تلاوت وغیرہ کی ترغیب آتی ہے اور فقہاء نے اس کو مستحب کہا ہے (۲)، لیکن راتوں میں تہجد وغیرہ میں اجتماعی عبادت کو کمرہ قرار دیا ہے، چنانچہ

(۱) "أصول الفقه أربعة كتاب الله تعالى، وسنة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم، وإجماع الأمة، والقياس". (أصول الشاشي، ص: ۵، قدیمی)

(و کذا فی نور الأنوار، بحث الكتاب والسنة وإجماع الأمة، ص ۱۱، رحمہ اللہ لاہور)

(و کذا فی کشف الأسرار شرح أصول الردوی، أصول الشرع ثلاثة، ص ۶۲، قدیمی)

(۲) "وعن عباد بن الصامت رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "من أحیی ليلة المفطر وليلة الأضحی، لم یمت قلبه يوم بموت القلوب" رواه الطبرانی فی الکبیر والأوسط، =

شرعیہ ص: ۲۱۸ میں فرماتے ہیں:

”وندب إحياء ليلتي العيدين، وليالي عشر ذي الحجة، وليلة النصف

من شعبان، ويكره الاجتماع على إحياء ليلة من هذه الليالي في المساجد

وعيره“ طحطاوي، ص: ۳۲۶، فصل في بيان النوافل (۱).

۱۔ اس کی علت بھی بیان کی ہے کہ یہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام سے ثابت

نہیں ہے۔ ”لأنه لم يفعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ولا أصحابه“ الخ (۲).

۲۔ طرح غل نماز و تہا پر حسد چاہتے، اجتماعی طور پر غل نماز جماعت کے ساتھ ہی سبیل التداعی مکروہ

ہے۔ کذا في الطحطاوي (۳).

— ومصحح الروائد (إعلاء لسن، كتاب الصلاة، استحباب إحياء ليلتي العيدين - ۳۵، إدارة القرآن كراچی)

”ومن المسنونات ركعتا استشر وإحياء سنة لعبدس و نصف من شعبان، والعشر الأخير

من رمضان والأول من ذي الحجة، ويكون بكل عدة نعمه دليل أو كثره (الدر المختار، باب الوتر

والنوافل، مطلب في إحياء ليلة العيدين: ۲۵/۲، سعيد)

(و) ندب (إحياء ليلتي العيدين، الفطر والاصحى لحدث ”من أحيا ليلة العيد، أحيا الله قلبه

يوم تسبوت القلوب“ ويستحب الإكثار من الاستغفار والأسحار (مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل

في تحية المسجد وصلاة الصبح وإحياء الليالي، ص: ۴۰۰، قديمی)

(۱) (مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في تحية المسجد وصلاة الصبح وإحياء الليالي، ص: ۴۰۰، قديمی)

”ولا يصلي لوتر ولا التطوع جماعة خارج (رمضان)“ ای يكره ذلك على سبيل التداعي،

بأن يقتدي أربعة بواحد كما في الدرر (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب في

كراهة الاقتداء في الفل على سبيل التداعي: ۳۸/۲، ۴۹، سعيد)

(و) كذا في الحلبي الكبير، تتمات من النوافل، ص: ۴۳۲، ۴۳۳، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۲) (مراقبي الفلاح، فصل في تحية المسجد وصلاة الصبح وإحياء الليالي، ص: ۴۰۲، قديمی)

(۳) ”والجماعة في الفصل في غير التراويح مكروهة، ولا حنط تركها في لوتر خارج رمضان وعن

شمس الأئمة أن هذا فيما كان على سبيل التداعي قوله، إن هذا أي كراهة الجماعة في الفصل، أو ما

في حكمه كالوتر إذا كان على سبيل التداعي، أي طريق يدعو الناس للاجتماع عليهم“ (حاشية =

۱۔ ثانی یہ ہر وقتہ شمار رسمی بدعتوں میں یہ تمیز نہیں فرمایا ہے، جس پر امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس اختیار نہیں کیا ہے اور صدیوں تک رہیں ہو تو اس میں بھی اختیار یہ جاتا ہے، یا صحابہ پر مرضی اللہ تعالیٰ عنہ اس بات سے بیاہتے تھے "یا موعظ اللہ استقی یہ" کہ کتنے ورتن سے اب زیادہ مستعد اور شوقین ہیں اور پھر جو شخص اس دعائے ثانیہ میں شریعت کے خلاف کوئی بدعت یا بدعت جانتا ہے، اس کو شریعت میں نہ سمجھتا ہے، اس پر نہ اس پر یہ بات ہے، تو وہ بدعت ہو جاتی ہے۔

"إصرار على البدع يبدعه إلى حد الكفر" (۱)

جو چیز واجب اور مکروہ کے درمیان دائر ہو، اس کو تو ادا کر لیا جائے اور جو چیز سنت و بدعت کے درمیان دائر ہو اس کو ترک کر دیا جائے۔

۲۔ ثانی یہ ہر وقتہ شمار رسمی بدعتوں میں یہ تمیز نہیں فرمایا ہے، جس پر امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس اختیار نہیں کیا ہے اور صدیوں تک رہیں ہو تو اس میں بھی اختیار یہ جاتا ہے، یا صحابہ پر مرضی اللہ تعالیٰ عنہ اس بات سے بیاہتے تھے "یا موعظ اللہ استقی یہ" کہ کتنے ورتن سے اب زیادہ مستعد اور شوقین ہیں اور پھر جو شخص اس دعائے ثانیہ میں شریعت کے خلاف کوئی بدعت یا بدعت جانتا ہے، اس کو شریعت میں نہ سمجھتا ہے، اس پر نہ اس پر یہ بات ہے، تو وہ بدعت ہو جاتی ہے۔

۳۔ ثانی یہ ہر وقتہ شمار رسمی بدعتوں میں یہ تمیز نہیں فرمایا ہے، جس پر امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس اختیار نہیں کیا ہے اور صدیوں تک رہیں ہو تو اس میں بھی اختیار یہ جاتا ہے، یا صحابہ پر مرضی اللہ تعالیٰ عنہ اس بات سے بیاہتے تھے "یا موعظ اللہ استقی یہ" کہ کتنے ورتن سے اب زیادہ مستعد اور شوقین ہیں اور پھر جو شخص اس دعائے ثانیہ میں شریعت کے خلاف کوئی بدعت یا بدعت جانتا ہے، اس کو شریعت میں نہ سمجھتا ہے، اس پر نہ اس پر یہ بات ہے، تو وہ بدعت ہو جاتی ہے۔

۴۔ ثانی یہ ہر وقتہ شمار رسمی بدعتوں میں یہ تمیز نہیں فرمایا ہے، جس پر امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس اختیار نہیں کیا ہے اور صدیوں تک رہیں ہو تو اس میں بھی اختیار یہ جاتا ہے، یا صحابہ پر مرضی اللہ تعالیٰ عنہ اس بات سے بیاہتے تھے "یا موعظ اللہ استقی یہ" کہ کتنے ورتن سے اب زیادہ مستعد اور شوقین ہیں اور پھر جو شخص اس دعائے ثانیہ میں شریعت کے خلاف کوئی بدعت یا بدعت جانتا ہے، اس کو شریعت میں نہ سمجھتا ہے، اس پر نہ اس پر یہ بات ہے، تو وہ بدعت ہو جاتی ہے۔

لبدعة اه" شامی، ص: ۴۳۱ (۲)

= الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الوتر وأحكامه، ص: ۳۸۶، قدیمی  
وکذا فی سدر السحار کتاب الصلاة باب الوتر و سوره فی نصب فی کرہ لا بدع فی مثل علی  
سبیل التداعی: ۳۸/۲، ۳۹، سعید

(وکذا فی الحلی الکبیر، فصل تتمات من الوافل، ص: ۳۳۲، سہیل اکیڈمی لاہور)  
(مجموعۃ رسائل للکبیری رحمہ اللہ تعالیٰ، مساحۃ الفکر فی الجہر بالذکر، باب الاول فی حکم  
الجہر بالذکر: ۳۴۳، إدارة القرآن کراچی)

"من أصر على أمر مبدوع، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرحصة، فقد أصاب منه الشيطان  
من لا يصلح فكيف من صر على بدعة ومكر مرفعة لمصلح، كتاب الصلاة، باب في البدع، في  
التشهد، رقم: ۹۴۶: ۳۱۳، رشیدیہ)

(وکذا فی السعایۃ، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲/۲۶۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما مکروہ فیہا، مطلب إذا تردد حکم بین سہ -

اس دعائے ثانی پر علماء نے رسائل بھی تحریر کئے ہیں، جب اس دعا کا ثبوت خیر القرون میں نہیں ملتا ہے تو اس کو نہ واجب کہا جاسکتا ہے نہ مستحب، بلکہ اس کو مکروہ کہا جائے گا، پھر اس پر اصرار اس کو شدید تر بنادے گا۔ آپ خود غور کریں کہ اختیار کرنے اور اس کو رد کرنے کی شرعی حیثیت کیا ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۲/۸۵ھ۔

### نماز کے بعد دعائے ثانیہ وثالثہ و فاتحہ مروجہ

سوال [۰۲۶۰]۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس بارے میں کہ ہمارے یہاں شافعی مسلک لوگ رہتے ہیں اور وہ ہر فرض نماز کے بعد تین تین دعائیں مانگتے ہیں اور اس کو نمازی شمار کرتے ہیں، گویا کہ جب تک وہ تین دعائیں ختم نہ ہو جائیں، نماز ہی پوری نہیں ہوتی، ان لوگوں نے دعائوں کو فرض کا درجہ دے رکھا ہے۔  
۱۔ دعا امام سہم پھیر رکعت کی طرف منہ کر کے ہی باواز بلند ”سبحانک اللہ“ پڑھتا ہے، امام مقتدیوں کی طرف منہ کر کے تسبیح پڑھتا ہے، پھر دعائیں پڑھتا ہے اور تمام مقتدی آمین کہتے ہیں اور ایک دعا (فاتحہ وغیرہ) اور وہ یہاں مروج ہے، اس کے بعد نمازی اپنی جگہ سے اٹھتے ہیں۔

ہذا آپ حضرات سے عرض یہ ہے کہ کیا کسی حدیث میں تین تین دعائیں مانگنی ثابت ہیں یا نہیں؟  
جواب مفصل ناہیں اور حدیث کی روشنی میں تحریر فرمائیں۔ نیز ان دعاؤں کے پڑھنے کا سنت طریقہ کیا ہے؟

۲۔ ہمارے یہاں فاتحہ پڑھنے کا طریقہ یہ رائج ہے، ہر محفل میں کوئی کھانے کی چیز سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھی جاتی ہے اور پھر وہ چیز لوگوں میں تقسیم کی جاتی ہے اور فاتحہ پڑھنے والوں میں اشراق ضی یا امام ہوتے ہیں، باواز بلند الفااتحہ کہتے ہیں، اس کے بعد اور لوگ سورہ فاتحہ ہر ایک سورہ سانس دے، ہر ایک سورہ عقبہ، ہر ایک سورہ فاتحہ پڑھتے ہیں، اس کے بعد فاتحہ پڑھنے والا یہ پڑھتا ہے۔

”ماکان محمد بن احمد من رجاکم ویکل رسول اللہ وحنہ نسس

وکان اللہ بکل شیء علیما“۔

= وبدعة کان ترک السنة اولیٰ: ۱/۶۴۲، سعید

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا ۲، ۳۵، رشیدیہ)





لیکن سوال میں جو طریقہ درج ہے، یہ حدیث شریف سے ثابت نہیں، نہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے، نہ محدثین و فقہاء سے ثابت ہے، اس کو ختم کر کے سنت کے موافق طریقہ اختیار کیا جائے، جس چیز پر شرعاً ثواب ثابت نہ ہو، چاہے اصل عمل ہو یا عمل کا طریقہ ہو یا عمل کی قید ہو، وہ بدعت ہے۔

حدیث شریف میں آیا ہے: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد" متفق علیہ (۱)،

مشکاۃ: ۱/۲۷ (۲)۔

جو آیات (خاص) آپ نے لکھیں ہیں، ان کو فاتحہ یا ایصالِ ثواب کے ساتھ کوئی خاص تعلق نہیں، ان کا ترجمہ، شانِ نزول، مطلب، تفسیر بیان القرآن میں دیکھ لیں، یہاں فاتحہ کے لئے ان کا کوئی ربط یا ثبوت ہوتا تو یہاں لکھ دیا جاتا، اگر کوئی ان آیات سے فاتحہ مروجہ کا استدلال کرتا ہے، تو وہ استدلال کا طریقہ معلوم ہونا چاہیے، تاکہ اس کا جواب دیا جاسکے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۳/۹۱ھ۔

### صبر کی دعا بہتر ہے یا عافیت کی؟

سوال [۱۰۲۶۱]: جوازیت یا مصیبت ہو کسی کی موت کے علاوہ، اس پر تو صبر کے سوا چارہ ہی نہیں،

اس پر تو صبر مانگے یا اس سے نجات و عافیت مانگے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذیت و مصیبت سے عافیت ہی مانگے (۳)، اگر ابتلا ہو جائے تو اس کے دفعیہ کی دعا کرے اور دفعیہ

(۱) صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اُصطلحوا علی صلح جور فہو مردود: ۳۷۰/۱، قدیمی

(و صحیح مسلم، کتاب الأقضية، باب نقض الأحکام الباطلة، ورد محدثات الأمور: ۷۷/۲، قدیمی)

(۲) مشکاة المصابیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الأول: ۲۷/۱، قدیمی

(۳) "عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: لم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدع هؤلاء

الكلمات حين يمسي وحين يصبح: "اللهم اني أسألك العافية في الدنيا والآخرة، اللهم اني أسألك

العفو والعافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي الخ" (سنن أبي داود، کتاب الأدب، باب ما يقول إذا

أصبح: ۳۵۰/۲، رحمانیہ لاہور)

تک بھی صبر مانگے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۹ھ۔

## نماز فجر وعصر کے بعد مسجد میں تقریر و نعت میلاد کا حکم

سوال [۱۰۲۶۲]: جماعت ہونے کے بعد بالخصوص صبح اور عصر کی نماز کے بعد داخل مسجد میں تقریر یا

کتابی تعلیم کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور مسجد کے صحن میں مولود اور قصیدہ وغیرہ آواز سے پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دینی تقریر و تعلیم کتاب درست و مفید ہے، صحیح قصیدہ بھی پڑھا جائے، جس میں حمد و نعت ہو، وہ بھی

درست ہے، مولود مروجہ درست نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= "عن أنس رضي الله تعالى عنه، أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال:

"يا رسول الله! أي الدعاء أفضل؟ قال: سل ربك العافية والمعافة في الدنيا والآخرة" ثم أتاه في اليوم

الثاني، فقال: يا رسول الله! أي الدعاء أفضل؟ فقال له مثل ذلك، ثم أتاه في اليوم الثالث، فقال له مثل

ذلك، قال: فإذا أعطيت العافية والمعافة في الدنيا والآخرة فقد أفلحت". (مشكاة المصابيح، كتاب

الدعوات، باب جامع الدعاء، الفصل الثاني: ۲۱۹/۱، قديمی)

(۱) "أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان في بعض أيام التي لقي فيها العدو ينتظر حتى إذا مالت

الشمس قام فيهم فقال: يا أيها الناس؟ لا تتمنوا لقاء العدو واستلو الله العافية فإذا لقيتموهم فاصبروا.....

الخ". (صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب كراهة تمنى لقاء العدو والأمر بالصبر عند اللقاء:

۸۴/۲، قديمی)

(وصحيح البخاري، كتاب الجهاد والسير، كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا لم يقاتل أول النهار

آخر القتال إلى أن تزول الشمس: ۴۱۶/۱، قديمی)

(۲) "الموالد والأذكار التي تفعل عندنا أكثرها مشتمل على خير كصدقة وذكر وصلاة وسلام على

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومدحه، وعلى شر بل شرور لو لم يكن منها إلا رؤية النساء للرجال =

## دعا میں کہنیاں سینہ سے لگ جائیں تو.....؟

سوال [۱۰۲۶۳]: ہاتھ اٹھا کر دعائے مانگنے میں کہنیاں سینے سے لگ جائیں، نیز بیٹھنا بھی قعدہ نماز کی طرح نہ ہو، تو کیا اس میں کوئی گناہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں، گناہ نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

## مختلف دعاؤں میں ہاتھ اٹھانا

سوال [۱۰۲۶۴]: دعائے مانگنے کے تین طریقے ہیں، ہاتھ پھیلا کر، بغیر ہاتھ پھیلائے، صرف زبان سے یا صرف دل سے تینوں طریقوں کے مواقع اور اوقات و قواعد سے مطلع فرمائیں۔

= الأجانب، وبعضها ليس فيها شر لكنها قليل نادر، ولا شك أن القسم الأول ممنوع للقاعدة المشهورة المقررة أن درء المفسد مقدم على جلب المصالح، فمن علم وقوع شيء من الشر فيما يفعله من ذلك فهو عاصي أثم. (الفتاوى الحديثية، مطلب الإجماع للموالد والأذكار وصلاة التراويح مطلوب مالم يترتب عليه شر وإلا فيمنع منه، ص: ۲۰۲، قديمي)

”فصل في المولد: ومن جملة ما أحدثوه من البدع مع اعتقادهم أن ذلك من أكبر العبادات، وإظهار الشعائر ما يفعلونه في شهر ربيع الأول من المولد، وقد احتوى على بدع ومحرمات جمّة..... الخ.“ (المدخل، فصل في المولد: ۳/۲، مصطفى البابي الحلبي مصر)

”وأقبح منه النذر بقراءة المولد في المنابر، ومع اشتماله على الغناء واللعب..... الخ.“ (رد المحتار، كتاب الصوم، قبيل باب الاعتكاف: ۴/۲، سعيد)

(۱) قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ (ال عمران: ۱۹۱)

## الجواب حامداً ومصلياً:

نمازوں کے بعد عموماً ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا منقول ہے (۱)، اوقات مختلفہ میں صبح و شام رات مثلاً: مسجد میں داخل ہوتے وقت، نکلتے وقت، جانور خرید کر، کھانا کھا کر، لیٹتے وقت، بغیر ہاتھ اٹھائے منقول ہے (۲)۔ دل میں ہر وقت۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) "ويستحب للإمام بعد سلامه أن يتحول... ثم يدعون لأنفسهم، وللمسلمين رافعي أيديهم". (حاشية

الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في صفة الأذكار، ص: ۱۳۱-۱۳۲، قديمي)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۰۷/۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۶۳/۱، رشيدية)

(۲) "ودل الحديث على أنه إذا لم يرفع يديه في الدعاء لم يمسح بهما، وهو قيد حسن؛ لأنه صلى الله

تعالى عليه وسلم كان يدعو كثيراً كما هو في الصلاة والطواف وغيرهما من الدعوات المأثورة دبر

الصلوات، وعند النوم، وبعد الأكل، وأمثال ذلك، ولم يرفع يديه، ولم يمسح بهما وجهه". (حاشية

الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في صفة الأذكار، ص: ۱۳۸، قديمي)

(و كذا في مرقاة المفاتيح، كتاب الدعوات، الفصل الثالث: ۲۷/۵، رشيدية)